

تفسیر مطہری

جلد سوم

بقیہ سورۃ نساء سے سورۃ مائدہ
پارہ ۵ تا پارہ ۶

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی مجیدی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبد الدائم الجلالی

رفیق تدوۃ المصنفین

ناشر

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی ۱ — فون ۲۱۳۷۹۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست عنوانات

تفسیر مظہری اردو جلد سوم

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۶	کافر عورت کے نہ ہونے یا ہونے سے نکاح کرنا۔	۹	سورۃ شہادہ۔
۳۲	کپ سے پہچاننا کہ کون سی کالی مرید چاہتا ہے۔	۹	کوفہ میں کے درمیان وطنیت کے اختلاف سے نفرت
۳۳	کالی میں تھوڑے بچوں کی بچھ۔		پانچ ہونے کا حکم۔
۳۳	قوله تعالى (ولا تظنوا انکم)	۱۲	نہ نکاح کے لوازمات میں سے ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے
۳۵	کبریا کا ہوں اور ان کے مراد آپ کا ہوں۔		لئے ہر کافر ضروری نہیں۔
۳۷	لا تقولوا لہم کہ وہ کافر نہ ہے۔	۳	نکاح میں مہر کی کئی کی شرط لگا کر شرط کا مدعا ہے اس سے
۳۸	ہاں کہہ کر کہ بھٹ بھٹ حق اللہ سے حلقہ ہر		نکاح میں ہر کوئی ہر نہیں ہے۔
۳۹	مقولہ انہ العبد یبلغ درجہ لا یضوہ غیب کی جہاں۔	۱۴	جن شیاؤں میں مریختگی کی علامت ہے اور جن میں
۴۲	موسیٰ کے لوازمات کی روایت کا مسئلہ۔		علامت نہیں ہے کا بیان۔
۴۲	الرجال فواہون آیت کا شان نزول۔	۱۶	مہر کی قبضہ کیلئے مقدار۔
۴۳	زید اور عورت سے حلقہ آبادیت۔	۱۸	نہ کی تہہ لیلہ اور اس کا حکم۔
۴۵	اندر ان عورت کو کہہ دینا کہ ان کی عہد۔	۲۲	عورت مہر کی کب مستحق ہوتی ہے؟
۴۵	مردوں پر عورتوں کے حقوق کا بیان۔	۲۳	مہر مستحق ہونے کے بعد جس میں زیادتی ہوگی کا بیان۔
۴۶	نہ میں بہتروں سے ہوا ہوا عورت کے لئے بہتر ہے۔	۲۳	ایسا کافر عورت کے نکاح پر قادر ہونے کے باوجود بائد
۴۶	اصلاح بین الرضین کے لئے حکموں کا بیچنا۔		سے نکاح جائز ہے۔
۴۷	عبادت کی تقسیم حضور ارمی اور انبیاء کی طرف۔	۲۴	کیا کافر مسلمان کیلئے سزا ہوا ہوا سے نکاح کرنا جائز ہے؟
۴۸	بالعین وہ قرابت دروں اور قیسوں وہ قریب و بعید۔	۲۵	عدت انتکاح العروۃ الرابع۔
۴۹	پڑوسیوں وغیرہ کے ساتھ حسن سلوک کا حکم۔	۲۶	نکاح کا آٹھ کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا۔
۵۱	نہ اس میں اور نکاح سے سزا دہن کی روایات۔	۲۷	نہ اس کے ساتھ نکاح ہو جاتا ہے یا نہیں۔
۵۱	نکاح اور نکاح کی مشق روایات۔	۲۷	آزاد و غلام کے لئے زانی شریعت کا بیان۔
۵۲	نہ نکاح کرنے کے لئے عمل کرنے کی مذمت۔	۲۸	نہی و نہیوں سے نکاح جائز ہے۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۷۳	جسم کی طرح کیا جاتا ہے۔	۵۲	سومن کی کسی نیکی کا اثر کم نہیں کیا جائے گا وہ تپاس رزق
۷۴	کیا بعد و حیدر نماز جنازہ کے مہموت جانے اور موت کے نکل جانے کے خوف سے جسم کیا جا سکتا ہے؟	۵۳	لور آخرت میں ثواب۔
۷۵	جسم سے نماز پڑھنے کے بعد موت کے اندر پانی ملنے کا تجربہ	۵۴	کالہ کی نیکی کا بدلہ دینا جس میں صورت دقت فی جانے کا آخرت
۷۶	بعض بھڑاڑھی بولیں اور بعض صحیح بولیں تو کیا حکم ہے۔	۵۵	اس میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔
۷۷	کیا ایک جسم سے بہت سی غلغلے پڑھی جا سکتی ہیں؟	۵۶	مہموت شفاعت۔
۷۸	فقدان الطہورین (یعنی برص و غلغلے و غلغلے پر قادر نہ ہو)	۵۷	لوگوں کے باہمی حقوق پر سوائف ہمارے غیلوں کے ثواب میں
۷۹	کا حکم	۵۸	امناض کی روایت۔
۸۰	فرق مرہ کے قول "مومن کا ہر مہموت واجب المظہر	۵۹	رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہر روز صبح و شام آپ کی امت
۸۱	ہے اور معتزل کے قول "مہموت کی مغفرت کے لئے توبہ شرط ہے" کا بطلان۔	۶۰	جنس کی جاتی ہے۔
۸۲	یہ چیزیں (ایک جنت کو دوسری جنت کو لازم کر دینے والی ہیں۔	۶۱	ابن مسعود سے حضور ﷺ کا فرمایا کہ مجھے کہہ کر کہن پڑھ کر سنو
۸۳	حدیث۔ جس نے لا الہ الا اللہ کہہ دیا جنت میں داخل ہو گا	۶۲	سیدہ بن جبر کا چند تائید میں باہم سطحی تقدیر کے
۸۴	انبیاء کے علاوہ کسی دوسرے کو فقیہ طور پر گناہ ہوں سے	۶۳	متعلق یا مستند اور ابن عباس کا جواب۔
۸۵	ایک قرآن دینا جائز نہیں، ابن سومن کے متعلق حسن علی	۶۴	آیت لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم مسکری کی تشریح
۸۶	کا حکم غلط ہے۔	۶۵	حدیث۔ جب تم میں سے کسی کو نماز میں لوگھ آئے تو
۸۷	اپنے نفس کا یا دوسرے کا تذکرہ جب کر دینی یا اللہ سے	۶۶	اسے سو جانا چاہئے۔
۸۸	معلوم ہو بطور تہذیب یا عہد جائز ہے جیسا کہ رسول اللہ	۶۷	ہم ہستی سے اصل واجب دیا جاتا ہے کہ چہ از نزل نہ ہو
۸۹	صلوات فرمائی انا سید ولد آدم ولا فخر۔	۶۸	خیر سے بدتر ہونے پر مٹی یا مٹی کا کھیل
۹۰	حدیث۔ ابو بکر و عمر و حسن و حسین کے سردار ہیں اور	۶۹	مٹی کا کھانا اور خیر سے بدتر ہونے پر مٹی یا مٹی کا کھیل
۹۱	حسن و حسین ان دونوں جنتیوں کے	۷۰	موجب فعل ہے۔
۹۲	کعب بن اشرف یہودی کافر اور جبرہ طاغوت کی تفسیر۔	۷۱	تیم ہاکی کو چھپاتا ہے اور نہیں کرتا۔
۹۳	خالد "کافریہ کو توڑنا اور شیطان کا سر سے نکلنا۔	۷۲	جنس کے لئے مسجد میں غصہ کرنے کا حکم۔
۹۴	آیت کذلک انما یحبہم جہنم میں رسول اللہ کی تفسیر اور ان احادیث	۷۳	جنس کیلئے طواف۔ قرأت قرآن اور قرآن کو چھو جائز نہیں۔
۹۵	کا ذکر کافر کے جنسی جسم کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔	۷۴	صحیح مسلم کو اگر بانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز ہے۔
۹۶	رسول اللہ ﷺ کا حضرت عثمان بن عفان سے کبھی لینے اور	۷۵	وضو کو توڑنے والی چیزوں (دو ٹولے راشوں سے) نکلنے والی
۹۷	بھرا دینا کرنے اور لوہے انات کے متعلق روایات کا ذکر۔	۷۶	نجاست، عورت کا چھونا، شرمگاہ کا چھونا، خیر، بیوٹی،
۹۸	لوہے انات کا حکم اور روایت کی کے ساتھ مخصوص نہیں	۷۷	جنوں، نماز میں قبلہ کا پکڑنا۔
۹۹	بلکہ ہر حق کی روایت کا واجب ہے۔	۷۸	تیمم کی شرطیں کا بیان۔
۱۰۰	حاکم و ابو حور فیعلہ کرنا بھی بات کی ایک شاخ ہے۔	۷۹	کیا سافر کے لئے ساتھی سے پانی لےنا شرط ہے؟
۱۰۱	اللہ اور رسول ﷺ اور نبی الامر کی اطاعت کا بیان۔	۸۰	تیمم میں نیت شرط ہے۔
۱۰۲	شوہر، آکا باپ، سب لوگ امر میں داخل ہیں۔	۸۱	نقطہ صعبہ کی تشریح۔
۱۰۳		۸۲	حدیث۔ مجھے چار چیزوں سے فضیلت دی گئی ہے۔
۱۰۴		۸۳	تیمم میں مس کھینا لکھ واجب ہے۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۲۶	حدیث: کیا نقل ہوئی کہ وہ اور واجب ہے؟	۹۶	ما کہ فی الحالت ای وقت واجب ہے رہا اس کا ضم خوف
۹	نقل خاص اقسام واداکام۔		شرائط واداکام۔
۱۲۷	امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں شیہ محمد بن کفارہ نہیں۔	۹۷	اگر چہ کسی کے حلقہ سے نکال کر نہ لیا جائے یا ہاتھ
۹	کفارہ میں غلام آزاد کرنے کے مسائل۔		کائنات کے صورت کو تیار کرنا عقوبت میں نہیں کرنا ہوتا ہے
۱۲۸	کفارہ کے مذہب کیلئے قائل کا نقل باخبر نہ مضبوط۔	۹۸	اگر چہ کسی کے پاس کسی حاکم کا حکم جرح سے لیا آئے تو کیا
۹	کفارہ میں جرح عقوبت کی شرط۔		کرنا چاہیے۔
۱۲۹	ابن کے مسائل کو محمد بن زید نے واجب ہے۔	۹۹	اگر کشتہ کا قونی کر کے حدیث کے خلاف اور قوی
۱۳۰	نقل حدیث کی سند اور غیر اور نفس سے کم میں عورت اور		بیوی اور مردانہ کا پاسی بنگلہ اور مردانہ کا آپ کے فیصلہ
	خام نہ ہے۔		تہ الخوف اور حضرت عمرؓ کا کہنا کہ تمہارا
۱۳۱	اگر غلام غلطی سے قتل کر دے۔	۱۰۰	کا میں کی تصدیق، مگر یہ ہم ہتھی اور عورت سے
۱۳۲	حدیث: میر بھائی ممد ہے۔		نوازش ہو یہ۔
۹	اس مسلمان کی ریت جس نے ہجرت نہیں کی اور جس کا	۱۰۱	ریت فلا: ایک لایوسنہ کی تفسیر۔
۱۳۳	کوئی مسلمان نہ ہو۔	۱۰۲	الذین انعم اللہ علیہم بعد اقسام ہیں۔
۱۳۴	مسلمانوں کا ترک کشتہ کا حکم۔	۱۰۳	حدیث: تو ہی اس کے ساتھ رہا: جس سے اسے بہت
۱۳۵	کفارہ کی ہلاکت اور وہ۔		ہو گئی۔
۱۳۶	اگر کسی شہر میں ہو تو کیا شرط ہے۔	۱۰۴	حدیث: اس کی وجہ سے کسی کو نجات نہیں ملے گی۔
۱۳۷	کیا قاعدہ انکار کرنے والے کی توبہ قبول ہے؟	۱۰۵	یاد رہے کہ غیبت کی حد ہے۔
۹	کیمرہ گنہگار تکبیر کا غرض تہذیب و تہذیب ہے۔	۱۰۶	معاذ اللہ! کیا وہی ہے جو ہے اس کی نعمت
۱۳۸	تعلیمی سنت کی طرف سے ذکر اور معتبر کے اقوال اور۔	۱۰۷	کواس میں دخل نہیں ہوتا۔
	فصل	۱۰۸	حدیث: میرے دربار میں میں اور کٹر کرنا۔
۹	نقل آخری کرنے کے حقیقی احادیث۔	۱۰۹	حدیث: میرے بعد ان کو کوئی نہ کرے۔
۱۳۹	آیت افاضتہ فی حبیب اللہ کی تفسیر۔	۱۱۰	حدیث: اس کی غلطی کرنا واجب ہے۔
۱۴۰	مختصر سے کبھی غلطی ہو جاتی ہے۔	۱۱۱	حدیث: اللہ علیٰ اخیخہ کف عذ۔
۹	مختصر و استثنائی امور کو گھر سے کام لیا جا رہا ہے۔	۱۱۲	حدیث: نہ تو میں میں تمام گھر میں رہتا ہوں۔
۱۴۱	مجاہدین اگر کسی سختی میں اسلامی مانتے دیکھیں تو ان کو	۱۱۳	حدیث: وہ شخص کسی مومن کے نقل میں آ رہا ہو
۹	کو لئے اور قتل کرنے سے باز رہنا واجب ہے۔		کے ساتھ نہایت کرتا ہے اس کے لئے عذر۔
۱۴۲	یہ حد کی غیبت میں ہر جہاں نہ کرنے سے۔	۱۱۴	حدیث: نہ لانا نہ لانا کوئی صورت پر پورا نہیں
۱۴۳	حق و عذر نہایت کے ساتھ لایا جائے اور وہ کو کچھ جانتا ہے۔	۱۱۵	حدیث: سارا کا جواب: پھر واجب علی تھا ہے اور تمام
۱۴۴	دووں حصوں کے پاس تھا ہے کے وقت جانا تھا۔		کے گھر سے گئی۔
۹	جہاں کے لئے ساری اور خرچہ شرط ہے۔	۱۱۶	حدیث: مومن کے مومن پر پورا نہیں۔
۱۴۵	کفارہ کے کسی ہتھی پر حمل کرنے کے وقت جب خرچہ میں ہے۔	۱۱۷	معاذ اللہ! یہ کشتہ کا جواب اور پھر نہ لانا روایت۔
		۱۱۸	معاذ اللہ! یہ کشتہ کا جواب اور پھر نہ لانا روایت۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۹۶	تمام بیچوں کی پوری اور مصروف کی تقسیم میں برابری رکھنا ضروری ہے۔	۱۹۷	موت کے وقت نومس کے پاس ملائکہ رحمت کا نور کانٹہ کے پاس ملائکہ عذاب کا آٹا۔
۱۹۷	اگر کوئی دلدار اپنی پادری سوکن کو اپنے قواس کی بڑی ساقی ہو جاتی ہے لیکن اسے لوہے کے قاتل حاصل ہے۔	۱۹۸	گنہگاروں سے اجرت کے لئے فرض ہے۔
۱۹۹	حدیث: اے اہل غار کی فضیلت۔ حضور ﷺ کو فرمایا، اگر دین شریعہ بھی ہو تو قارن کے کچھ لوگ اس کو پاس گئے، قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ شاید اس سے مشعل بیوہ اور	۱۹۹	حدیث: جو غلام ہمارے پاس آجائے گھوڑا، نر، ستر میں بغیر خوف کے نماز قصر پڑھنے کے مباح۔
۲۰۰	اگر "سمرلو" ہیں۔	۲۰۰	لڑاؤ خوف کے سائل۔
۲۰۱	حدیث: جس شخص کی ہجرت حصول دنیا کے لئے ہے۔	۲۰۱	اجل غلام ہے کہ قصر کے لئے خوف شرط نہیں۔
۲۰۲	قاضی کے لئے عی اور عی علیہ دونوں سے مساوات مسلک کرنا واجب ہے۔	۲۰۲	اسباب و تہذیب کو اختیار کرنا اہل شایہ ہے جو توکل کے سائل نہیں۔
۲۰۳	سوسن سے حق اہل ان کا مطالبہ ہے۔	۲۰۳	حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے دوام ذکر سے مراد اگر کسی ہے۔
۲۰۴	حدیث: مومنین اور منافقین کے درمیان قیامت میں اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے گا۔	۲۰۴	نماز کے اوقات۔
۲۰۵	ایسا کیا کہ فرسٹین غلام کو خرید سکا ہے؟	۲۰۵	رقاہ میں بید کے بلاغہ سے طہارہ میں امیر ق کی جدی کا اتار۔
۲۰۶	شوہر کے مرتد ہونے سے حق تعالیٰ نہ پہنچتی ہے۔	۲۰۶	اجناس حجت ہے اور اس کی مخالفت حرام ہے۔
۲۰۷	حدیث: منافق کی مثال رنار سے چھڑی ہوئی بکری کی جاتھ ہے۔	۲۰۷	حدیث: نہ دنیا و مبیات اتالی ہے۔
۲۰۸	منافقین جہنم کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔	۲۰۸	شیطان کے وسوسہ ڈالنے کی کیفیت اور انسانی جسم میں سرایت کرنے کا بیان۔
۲۰۹	حدیث: نہ وہ کالی دینے والوں میں اہرام، پہل کرنے والے پر ہے۔	۲۰۹	حدیث: ہر بچہ فطری طور پر پیدا کیا جاتا ہے۔
۲۱۰	حدیث: حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ خدام کو کتنی مرتبہ صاف کیا جائے؟	۲۱۰	حدیث قدسی: جسے شرکاء کے شرک کی کوئی پروا نہیں۔
۲۱۱	حضرت عیسیٰ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا اور یسوعائیں کلاس میں اختلاف۔	۲۱۱	حدیث قدسی: مجھ سے اس شرط پر بیعت کرو کہ نہ شرک کریں گے نہ ذوق وغیرہ اس۔
۲۱۲	ہر کتابی مرتبے سے پہلے عیسیٰ پر ایمان لے آتا ہے۔	۲۱۲	حدیث: مسکین کو کھانا دینا اور دنیا میں مل جاتا ہے اور کفار کو تمام اموال کی سزا آخرت میں دی جائے گی۔
۲۱۳	حضرت عیسیٰ کے زمین پر ہونے کی روایات۔	۲۱۳	حدیث: ایک بچی کرتے پر وہ بچیوں کا خواب لگتا ہے۔
۲۱۴	حضرت داؤد کا جنگل میں نکل جانا اور زبور پڑھنا۔	۲۱۴	انسان کسے کہتے ہیں؟
۲۱۵	حضور علیہ السلام کا فرمایا اور ابو موسیٰ سے "تم کو دلو" کے سردار میں سے ایک سردار کیا ہے۔	۲۱۵	نور و حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنا۔
۲۱۶	انبیاء کی تعداد کی روایت۔	۲۱۶	حضور معلوم کا مقام نصرت کے مقام سے بلند تھا۔
۲۱۷	انبیاء کی ایک ایک بیچوں مع حق کے ناموں کے ایمان کی	۲۱۷	مقام خلعت کی تحقیق اور رسول اکرم ﷺ کی روایات کی برکت سے حضرت محمد ﷺ کی حالت کا مقام دیا جاتا ہے۔
		۲۱۸	حدیث: میری امت کی مثل ہارن کے مانند ہے۔
		۲۱۹	آیت وان امرنا حافظہ سن، یعنی کائنات نزول۔
		۲۲۰	سلطان کا نام اور سائل۔

صفحہ	عنوانات	فہمات	عنوانات
۲۵۱	مینڈک، مگرچہ، مریا کی سانپ، بچھو، ٹیکڑا، کچھو حرام ہیں۔	۲۳۸	صحت کے لئے شرعاً نہیں ہے۔
۲۵۲	رسول اللہ ﷺ نے خرگوش کا دم نہ قبول فرمایا۔	۲۳۹	حدیث: اللہ نے غیرت کی وجہ سے مکلی بھیجی ہے
۲۵۳	رسول اللہ ﷺ نے سرفی سرخاب نعل فرمایا۔		جایا نہیں حرام کی ہیں۔
۲۵۴	کافر کے لہجہ کا کتبہ	۲۴۰	اللہ سے زیادہ کسی کو نذر خواہی پسند نہیں اور نہ اس سے زیادہ
۲۵۵	فیصلہ قنابل کے عیسائیوں کے ذبیحہ کا حکم۔		کسی کو اپنی تفریف پسند ہے۔
۲۵۶	یہودی کا حضرت عزیرؑ کے نام پر ذبح کرنا۔	۲۴۱	میں غیر تمہاروں کے جیسے مخلوق کو عذاب ہوگا؟
۲۵۷	کتاہ، مشرک، صلیب اور تلوں سے نکاح کا حکم۔	۲۴۲	حدیث: جو شخص لایہ الا اللہ کی درجہ و معنی
۲۵۸	بوسو کے مسائل۔	۲۴۳	(طریقہ اسلام) کے بندے اور رسول ہونے کی گواہی ہے۔
۲۵۹	موزے پر مسج کے مسائل۔	۲۴۴	حدیث: تم کی۔ ابن آدم نے میری تکذیب کی اور اس
۲۶۰	خوشی ترتیب و قوال کی بحث۔		کے لئے یہ جائز تھا۔
۲۶۱	خوشی نیت کی بحث۔	۲۴۵	لواہرہ ہونے کی صورت میں۔ بن بھائیوں کی میراث۔
۲۶۲	خوشی میں ہلالہ، تجی، و متعلق کے مسائل	۲۴۶	آخری سورہ اور آخری آیت یا تہذیب و نزل کے کوئی ہے؟
۲۶۳			
۲۶۴			
۲۶۵			
۲۶۶			
۲۶۷			
۲۶۸			
۲۶۹			
۲۷۰			
۲۷۱			
۲۷۲			
۲۷۳			
۲۷۴			
۲۷۵			
۲۷۶			
۲۷۷			
۲۷۸			
۲۷۹			
۲۸۰			
۲۸۱			
۲۸۲			
۲۸۳			
۲۸۴			
۲۸۵			
۲۸۶			
۲۸۷			
۲۸۸			
۲۸۹			
۲۹۰			
۲۹۱			
۲۹۲			
۲۹۳			
۲۹۴			
۲۹۵			
۲۹۶			
۲۹۷			
۲۹۸			
۲۹۹			
۳۰۰			
۳۰۱			
۳۰۲			
۳۰۳			
۳۰۴			
۳۰۵			
۳۰۶			
۳۰۷			
۳۰۸			
۳۰۹			
۳۱۰			
۳۱۱			
۳۱۲			
۳۱۳			
۳۱۴			
۳۱۵			
۳۱۶			
۳۱۷			
۳۱۸			
۳۱۹			
۳۲۰			
۳۲۱			
۳۲۲			
۳۲۳			
۳۲۴			
۳۲۵			
۳۲۶			
۳۲۷			
۳۲۸			
۳۲۹			
۳۳۰			
۳۳۱			
۳۳۲			
۳۳۳			
۳۳۴			
۳۳۵			
۳۳۶			
۳۳۷			
۳۳۸			
۳۳۹			
۳۴۰			
۳۴۱			
۳۴۲			
۳۴۳			
۳۴۴			
۳۴۵			
۳۴۶			
۳۴۷			
۳۴۸			
۳۴۹			
۳۵۰			
۳۵۱			
۳۵۲			
۳۵۳			
۳۵۴			
۳۵۵			
۳۵۶			
۳۵۷			
۳۵۸			
۳۵۹			
۳۶۰			
۳۶۱			
۳۶۲			
۳۶۳			
۳۶۴			
۳۶۵			
۳۶۶			
۳۶۷			
۳۶۸			
۳۶۹			
۳۷۰			
۳۷۱			
۳۷۲			
۳۷۳			
۳۷۴			
۳۷۵			
۳۷۶			
۳۷۷			
۳۷۸			
۳۷۹			
۳۸۰			
۳۸۱			
۳۸۲			
۳۸۳			
۳۸۴			
۳۸۵			
۳۸۶			
۳۸۷			
۳۸۸			
۳۸۹			
۳۹۰			
۳۹۱			
۳۹۲			
۳۹۳			
۳۹۴			
۳۹۵			
۳۹۶			
۳۹۷			
۳۹۸			
۳۹۹			
۴۰۰			
۴۰۱			
۴۰۲			
۴۰۳			
۴۰۴			
۴۰۵			
۴۰۶			
۴۰۷			
۴۰۸			
۴۰۹			
۴۱۰			
۴۱۱			
۴۱۲			
۴۱۳			
۴۱۴			
۴۱۵			
۴۱۶			
۴۱۷			
۴۱۸			
۴۱۹			
۴۲۰			
۴۲۱			
۴۲۲			
۴۲۳			
۴۲۴			
۴۲۵			
۴۲۶			
۴۲۷			
۴۲۸			
۴۲۹			
۴۳۰			
۴۳۱			
۴۳۲			
۴۳۳			
۴۳۴			
۴۳۵			
۴۳۶			
۴۳۷			
۴۳۸			
۴۳۹			
۴۴۰			
۴۴۱			
۴۴۲			
۴۴۳			
۴۴۴			
۴۴۵			
۴۴۶			
۴۴۷			
۴۴۸			
۴۴۹			
۴۵۰			
۴۵۱			
۴۵۲			
۴۵۳			
۴۵۴			
۴۵۵			
۴۵۶			
۴۵۷			
۴۵۸			
۴۵۹			
۴۶۰			
۴۶۱			
۴۶۲			
۴۶۳			
۴۶۴			
۴۶۵			
۴۶۶			
۴۶۷			
۴۶۸			
۴۶۹			
۴۷۰			
۴۷۱			
۴۷۲			
۴۷۳			
۴۷۴			
۴۷۵			
۴۷۶			
۴۷۷			
۴۷۸			
۴۷۹			
۴۸۰			
۴۸۱			
۴۸۲			
۴۸۳			
۴۸۴			
۴۸۵			
۴۸۶			
۴۸۷			
۴۸۸			
۴۸۹			
۴۹۰			
۴۹۱			
۴۹۲			
۴۹۳			
۴۹۴			
۴۹۵			
۴۹۶			
۴۹۷			
۴۹۸			
۴۹۹			
۵۰۰			
۵۰۱			
۵۰۲			
۵۰۳			
۵۰۴			
۵۰۵			
۵۰۶			
۵۰۷			
۵۰۸			
۵۰۹			
۵۱۰			
۵۱۱			
۵۱۲			
۵۱۳			
۵۱۴			
۵۱۵			
۵۱۶			
۵۱۷			
۵۱۸			
۵۱۹			
۵۲۰			
۵۲۱			
۵۲۲			
۵۲۳			
۵۲۴			
۵۲۵			
۵۲۶			
۵۲۷			
۵۲۸			
۵۲۹			
۵۳۰			
۵۳۱			
۵۳۲			
۵۳۳			
۵۳۴			
۵۳۵			
۵۳۶			
۵۳۷			
۵۳۸			
۵۳۹			
۵۴۰			
۵۴۱			
۵۴۲			
۵۴۳			
۵۴۴			
۵۴۵			
۵۴۶			
۵۴۷			
۵۴۸			
۵۴۹			
۵۵۰			
۵۵۱			
۵۵۲			
۵۵۳			
۵۵۴			
۵۵۵			
۵۵۶			
۵۵۷			
۵۵۸			
۵۵۹			
۵۶۰			
۵۶۱			
۵۶۲			
۵۶۳			
۵۶۴			
۵۶۵			
۵۶۶			
۵۶۷			
۵۶۸			
۵۶۹			
۵۷۰			
۵۷۱			
۵۷۲			
۵۷۳			
۵۷۴			
۵۷۵			
۵۷۶			
۵۷۷			
۵۷۸			
۵۷۹			
۵۸۰			
۵۸۱			
۵۸۲			
۵۸۳			
۵۸۴			
۵۸۵			
۵۸۶			
۵۸۷			
۵۸۸			
۵۸۹			
۵۹۰			
۵۹۱			
۵۹۲			
۵۹۳			
۵۹۴			
۵۹۵			
۵۹۶			
۵۹۷			
۵۹۸			
۵۹۹			
۶۰۰			
۶۰۱			
۶۰۲			
۶۰۳			
۶۰۴			
۶۰۵			
۶۰۶			
۶۰۷			
۶۰۸			
۶۰۹			
۶۱۰			
۶۱۱			
۶۱۲			
۶۱۳			
۶۱۴			
۶۱۵			
۶۱۶			
۶۱۷			
۶۱۸			
۶۱۹			
۶۲۰			
۶۲۱			
۶۲۲			
۶۲۳			
۶۲۴			
۶۲۵			
۶۲۶			
۶۲۷			
۶۲۸			
۶۲۹			
۶۳۰			
۶۳۱			
۶۳۲			
۶۳۳			
۶۳۴			
۶۳۵			
۶۳۶			
۶۳۷			
۶۳۸			
۶۳۹			
۶۴۰			
۶۴۱			
۶۴۲			
۶۴۳			
۶۴۴			
۶۴۵			
۶۴۶			
۶۴۷			
۶۴۸			
۶۴۹			
۶۵۰			
۶۵۱			
۶۵۲			
۶۵۳			
۶۵۴			
۶۵۵			
۶۵۶			

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۴۸	۱۔ غیر حاکم کے پاس مسلمان یا کافر مرافقہ کریں تو اس کے لئے اعراض جائز ہے۔	۲۴۵	۱۔ عروج بن علی کا واقعہ۔
۳۳۹	۲۔ اصف سے فیصلہ کرنے والوں کی فضیلت۔	۲۴۵	۲۔ ہاشمیوں کی ہفتاد ہزار سال کا جہاد سے منبر ہوا۔
۳۴۰	۳۔ حدیث: "انا اولی الناس بعیسیٰ"۔	۲۴۶	۳۔ شیخ کی ہفتاد ہزار سال کا جہاد سے منبر ہوا۔
۴	۴۔ جلی شریعت پر جب کہ وہ مشورہ نہ ہو عمل واجب ہے۔	۴	۴۔ حدیث: "ای شیخ" کے علاوہ کسی اور کے لئے سورج کو نہیں روکا گیا۔
۳۴۱	۵۔ قصاص کے مسائل، اعضاء اور ذمہ داروں اور لاشیں۔	۴	۵۔ ہاشمیوں کو میدان میں روک دینے یا نہ دینے کا واقعہ۔
۳۴۲	۶۔ جن میں قصاص نہیں۔	۴	۶۔ حضرت یونسؑ کی موت اور مدفن۔
۳۴۳	۷۔ حضرت علیؑ کا نماز پڑھنے کی حالت میں آنسو نہ پھر کر دینا۔	۲۴۸	۷۔ ہارون علیہ السلام کی وفات۔
۳۴۴	۸۔ عمل قلیل نماز کو فاسد نہیں کرتا۔	۲۴۹	۸۔ حضرت موسیٰؑ کی وفات۔
۴	۹۔ مسئلہ: "نظری مدد پر نہ کرنا مطلقاً جائز ہے۔"	۲۵۰	۹۔ یحییٰ و قاضی کا واقعہ۔
۳۴۵	۱۰۔ خلافت کے حضرت علیؑ میں مختصر ہونے پر وائض کا مسئلہ لال اور اس کا رد۔	۲۵۱	۱۰۔ انما یضیل اللہ من العاجلین کی تفسیر۔
۳۴۶	۱۱۔ حواصی و عقل کو سرف کرنے، تقدیرات کو ترتیب دینے سے نتیجہ حاصل ہو یا ضروری نہیں۔	۲۵۲	۱۱۔ حدیث: "مقتول بندہ بن، قاتل بن"۔
۳۵۶	۱۲۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۳	۱۲۔ ضعیف مجلس کون ہے؟
۳۵۷	۱۳۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۴	۱۳۔ ہر بے گناہ مقتول کے خون (کے عذاب) کا ایک حصہ جہنم میں آگیا۔
۳۵۸	۱۴۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۵	۱۴۔ حضرت آدم علیہ السلام کے پینے سے (قائل) کو مٹا ہے۔
۳۵۹	۱۵۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۶	۱۵۔ قاضی مومن کی سزا کی حدیث۔
۳۶۰	۱۶۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۷	۱۶۔ انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ کی تفسیر۔
۳۶۱	۱۷۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۸	۱۷۔ مرتبین کا واقعہ۔
۳۶۲	۱۸۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۵۹	۱۸۔ کیا ہاتھ کاٹنا، ناک، شرم کاٹنا شرعاً جائز ہے؟
۳۶۳	۱۹۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۰	۱۹۔ اہل بن عمر کا واقعہ۔
۳۶۴	۲۰۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۱	۲۰۔ رچہ نون کے مسائل۔
۳۶۵	۲۱۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۲	۲۱۔ رینہ سے کیا مراد ہے؟
۳۶۶	۲۲۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۳	۲۲۔ لوسیر ایک دور ہے جو حضورؐ کے ساتھ خصوصاً ہے پھر اس کو طلب کرنے کے کیا معنی۔
۳۶۷	۲۳۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۴	۲۳۔ محبت اور امت کا شرع ہے۔
۳۶۸	۲۴۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۵	۲۴۔ غیبت عذاب دینے جیسی سے سوال و جواب۔
۳۶۹	۲۵۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۶	۲۵۔ پوری کے مسائل۔
۳۷۰	۲۶۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۷	۲۶۔ ارشاد کے مسائل اور قول و اقدام۔
۳۷۱	۲۷۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۲۶۸	۲۷۔ ارشاد و کتب جائز ہے؟
۳۷۲	۲۸۔ حدیث: "اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو مٹاتا ہے۔"	۳۶۹	۲۸۔ اگر کفار، حربی یا بی حاشی کی عدالت میں مرافقہ کریں تو ان کا فیصلہ واجب ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ:

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

تفسیر مظهری اردو جلد سوم پارہ پنجم و ششم

پارہ اولہ المخصّصات

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ اور حرام کر دی گئی ہیں شوہر دس اولیٰ عورتیں، یعنی شوہر دس اولیٰ عورتوں سے کسی دوسرے کا نکاح اس وقت تک درست نہیں جب تک ان کے شوہر حرنہ جائیں یا طلاق نہ دے دیں لوعرت، وفات یا عورت طلاق گزرنہ جائے، یہاں تک عورتوں کو محصنات کہنے کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کیوں نہ دے ان کا تحفظ ہو جاتا ہے حضرت ابو مسعود خدسی کہ روایت ہے کہ اس آیت کا نزول ان مہاجر عورتوں کے متعلق ہوا جو خود بخیر شوہر کے مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آجاتی تھیں اور بعض مسلمان ان سے نکاح کر لیتے تھے پھر ان کے شوہر مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آجاتے تھے انہ نے انکی عورتوں سے نکاح کرنے کی اس آیت میں ممانعت فرمادی۔

[illegible]

میں، اسی کو، اور اسے سے لڑنا کرے گا کہ وہ اس سے پہلے
لیکن امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک دہم الحرب سے فتنے ہی ہو من عورت کی اپنے کا فر شوہر سے فرقت ہو جاتی ہے
کیونکہ طہیث حقیقہ بھی بدلی جاتی ہے اور حرم بھی امام صاحب کے نزدیک فرقت کے بعد کوئی عدت بھی نہیں ہے لیکن
صاحبین کے نزدیک عدت لازم ہے، امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مسلمان ہونے کے وقت سے عین حیض ہو جانے
کے بعد فرقت کا حکم ہو گا بشرطیکہ شوہر نے اس سے قربت کی ہو اور قربت نہ کی ہو تو مسلمان ہوتے ہی فرقت کا حکم ہو جائے گا
طہات کے اختلاف سے من، مگر کے نزدیک کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۱۔ اَلَا مَٰلِکُتِیْہِمُ ۝۲

خیر بنو تمہاری ملکوت بد جائیں، عطاء نے کہا اس اشتہاء کی مراد یہ ہے کہ اگر کسی کی

بانہی کی کسی کے خدام کے نکاح میں ہو تو غلام کے نکاح سے نکاح لینے کا حق ہے مگر یہ توں با جماع مستند فقہ ہے شیخ وہ ہے جو مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے لکھا ہے ابو سعید کا بیان ہے کہ جنگ لو غلام میں ہم نے کچھ عورتیں گر تھاری تھیں جن کے شوہر موجود تھے، ہم نے ان سے قربت کرنی مناسب نہیں سمجھی اور رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا، اس پر آیت نازل ہوئی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو عورتیں غصت جنگ میں تم کو اللہ نے دی ہوں اور تم کو دے گا، حال سجدہ کر قربت کی ہو تو کوئی گناہ نہیں ہے۔

طبرانی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول جنگ یمین کے دن ہوا، فتح نہیں کے دن مسلمانوں کو کچھ عورتیں مل گئیں جو غلام کی تھیں اور ان کے شوہر موجود تھے اگر کوئی مسلمان ان میں سے کسی عورت سے قربت کر لی پھر ہاتھ قودہ کبھی بھی میرا شوہر ہے یہ مسئلہ حضور سے دریافت کیا گیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔
اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت گرفتار ہو کر آئے خود شوہر کے ساتھ یا بغیر شوہر کے، ہر عورت شوہر سے فرقت ہو چاتی ہے اور جو اس عورت کا مالک ہو اس کے لئے اس عورت سے قربت درست ہے لیکن استبراء ضروری ہے جو تکویناً وہاں کے دن رسول اللہ ﷺ کے مرنے تک نہ ہو کر ہی ہو گیا کہ حال ضرورت سے وضع حمل سے پہلے نکاح نہ کیا جائے اور نہ غیر حال ضرورت سے جب تک ان کو حیض نہ آجائے۔

اسی طرح مالک کو اختیار ہے کہ وہ مملوک کا کسی اور سے نکاح کر لے، اور یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ کسی عورت کے قیدی بننا لینے کا قاضا مملوک ہے کہ قید کرنے والے کو جس طرح قیدی کی ذات کی غلیط غاص طور پر حاصل ہو جاتی ہے اسی طرح قیدی سے کامل فسخ اندر ہی کو بھی حق حاصل ہوتا ہے، امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا بھی قول ہے ان کے کا بیان ہے کہ لو غلام کی لڑائی میں عورتوں کو ان کے شوہروں سمیت گرفتار کیا گیا تھا، امام اعظم نے فرمایا کہ صرف قید ہونے سے ہی کسی عورت کی فرقت کا حکم نہیں ہو جاتا، بلکہ اگر صرف ایک گرفتار ہو دوسرے گرفتار نہ ہو (تو مخلص گرفتار ہی سے ہی فرقت کا حکم ہو جائے گا) امام صاحب کے نزدیک طبیعت کا حقیقی اور حقیقی اختلاف موجب فرات سے قیدی ہو جانا موجب فرقت نہیں، اختلاف کا مسئلہ ہے کہ طبیعت کے اختلاف سے مصارف نکاح کے تقاضے پورے نہیں ہو سکتے، گو طبیعت کا اختلاف محرم ہو اسی طرح ہے کہ گرفتار قیدی کا قاضا ہے کہ مملوک کی ذات کی خاص ملکیت، ملک کو حاصل ہو رہا، کامل طور پر مملکت فتح اندر ہی تو یہ ضروری نہیں، ملکیت ذات کے لئے ملکیت فتح لازم نہیں، مگر یہ نفس کے مقابلہ میں قیاسی استدلال ہے (جو کامل قبول نہیں)۔

ابن حاتم نے لکھا ہے کہ جنگ لو غلام میں تیار عورتوں کا بغیر مردوں کے گرفتار ہونا روایت میں آیا ہے، ترمذی کی روایت سے اس کی تائید ہوئی ہے کہ حضرت ابوسعید خدری نے فرمایا ہم نے لو غلام میں کچھ عورتیں قید کیں جن کے شوہر ان کی قوم میں موجود تھے لوگوں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

میں کہتا ہوں کہ ترمذی کی روایت میں کوئی لفظ ایسا نہیں جس سے یعنی طور پر صرف عورتوں کا بغیر شوہروں کے گرفتار ہونا معلوم ہوتا ہو اس لئے امام شافعی کا قول ظاہر ہے اور اگر صرف عورتوں کا بغیر شوہروں کے گرفتار ہونا ثابت بھی ہو جائے تب بھی عموم الفاظ قابل اعتبار ہے خصوصاً سبب مستبر جائیں، پھر یہ بھی قاطع خود ہے کہ آیت میں شوہر والی عورتوں سے استبراء ملکیت ذات کے الفاظ سے کیا گیا ہے، اختلاف دوم (دلیل کا لفظ نہیں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ بالا جماع آیت اپنے عموم پر نہیں ہے کیونکہ عموم آیت تو ہر مملوک کو شامل ہے خود جنگ میں گرفتار کی گئی ہو یا خریدی گئی ہو یا میراث کے ذریعہ سے ملی ہو اور یہ مسئلہ اجماع کی اگر کوئی مشکوہ خریدی جائے تو عموم آیت اس کو شامل نہیں ہے، پس آیت اگرچہ عام ہے مگر اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ خصوصاً بعض ہے اس لئے شوہر والی عورت اگر بطور غنیمت ملی ہو تو آیت کے عموم سے اس کو بھی ہم نے خاص کر لیا (کیونکہ شوہر والی عورت کو اگر خرید لیا جائے تو وہ بالا جماع خصوصاً ہے ہر لڑکی پر ہم نے قیدی یا مشکوہ کو قیاس کر لیا۔

میں کہتا ہوں کہ تخصیص عام خواہ لفظی ہو مگر اس کے لئے دلیل شرعی ہونی چاہئے۔ لیس ہو یا بامحلہ ہو یا قیاس ہو صرف رائے تو تخصیص کے لئے کافی نہیں، اس کے علاوہ خرید کردہ منکوحہ کو بالا اجارہ عموم آیت سے مخصوص قرار دینا قاطع حلیم نہیں (ایسا کوئی اجارہ نہیں ہے) بنفوی نے لکھا ہے کہ حضرت امین مسعود نے فرمایا اللہ کی مراد اس آیت سے یہ ہے کہ جب منکوحہ باندی کو فروخت کر دیا جائے تو صرف بیچنے سے ہی شوہر سے اس کی تفریق ہو جاتی ہے اور شخص فروخت ہی اس کے لئے طالق بن جاتی ہے اور وہ امین الی شیعہ و ابن جریر عبد بن حمید۔

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ آیت میں محصنات سے مراد ہوں صرف وہ آزاد عورتیں جو شوہر دل والیاں ہوں اور کن پر قیاس کر کے منکوحہ باندیوں کو بھی ان کے ساتھ ملا دیا جائے اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہو گا کہ منکوحہ آزاد عورتیں تم پر حرام کر دی گئی ہیں سوائے ان عورتوں کے جن کو قید کر کے باندی بنایا گیا ہو اس وقت خرید کردہ عورت میراث میں لٹی ہوئی باندی کو حکم حلت سے خاص کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ خریدنے (اور میراث میں آنے سے) پہلے وہ محصنہ ہی تھیں، لیس محکمہ ملکہ کہ بھی اس وہ قیدی محبت جس کو قید کر کے باندی بنایا گیا ہو پہلے سے باندی نہیں تھی، آزاد عورت تھی۔

کتاب اللہ عظیم ﷺ
 اللہ نے ان عورتوں کی حرمت کو تم پر فرض کر دیا ہے، عید کی روایت سے ابن جریر نے کتاب اللہ کی تشریح میں حضرت عمر بن خطاب کا قول نقل کیا ہے (یعنی) چار (عورتیں) تمہارے لئے مقرر کر دی ہیں (اور ابن جریر کی روایت سے ابن اللہ نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ایک سے چار تک نکال میں لانے کی اجازت دئی ہے کہ) وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَسَّاءَ ذَلِكَ ﷺ
 اور ان مذکورہ عورتوں کے سامعہ تمہارے حلال کر دیا گیا ہے، حدیث اور اجمل اور قیاس کی وجہ سے وہ عورتیں جن کی حرمت کی تشریح ہم نے مذکورہ بالا بیان میں کر دی ہے اور چار سے زیادہ عورتیں اس عمومی حکم حلت سے لگ کر لٹی ہیں۔

آن تَجَنَّبُوا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﷺ
 (تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے) یا موالکم سے مراد وہ مال دے کر لینا وغیرہ اور دے کر یا خرید کر۔
 فَتَجَنَّبُوا عَنْهَا ﷺ
 پاک دامن رہتے ہوئے بغیر ناجائز تعلق کے۔
 محصنات سے مراد وہ پاک دامن باعزت کیونکہ محنت عام ہے فاحش (یعنی بے حیائی اور زنا) سے شرم گاہ کو اور ملازمت و عذاب سے نفس کو بچانے اور محفوظ رکھنے کا، سفر سے مراد بے زنا کیونکہ سزا کا لفظی ترجمہ ہے بھلا یعنی جوہر منوی کو بے فائدہ بغیر غرض غسل کے بھلا (یہ قرآن ہے)۔

ان تَجَنَّبُوا بِأَمْرِ الْبَيْتِ ﷺ . أَيْ بَيْتِ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﷺ سے بدلہ ہے کیونکہ ماوراء کی طرف محنت کی نسبت کرنے سے طلب بالمال ہی مقصود ہے کیونکہ محرمات کے علاوہ دوسری عورتیں بھی کسی کے لئے بلاشرط حلال نہیں ہیں بلکہ بیچ نکال یا ملکیت شرط ہے اور طلب بالمال سے منکر مراد ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ تَجَنَّبُوا سے پہلے ب محض وہ ماوراء اس کا تعلق اصل سے ہو یعنی محرمات کے علاوہ دوسری عورتیں تمہارے لئے اس طور پر حلال کی گئی ہیں کہ تم ان کو من کے موصی طلب کر دو خواہ ہر کے ساتھ نکاح کر لو یا قیمت سے خرید لو، اس صورت میں مہر نکاح کے لئے ضروری قرار پائے گا (جیسے خریدنے کیلئے قیمت) کیونکہ حلت کے لئے طلب بالمال کی قید لگائی ہے اس کی تائید دوسری آیت سے

لے اس صراحت سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت اُولَئِكَ لَكُمْ مَا أَرَادَ ﷺ عام نہیں ہے کہ محرمات کے علاوہ ہر عورت کی صحت پر ہر طور ولایت کر دی ہو (ورنہ آیت سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ ہر طرح طلب بالمال جائز ہے بلکہ یہ امر ممکن ہے اس کے اندر وہ نکاح صحیح آتا ہے جو موجب احسان ہے اور زنا بھی اس کے اندر آتا ہے (طلب بالمال دونوں میں ہوتی ہے) ہم حدیث یا ہمارے سے نکاح کی بشرطہ خلاف شہوت اطلاق ضروری کی اجازت وغیرہ مقرر کی گئی ہیں وہ اس کی دلیل کا بیان ہیں شہوت وغیرہ کی شرط نکاح کو قرآن پر حدیث یا احسان سے زیادتی یا غیر احاد سے کتب کے عموم کی تخصیص نہیں کہا جاسکتا واللہ اعلم (از سونف قدس سرہ)

مکمل ہوئی ہے اللہ نے فرمایا: **وَإِشْرَاقًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ** اِنْ اَرَادَ الْغُلَامُ اَنْ يَّتَّخِذَ لِنَفْسِهِ اِمْرًا مِّنْ اَمْرِ السُّوْفِيَّةِ اِسَاسِ اَيْت میں مراحات ہے کہ بغیر ہر کے نکاح کا جو صرف رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک کیلئے مخصوص تھا تیس کا احتضان تو یہ تھا کہ بغیر تعلیم ہر کے نکاح صحیح نہ ہو مگر ہم نے قیاس کو ایت ذیل کی وجہ سے ترک کر دیا اللہ نے فرمایا ہے **لَا حَرَجَ عَلَيْكُمْ فِي طَلَقِهَا اِنْ تَفَرَّقَا فَرُفِقَةً اَوْ بَدْعًا** اس ایت کے آخری فقرہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ بغیر تعلیم ہر کے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے، اسی ایت کی وجہ سے ہم نے کہا کہ نکاح کھٹے مہر لازم ہے لہذا نکاح کا احتضان بھی ہے، مگر نکاح کے وقت مہر کا ذکر ضروری نہیں ہے اسی پر احتجاج ہے لیکن امام شافعی فاضل ہیں کہ نکاح کے وقت اگر مہر کا ذکر نہیں کیا گیا یہ شرط کر لی کہ مہر ہو گا اور خلوت حیض سے پہلے سر نہ لگا تو عورت کا مہر واجب نہ ہو گا مگر جمہور کے نزدیک اس صورت میں خلوت سے پہلے بھی مہر مشکل واجب ہے جیسے خلوت کے بعد سر جانے کی صورت میں بالا حلال مہر مشکل واجب ہوتا ہے ہم کہتے ہیں کہ عورتوں کی حالت کو مال کے ساتھ ایت میں مفید کیا ہے لہذا بطور حق شرعاً مہر کا وجوب ہے اس کے علاوہ باسوال میں باء اتصال کے لئے ہے یعنی حلت کو طلب بالمال کے ساتھ مشکل ہو چاہے جس شافعی جو کہتے ہیں کہ جو عورت اپنے نفس کو بغیر ذکر مہر کے بچہ نہ ہوئے کی شرعاً پر مشور کے پردہ کر دے تو اس کے مہر حلال کا وجوب، حرام تک سو خر کیا جائے گا ورنہ باء کا مفہوم (یعنی نکاح کے ساتھ ہر کا اتصال) تحقق نہ ہو گا۔

پھر علقہ کی ہدایت بھی آئی ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ سے دریافت کیا گیا کہ اگر کسی نے بغیر ہجر مقررہ کے کسی عورت سے نکاح کیا تو اور نہ نکاح کے بغیر مگر کیا ہو تو کیا حکم ہے (ابن مسعودؓ کے لئے ہر شے ہو جائے کہ نہ زیادہ اور نہ کم ہو گی، اور میراثی حصہ دیا جائے گا یہ سن کر حضرت معقل بن سنانؓ نے انھیں پکڑے ہوئے گورہوں کے ہمارے خاندان کی ایک عورت بھی بیرونِ بیتِ وائشؓ میں کافر رسول اللہ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا جیسا آپؐ نے کیا ہے یہ حضرت ابن مسعودؓ خوش ہو گئے، رواہ ابوداؤد و الترمذی و التیسا ابوالدرداء و ترمذی نے کہا اس حدیث کی تمام سندیں اور روایات سلیطے صحیح ہیں۔

﴿..... ایک شبہ﴾

اگر مہر لازم نکاح میں سے ہے تو بغیر مہر کے نکاح کرنے والی عورت کو اگر جماع سے پہلے طلاق دے دی جائے تو اس کے لئے مہر لازم ہو جاتا ہے، حالانکہ سوائے لام احمد کے اس کا کوئی قائل نہیں اور وہ بعض روایات کے لحاظ سے صرف شافعی مہر مثل کے قائل ہیں لیکن جمہور روایات میں اس کا قول بھی بیہودہ کے قول کی طرح ہی ہے۔

نقل: (۱) کہ جو کچھ فیہر ہو یا تو اس کو بھی لازم ہے اور یہ حد نصف سیر کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔
مسئلہ: (۲) اگر سیر نہ ہونے کی شرط ہو تو ہم ملک کے نزدیک نکاح ہی منع ہو گا کیونکہ کچھ کی طرح نکاح بھی
مستحب ہے۔ (۳) اگر سیر با عدم قیمت زنا ہو اور مستحب نہیں ہی طرح نکاح بھی با شرط ہر دو مستحب۔

ہم کہتے ہیں، نکاح کی طرح عقد مودعہ نہیں ہے بلکہ ہر کادوہ حکم شرعی ہے (نکاح حقیقت میں عقد اقرار ہے اور محض تراضی کا نام ہے جس کیلئے شریعت نے ہر کو واجب کر دیا ہے) تاکہ محکم کی حکمت کا لکھ دیا جائے، اگر کسی کی طرف عقد مودعہ ہو تا تو خیر، اگر ہر کے نکاح صحیح ہو تا جیسے قیمت کا ذکر کے بغیر صحیح نہیں ہوئی پس ہر نبونے کی شرط لغو اور فاسد ہو جانے کی ذرا غلامی دے گا البتہ صحیح میں چونکہ قیمت ذکر کی ہے اس لئے عقد خیر ذکر قیمت کے بعدم قیمت کی شرط پر درست نہ ہوگی۔

فائدہ :- یہ ثابت چاہتی ہے کہ سہراں پر کیونکہ طنب بائبل کے ساتھ حجت متعبد ہے لیکن معلوم ہو مقرر مسائل کا حکم بھی شرعاً مال کا ہے (والہی بھی مان قیمت ہوتی ہے) اس لئے نفس حدیث و اجرائی کے دو سے عقد ایادہ (غیکہ) کرایہ دہائی وغیرہ کو مست ہے، اور جو کہ انکار و میں صرف مسائل کے بیخ ہوتی ہے مقابلہ میں کوئی مشکل نہیں ہو تا اور کیا کر اس کے جوہر سے

انکار کرتا ہے بلکہ مباح وقت بھی موجود نہیں ہوتے (اور بیچ کا کچل کے وقت موجود ہو، ضروری سے) اور آنکھ وید ہونے والے مباح کی طرف اپنی طبیعت کی اور خریدار کو لنگ بٹانے کی نسبت ایک التوجہ ہے (معلوم نہیں آنکھ وہ منہ ہی میں آگئی ہوں یا نہیں) لیکن ضرورت مباحی کے تحت شریعت نے مباح کو مکمل مال کے قرض دے کر چارہ کا جائز کر دیا ہے مثلاً کسی مکان کو کرایہ پر لینے کا پورے قیام قیامت ممکن نہیں ہو سکتا کہ ایک طرف سے روز کرایہ مقرر ہے مگر دوسری طرف سے (مکان ہے جس کی کچھ بیسی کی جادری سے) مکان میں سکونت دوسری گرتی سے حفاظت وغیرہ کے مباح وقت عقد موجود نہیں ہیں آنکھ وہ مکمل ہونے والے ہیں (لیکن میسر کیا جا سکتا کہ آنکھ وہ مباح ہی ہو مگر کچھ نہیں کے یا نہیں) مگر مکان موجود ہے جس مکان کے وجود ہی کو وجود مباح کے قائم مقام قرار دے کر عقد اجلہ کو شریعت نے جائز رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ ضرور کو ضروری کے لئے یہ ضرور کو سولہ کے اجود لانے کے لئے زمین کو کھسکی کرنے کے لئے اور مکان کو رہنے اور استیمان کرنے کے لئے کرایہ پر لیا اور پانچ روزہ ہے نکاح کی بھی ایسی حالت ہے، اجود کی ضرورت اس کی بھی ضرورت ہے شوہر کی طرف سے اگر ہر مہینہ دینے کے لئے حقیقہ مال نہ بھی ہو تب بھی اگر مباح مقصور ہو کر بیانیہ تو نکاح صحیح ہو جائے گا، گویا یہ بھی طلب بائبل کی ایک صورت ہو جائے گی۔

مسئلہ نہ اگر بیچ کے وقت یہ شرط لگائی کہ شوہر ایک سال تک ہونے کی خدمت کرے گا اور یہ یکال خدمت ہر نکاح ہوگی تو اس شرط کے نزدیک خدمت تیس سالہ کی نسبت واجب ہے، کیونکہ شوہر کا بیوی کی خدمت کو ہر قریب مختلفا نکاح کے خلاف ہے نکاح کا خاصا شوہر کی طبیعت ہے اور خدمت متفقہاً ملوکیت ہے مگر چونکہ خدمت کو ہر قرار دیا ہے اور ضرور کو ضرور کو اور اگر حاکم نے عقد پر مبنی اس کو ادا کرنے سے قاصر ہے اس لئے اس کی نسبت لازم ہے، الامام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر مثل واجب ہو گا کیونکہ مباح کو کبھی قائم مقام قرض و عیال وقت صحیح قیام مباح کو ادا کرنا مکمل تھا اور جب دارائے مباح خاصا عقد کے خلاف ہے لہذا اس کی پوری ممکن نہیں تو مباح کو اس کے قائم مقام نہیں قرار دیا جائے گا اور ہر شخص واجب ہو گا۔

مسئلہ نہ اگر نکاح کے وقت یہ شرط لگائی کہ کوئی دوسرا آزاد لازم یک سال تک بیوی کی خدمت کرے گا اور یہی نکاح کا ہر ہو گا تو نکاح صحیح ہو گا اور شوہر کے لئے خدمت کی نسبت ادا کرنا باطلاق واجب ہو گا بشرطیکہ ضرور کو وہ لازم خدمت کرے پرمعاذی نہ ہو یا خدمت سے انجمن مرد و عورت سے مکمل دخول ہو یا ضروری ہو۔

مسئلہ نہ اگر عورت کے چاروں سال مگر تک چ لگایا اس کی زمین کو جو عیال کو کھتی کو ہر قرار دیا تو بعض روایات میں قوی ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں یہ بھی ایک طرح کی عورت کی خدمت ہے لیکن صحیح روایت میں اس کا جواب ہے کہ یہ عورت کی خالص خدمت نہیں ہے عام طور پر میاں بیوی مل کر ملے املاہ کی نگہداشت کرتے ہیں اس کی تائید حضرت موسیٰ اور حضرت شعیب کے قصے سے ہوتی ہے اور ہادی شریعت میں اس کے خلاف کوئی حکم آیا نہیں ہے، الامام احمد اور ابن ابی شیبہ کے قصے کہ حضرت قتیبہ بن معاذ نے بیان کیا ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے تب نے کھسک کی عورت فرمائی جب حضرت موسیٰ کے قصہ پر پہنچے تو فرمایا موسیٰ نے اپنی شرمگاہ کو پاک رکھے (یعنی حضرت شعیب کی لڑکی سے نکاح کرنے کا اور اپنے بیوی کی روٹی کی شرط پر آٹھ بیس سال کے لئے اپنی جان کو) حضرت شعیب کے کام پر لگا رہا ہے، قصہ و مکمل میں اس وقت پیش کیا جا سکتا ہے جب وہ بکریاں جن کو چرانے کا سوئے تھے وہ دیکھا تھا حضرت شعیب کی صاحبزادی کی ہوا عورت ہو جائے مگر بظاہر ایسا نہیں ہے (بلکہ قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان بکریوں کے مالک حضرت شعیب تھے، مگر بیوی کے ہر کے عوض خود اپنی بکریاں چرانے کی خدمت حضرت موسیٰ سے کہنے لے سکتے تھے)۔

مسئلہ نہ اگر ترکین کی کسی صورت کی تعلیم کو ہر قرار دیا تو امام مالک و امام شافعی کے نزدیک جائز ہے ایک روایت میں امام احمد کا قول بھی یہی آیا ہے، امام اعظم اور صحیح روایت میں امام ابو کے نزدیک جائز ہے اور ہر مثل و عیال ہے، اس اختلاف کی بنیاد ایک دوسرا اختلافی مسئلہ ہے سوال یہ ہے کہ حج و قون اور تعلیم ترکین کی عیالوں کی

اجرت لینی جائز ہے یا نہیں جو اس کو جائز کہتا ہے دو تعلیم قرآن کو مہر قرلو دینے کے جوڑ کا بھی قائل ہے کیونکہ جب ان عبادات کی اجرت (یعنی قیمت) ہو سکتی ہے تو ان کا غول میں ملنے کے ذیل میں ہو سکتا ہے اور جو ان عبادات کی اجرت کو ناجائز کہتا ہے وہ تعلیم کو مہر قرار دینے کا بھی مخالف ہے اسی لیے جو تعلیم قرآن کو مہر قرلو دینے کے جوڑ کے قائل ہیں ان کی طرف سے استدلال اور طرح سے کیا گیا ہے اول تو یہ کہ مطلق عبادت کی اجرت جائز ہے دوسرے خصوصیت سے تعلیم قرآن کو مہر قرار دینے کا جوہر

اوں مسئلہ کی تائید و حدیثوں سے ہوتی ہے پہلی حدیث کے رد کوئی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ کچھ صحابہ عرب کے کسی قبیلہ کی طرف سے گزرتے قبیلہ والوں نے صحابیوں کو کھانا نہیں دیا تھا قاتل کے سرور کو کسی سانپ یا بچھو نے ڈس لیا اور اہل قبیلہ نے صحابہ سے پوچھا کیا تمہارے پاس اس کی کوئی رووائی ہے یا کوئی منتر پڑھنے والا ہے صحابہ نے کہا ہم نے چونکہ ہماری میزبانی میں اس نے بغیر اجرت مقرر کئے ہم معذور نہیں کر سکتے۔ آخر ان لوگوں نے بکریوں کا ایک ٹکڑا دے کر قاتل کو اور حضرت ابو سعید سورہ فاتحہ پڑھ کر تحفہ کرنے لگے یہاں تک کہ وہ ٹکڑا اچھا ہو گیا اور قبیلہ والے بکریاں دے گئے۔ صحابہ نے کہا جب تک ہم رسول اللہ ﷺ سے دریافت نہ کر لیں گے بکریاں نہیں لیں گے۔ پھر پانچ حضور سلمہ سے (ما ضر دو کر اور یافت کیا آپ نہیں روئے اور فرمایا تم کو کیسے معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ منتر ہے، بکریاں لے لو اور میرا بھی من میں حصہ مقرر کرو۔

دوسری حدیث کے رد کو حضرت ابن عباسؓ ہیں کہ چار صحابی ایک بالی (چشمہ) کی طرف سے گزرتے وہاں ایک شخص کو چھو سانپ نے نکالتا تھا مقامی باشندوں میں سے ایک شخص سامنے آیا اور اس نے پوچھا کیا تم میں سے کوئی منتر جانتا ہے (صحابہ میں سے ایک آدمی نے جاکر سورہ فاتحہ پڑھ دی وہ شخص اچھا ہو گیا۔ سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے والا وہاں سے بکریاں لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس لے آیا، ساتھیوں نے اس فعل کو برا سمجھا اور کہا تو نے کتاب اللہ کی حروری لی ہے جب سب مدینہ پہنچے تو رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اس شخص نے کتاب الہی کی حروری لی آپ نے فرمایا تمہارے لئے سب سے زیادہ اجر لے جانے کی سنت تو اللہ کی کتاب ہی ہے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور نے فرمایا تم نے ٹھیک کیا اپنے ساتھ میرا بھی ایک حصہ لے لو۔ یہ دونوں حدیثیں یحییٰ میں مذکور ہیں۔ علامہ ابن عساکر نے لکھا ہے حدیث امام احمد اور ابو داؤد نے بھی نقل کی ہے ان دونوں حدیثوں کا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ جن سے بکریاں لی تھیں کا فر تھے اور ان کا مال لہو جانو ہے ایک بات یہ بھی ہے کہ منتر کوئی فاعل عبادت نہیں اس لئے اس کی اجرت لینی جائز ہے (اور تعلیم قرآن محض عبادت ہے) تیسرے دو ہم کی دلیل میں امام شافعیؒ کی طرف سے حضرت سہیل بن سعد کی روایت کہ وہ حدیث پیش کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کا نکاح مجھ سے کر دیجئے بشرطیکہ آپ کو اس کی کہہ کر وہ دیر تک بکری دے دی۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کا نکاح مجھ سے کر دیجئے بشرطیکہ آپ کو اس کی ضرورت نہ ہو۔ فرمایا میرا سامنے کے لئے تیرے پاس کوئی چٹے ہے اس نے عرض کیا ہاں اس قبیلہ کے دو میں باہر سے جوئے ہوں اور کچھ نہیں ہے فرمایا تم کو عشاء کر دو خواہ ہوے کی نظر بھی اسی ہو اس شخص کو جنجو کے بعد بھی کچھ نہیں ملتا تو حضور نے فرمایا کہ تجھے کچھ قرآن آتا ہے اس نے جواب دیا ہاں فلاں فلاں سورہیں یاد ہیں فرمایا تجھے جو قرآن آتا ہے اس کی تعلیم کے عوض میں نے اس عورت کو تیرے نکاح میں دیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور نے فرمایا جاشی نے اس کو تیرے نکاح میں دیا اس کو قرآن سکھانا متفق علیہ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح بغیر مہر کے اپنے نکاح میں لے آنا حضور ﷺ کے لئے خاص تھا اسی طرح بغیر مہر کے اس عورت کا نکاح کرنا بغیر مہر کے اپنے نفس کا اختیار اسے دیا تو آپ کے لئے ہی مخصوص تھا۔ اسی جوڑی نے محول کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کا نکاح تعلیم قرآن کے عوض کر لیا تھا لیکن رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کو اس کی اجازت نہیں، اسی طرح ملوای نے نہیث کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد یہ کسی کیلئے جائز نہیں۔ ابن جوزی نے اس حدیث کا یہ بھی جواب دیا ہے کہ شرع اسلام میں افلاس کی مجبوری کی وجہ سے یہاں تھا۔

میں کہتا ہوں کہ ایمان جو حق ہے اس علم کے حصول کے لئے کامیابی کیلئے صرف احتمال ہے۔

اہم غرض کے قول کو ثابت کرنے کیلئے دوسرے عقیدہ کے لئے ہیں نہ عموماً غلو کی اجازت لینا جائز نہیں مصوہیت کے ساتھ تعلیم برہمن متی، غیر لول کا ثبوت چند حدیث سے ملتا ہے حضرت عمارہ بن مسعود کا بیان ہے کہ میں نے اصحاب صفہ میں سے دو کو گواہ کو قضا سکھایا اور قرآن پڑھا پڑھایا میں نے ایک شخص نے مجھے ایک کتان تقد میں دی، میں نے خیال کیا اسے چند میں سے جو میں نے تیرا خدائی کروا کا اور رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو فرمایا اگر آپ کا طبق پہننا جائز ہو کہ نہ ہو تو قبول کرنا۔ دواۓ اہل بدعت اور اہل روایت کی سند میں ایک شخص منبر پر ہے جس کو اہل بدعتی نے ضعیف کہا ہے۔ دوسری حدیث حضرت ابی بن کعب کی روایت کردہ ہے حضرت قتبی نے فرمایا میں نے ایک شخص کو قرآن سکھایا اس نے مجھے ایک کتان دیا یہ میں نے اس میں سے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا حضور ﷺ نے فرمایا تم کو اس کو لے لاؤ تو اس کی کتاب اس کے پاس نہ کر میں نہ دواۓ اہل بدعتی۔ دواۓ اہل بدعتی۔

یہ سن کر میں نے دوپہل کر دی۔ دو دو سو بار پڑھا۔
ایک بار میری صحت بہتر ہو گئی تھی۔ میں نے اپنے والدین سے کہہ دیا کہ میں نے خود سنا
اور سنا ہے (مسلک والدین علیہ وسلم) فرمایا ہے تم قرآن پڑھو جو اللہ سے تمہارے گروہ کو دے گا۔ اس سے دور ہو جاؤ (اگر کسی کو یہ نصیحت نہ ہو)
پھر وہ کہتا ہے کہ اس کے عوض میں تم کو اللہ کی تعلیم قرآن کو کماؤں گا۔ اللہ کی عطا ہوگی اس پر مفرد ہو (یعنی قرآن کا کلمہ سیکھ کر مفرد ہو
نہیں ہو گا) کہ وہ اللہ تعالیٰ

حضرت مطہرؒ بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ حضرت جہان ناسا نے عرض کی مجھے میری قوم کا امام بننا چاہیے فرمایا (آپ صلی اللہ علیہ وسلم) قوم میں جو شخص سب سے کمزور ہو اس کا طرہ و رو لیا موزن مقرر کرنا جو حق کی اجرت نہ لے اور امام (میں تمام روایات سے عبارت ہے اجرت لینے کی شرافت ثابت نہ آتی ہے) تعلیم کو آئی ہو یا حق کہ

اگر ہم دوسری عبادت کی اجازت لینے کو جائز بھی تسلیم کریں تب بھی تعلیم قرآن کی اجازت لینا جائز نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ عبادت کی شرط یہ ہے کہ کام معلوم ہو اور وقت عمل بھی معلوم ہو اور تعلیم بھی کھود سے حاصل ہو جائے۔ اور بھی زیادہ عمل کی ضرورت دینی ہے پھر تعلیم حکم کی صلاحیت و استعداد پر ہو تو فہم اور صلاحیت کی قلت معلوم ہوا ہے جب تعلیم قرآن کی اجازت لینا جائز نہیں تو پھر کیا شرعیہ اس کی کوئی مالی قیمت تسلیم کرے گی؟ یہ تعلیم قرآن کو اصول کی نسبت میں شامل نہیں کیا لہذا اس کو کھری نہیں قرار دیا جاسکتا کیونکہ طلب نصاب کے عوض تعلیم قرآن ضروری ہے۔ یہ حدیث حدیث اہل حدیث درود حدیث احادیث قرآن کی حراست اُن قَسْبُوا اَوْ تَقَاتِلُوا لَكُمْ اس کے خلاف ہے لہذا علماء قرآن کے مقابلہ میں اس پر عمل کرنا نہیں چاہیے۔

آخر کون کے مقابلہ میں اس پر عمل کرنا ممکن نہیں۔
 بیضاوی نے لکھا ہے کہ اَنْ يَنْتَقِضَ اَيَا نِيَا وَالْكَفَمُ مفعول ہے اِنْجَلْ فَكُنْ کا یعنی علت کی قید نہیں ہے (کہ علت
 بالذات علت کی لازمی شرط ہو اور غیر لازم دیتے علت ہو) مطلب یہ ہے کہ عمرات کے علاوہ دوسری عورتوں کی طلب کر دہ
 خیال سے کہ تہہ راہل من کے چہرہ اور خیموں میں صرف وہ سے جب کہ عیال اور ان سے علاوہ دیکھ کر دے جانے کا مقصد دانت ہو
 بیضاوی نے اَنْ يَنْتَقِضَ سے پہلے مضیف کو اس لئے محذوف دیا ہے تاکہ اَنْ يَنْتَقِضَ مفعول ہو جو عیال سے ہے کہ مضایف محذوف
 ہونے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ اَنْ يَنْتَقِضَ سے پہلے حرف جار کا محذوف ہونا قیاساً صحیح ہے (کیونکہ انتقام سے پہلے لے
 انتقام محذوف ہی ہے اور یہ علت کی علت ہے اسی طرح کے بعد بیضاوی نے لکھا ہے کہ حقیقہ ہے جو اس گہمت سے ہر کے

[illegible]

میر علی مراد جلد ۳

۱۸

پہان کی ہے۔ مومن اللہ کر کو دل عقلی نور طہرائی نے محل کیا ہے۔ عجب بین زمین کے کیا عمر بن عبد اللہ رحمہ اللہ کہیں۔ ابن عربی نے کہا اس شخص نے اپنی باپ کی روایت لکھ کر معتبر بیان کی ہیں اور سب موضوع ہیں۔ بظاہر نے یہ حدیث ایک سند سے حضرت عمر کی روایت سے بیان کی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ ابو داؤد نے عبد الملک بن مغیرہ دطالقی کی وساطت سے عبد اللہ رحمہ اللہ کی یہ حدیث سرسٹار اہل میں بیان کی ہے عبد اللہ نے کہا عمر سیارہ حدیث اور طریقوں سے زیادہ صحیح ہے۔ بیہی نے عجب بن عبد اللہ رحمہ اللہ عبد اللہ رحمہ اللہ نے ایک درہم (نمبر) پر عورت کو اپنے لئے حلال بنایا تو عورت اس کے لئے حلال ہو گئی کہ روایت کے یہ لفظ ہیں دو درہم اور اس سے زیادہ (نمبر) پر نکاح حلال ہے۔

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳

حال ہے۔
 امام ابو حنیفہ نے اپنے مسلک پر حضرت جابر کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غویب من لو کہ
 موردوں کا نکاح صرف ان کے انوائہ (سر پرست) ہی کریں اور کھوسے قتل کا نکاح کیا جائے اور ہر دس دس سے کہ نہ ہو رواہ
 ابو نعیم و ابی یحییٰ ابن ابی جریز نے لکھا ہے کہ یہ حدیث مختلف طریقوں سے آئی ہے لیکن تمام طریقوں کا مدہم بشر بن عبد
 ہے جس کے متعلق ابی بن جہل نے کہا ہے کما یضہر من ان کی احادیث میں کثرت ہیں اس نے دعوت کہا ہے حدیث کفر تاتھا اور غلطی
 نے کہا ہے جھوٹ کہتا تھا، ابی بن حبان نے کہا ہے موضوعات کی روایت کی نسبت شدت کی طرف کر تاتھا، ابی داؤد نے کہا ہے حدیث
 غلوہ ضعیفہ ہو سکتی ہیں اس کا شاہد ایک اور ہے جو اس کی تائید کرتا ہے اور جس کی روایت موقوفہ حضرت علیؓ سے آئی ہے کہ وہ اس
 اور ہم سے کم (چوری کی) کسی چور کا ہاتھ نہ لگا جائے اور ہر دس دس سے کم نہ ہو۔ امام محمد نے کہا کہ ابو حضرت علیؓ حضرت عبداللہ
 بن عمرؓ حضرت عاصمؓ اور حضرت ابی ایوبؓ کا قول پہنچا ہے (جس میں دس دس کی تعین ہے بلکہ شرح طحاوی میں حضرت جابرؓ کی سند
 سے اس کو رسول اللہ ﷺ کا فرمان کہا گیا ہے مگر حضرت علیؓ کا اثر ہونے کی سند میں ایک روایت واؤد و تودہ ہے جس نے یہ قول
 بروایت حنفیہ حضرت علیؓ پر بیان کیا ہے لیکن میں نے معین نے کہا کہ واؤد کی حدیث کچھ نہیں ابی بن حبان نے کہا کہ واؤد رجعت کا قائل
 تھا۔ پھر جمعین نے حضرت علیؓ سے کہا، نہیں کیا اس کے بعض طریقوں میں غیث بن ابراہیم قویہ ہے جس کو احمد اور بخاری اور
 ابی نعیم نے متروک قرار دیا ہے اور یحییٰ نے کذاب کہا ہے اور ابی بن حبان نے کہا ہے حدیث کفر تاتھا
 حضرت علیؓ کا ایک اور قول کیا ہے کہ ہر دس سے کم نہیں اس کی سند میں ایک شخص حسن بن دیرع ہے جس کے
 متعلق امام احمد نے کہا ہے حدیث کذب تاتھا اور یحییٰ نے کہا ہے کذاب کہا ہے اور ابی بن حبان نے اس کو کذاب کہا ہے۔
 میں کہتا ہوں اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ دس دس کی تعین کرنے والی کوئی حدیث صحیح نہیں بلکہ اس کے برخلاف
 حضرت سہیل بن سعدؓ کی حدیث صحیح ہے اور باقرض اگر تعین ہر کی کوئی حدیث صحیح بھی ہو تب بھی اس سے کتاب اللہ کی زیادتی
 خارج نہیں کتاب اللہ کی صراحت مطلق ہے۔

[illegible]

یہاں تک کہ اس کی صراحت مطلق ہے۔ چنانچہ اگر یہ توحید کی جائے کہ شریعت نے جمع کی عظمت کا اعہدہ کرنے کے لئے ہر کا قانون جاری کیا ہے اس لئے اس کی چیز کو جس میں قرآن و احکام کی کوئی قیست نہ ہو جیسے کہ یوں ایک دن یاد دہانی کی کراچی اس میں جمع کی عظمت کا اعہدہ نہیں ہے لہذا کوئی کہ ہم کو یہ مقدمہ لری نہیں شرع کی طرف سے ہونا چاہئے تو ہم کہیں گے یہ خود ساختہ توحید ہے جس سے کہ کتاب اللہ کا حکم جو مطلق ہے اس پر نظر ہو تو ہمارے اس لئے وجوب الہی ہے۔ واللہ اعلم

مطلق ہے باطل ہو جاوے اس لئے زوج باطل ہے۔ واللہ اعلم
 قَدْ اَسْتَشَفْتُ مِنْهُ بِهٖ وَنَهَيْتُ عَنْ تَوَلُّيْهِ اَتَجِدُ رَهْمًا
 لہذا کے مہر کو دودھ ایک جماعت کا خیال ہے کہ اسی آیت میں عقد منہ مہر سے یعنی ایسا عقد جس میں مہر معین ہوتا ہے کو
 مدت معین ہوتی ہے مدت مقررہ مقررہ کرنے کے بعد عورت بابت ہو جاتی ہے طلاق کی ضرورت انہیں ہوتی مگر استقر حاصل
 ارجم کی معافی دیکھنے کے لئے ایک حیض کا انتظار کرنا ضروری ہے اگر مدت کے اندر زوجین میں سے کوئی مر جائے تو ایک
 دوسرے کی میراث بھی نہیں ملتی اس عقد کرنے والوں پر نہ زوج کا طلاق ہوتا ہے نہ زوجہ کا (یعنی یہ میراث ملتی نہیں ہوتی)۔

عبدالرزاق نے مصنف میں بروایت ابن جریج عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ مشہ کو اب بھی طلال جانتے تھے اور (نبوت میں) یہ آیت پڑھتے تھے حضرت ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ حضرت لیلیٰ بن کعب کی قرأت میں اس آیت میں الیٰ ایسا کسی بھی ہے اور فرماتے تھے اللہ عمر پر رحم فرمائے اللہ کے بندوں پر اللہ کی ایک رحمت بھی اگر عمر اس کی معافیت نہ کر دیتے تو دنیا کی ضرورت ہی نہ ہوتی۔

ابن عبدالبر کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے حد کے متعلق پوچھا گیا کہ یہ نکاح ہے یا زنا، فرمایا نکاح ہے نہ زنا۔ دریافت کی گیا پھر کیا ہے فرمایا یہ وہی ہے جسے اللہ نے فرمایا ہے دریا ہے دریا ہے کیا گیا کیا اس کی حدت کے لئے جس نے اس کی ضرورت ہے فرمایا ہاں! میں نے پوچھا کہ حد کرنے والے مرد و عورت باہم دلالت ہوں گے فرمایا نہیں۔ حد کی حالت کا قول صحابہؓ کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے۔ سنائی اور لٹوئی نے لکھا ہے کہ حضرت اسامہؓ بنت سدیقؓ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا تھا۔ مسلم نے بیان کیا ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی زمانہ میں حد کیا تھا آخری دور خلافت میں حضرت عمرؓ نے ہم کو روک دیا پھر ہم نے علم سے تجاوز نہیں کیا۔

طحاوی نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت مسلم بن اکوعؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہؓ کے پاس تشریف لائے اور حد کی اجازت دیدی کہ۔

تھیں میں حضرت ابن مسعودؓ کا قول معقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو احادیث دیدی کہ مقررہ حد کے لئے عورتوں سے نکاح کیا جاسکتا ہے پھر حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَحْرِمُوْا حَيْضَتَكُمْ مِّنَ الْاَسْكَنِ اِنَّهَا لَكُم مِّنْ

ان آثار صحابہؓ سے حد کا (جو قوت معلوم ہوتا ہے لیکن) منسوخ نہ ہوا (اور اب بھی جائز ہونا) ثابت نہیں ہو تا صرف حضرت ابن عباسؓ کا تاثر اور حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت سے غیر منسوخ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

عبدالرزاق نے مصنف میں لکھا ہے کہ حدیث میں ایک عورت سے حد کیا۔

مرد بن شیبہ نے اخیار الدین میں اپنی سند سے لکھا ہے کہ مسلم بن امیہ نے ایک عورت سے حد کیا جب اس کی اطلاع حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپ نے عمر کو حکایت کیا۔ عبدالرزاق نے مصنف میں لکھا ہے کہ معبد بن امیہ حد کی حدت کے قائل تھے حافظ نے لکھا ہے کہ حد کی حدت کا فتویٰ تابعین کی ایک جماعت نے دیا ہے جن میں سے ابن جریج، طاووس، عطاء اور حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد ابو سعید بن جبیر اور قتیبہؓ کہ بھی تھے اسی بنا پر حاکم نے علوم الحدیث میں نوادری کا قول نقل کیا ہے کہ اصل فتاویٰ قول مشرک ہیں ان میں سے اہل کہ کا حدت حد کا قول اور اہل حدیث کا کہانی سے لغویت کی حدت کا قول بھی ہے۔

مسئلہ نہ حد کے بجا نذرانہ حرام ہونے پر اجرام ہو چکا ہے سوائے شیبہ کے اور کوئی اس کی حدت کا قائل نہیں۔ حرمت حد کا نبوت میں آیت سے ہوتا ہے اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِيْنَ يَحْمِلُ غَيْرَهُمْ فَاُولٰٓئِكَ لَا يَصْلٰحُوْنَ وَلَا هُمْ يَرْجُوْنَ اُولٰٓئِكَ سَلَكْتَ اِيْمًا اَنَّهُمْ فَاَنذَرْتَهُمْ غَيْرَ مَلِكُوْا مِنْ مَّغْنٰى اَنْتُمْ وَاَنْتُمْ كَاۡلِفُكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَاعِلُوْنَ۔ حد والی عورت کو بے حی نہیں کہا جاتا اور نہ وہ مملوک ہے اس لئے حد کرنے والے اور عورت میں سلسلہ تولد قائم نہیں (اور نہ وہ بے مملوک کے سوا تیسری عورت سے شرم گا، کو محفوظ نہ رکھنے والے کو حق سے جہاد کرنے والا کہا ہے معلوم ہو کہ حد کو حلال قرار دینا حد شرعی کی جہاد نہ ہے)۔

اگر اس آیت کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ کے مسلک کے مطابق کی جائے تو پھر اس کو منسوخ ماننا پڑے گا (حالانکہ یہ آیت سب کے نزدیک حکم ہے منسوخ نہیں ہے) مسلم نے لکھا ہے کہ ربیع بن مہر بن معبد بھی کا کہنا ہے کہ میرے باپ

نے مجھ سے کہا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر عقاب نے فرمایا لوگو میں نے تم کو عورتوں سے حصہ کرنے کی اجازت دیدی تھی اب اللہ نے قیامت تک کے لئے اس کو حرام کر دیا۔ لہذا اگر کسی کے پاس کوئی ایسی (عورت) ہو تو وہ اس کو آزاد کرے اور جو کچھ تم ان کو دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس نہ لینا۔

مسلم نے راوی اندر لکھا یہ بیان بھی نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حصہ کی اجازت دیدی تھی اس لئے میں اور ایک اور آدمی ایک عامر یہ عورت کے پاس گئے عورت جو ان اور صرائی کر دن تھی (یعنی کسی قدر دراز قامت تھی) ہم دونوں نے اس سے دو برہ دور خواست کی اس نے مجھ سے کہا تم مجھے کراؤ گے میں نے کہا پانی چارو پیش کر دوں گا میرے ساتھی نے بھی اپنی چادر کی پیش کش کی اس کی چادر میری چادر سے اچھی تھی میں اس سے اچھا جو ان تھا عورت نے میرے ساتھی کی چادر دیکھ کر پسند کی اور وہ بپ بچھے دیکھا تو مجھے پسند کیا پھر کہنے لگی تیری چادر میرے لئے کافی ہے تو مجھے پسند ہے چنانچہ میں اس کے ساتھ تین شب رہا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی کے پاس کوئی عورت والی عورت ہو وہ اس کو چھوڑ دے۔

ابن ماجہ نے اس سند سے بیان کیا ہے حضرت عمر نے خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے تین روز تک حصہ کی اجازت ہم کو دے رکھی تھی پھر حرام فرمایا اب اگر میں کسی کو حصہ کہے ہوں تو خدا کی قسم پھر بار بار کر اس کو بلا کہ کر دوں گا بشرطیکہ وہ شادی شدہ ہو۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے خطبہ دیا اور فرمایا لوگ عقد حصہ کیوں کرتے ہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمادی تھی اگر کسی نے حصہ کیا ہو گا اور میرے پاس اس کو لایا جائے گا تو میں ضرور اس کو سنگسار کر دوں گا۔

حضرت ابن عمرؓ سے حصہ کا حکم دریافت کیا گیا فرمایا حرام ہے عرض کیا گیا حضرت ابن عباسؓ تو اس کے جولو کا فتویٰ دیتے ہیں فرمایا حضرت عمرؓ کے زمانہ میں کیوں نہیں ہوئے۔

حضرت سلمہ بن اکوعؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوہاں کے سال تین دن سیکے ہم کو اجازت دی تھی پھر ممانعت فرمادی۔ مسلم۔ یہ بھی مسلم کی روایت ہے کہ حضرت سہروردی معبد نے فرمایا ان کے سال جب ہم مکہ میں داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو (حصہ کی) اجازت دیدی تھی پھر مکہ سے نکلنے سے پہلے ہی ممانعت فرمادی۔

حاذی نے اپنی سند سے حضرت جہر رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہر کاب جو کہ کے جہاد کے لئے گئے عقد (علاقہ شام) میں پہنچے تو وہاں کچھ عورتیں آئیں ہم نے ان سے حصہ کر لیا اس خیال سے کہ یہ ہماری اوستیوں پر سوار ہو جائیں گی پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور عورتوں کو دیکھ کر فرمایا یہ کون ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ عورتیں ہیں ہم نے ان سے حصہ کر لیا ہے۔ یہ بات سن کر حضورؐ کو اتفاقاً عذاب کا کہ خدا مہلک سرخا وہ گئے اور چہرہ کا رنگ بدل گیا اور کھڑے ہو کر ایک خطبہ دیا اور حمد و ثناء کے بعد حصہ کی ممانعت فرمادی، حکم کیا ہے ان ہم نے عورتوں کو رخصت کر دیا پھر یہی حرکت جنس کی اور نہ آئندہ کبھی کریں گے۔

مطاری نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کے ہر کاب جو کہ کے جہاد کو نکلے آپ نے حبشہ الوداع میں پڑا کیا وہاں کچھ چراغ (روشن) دیکھے اور عورتوں کو روئے پھر فرمایا یہ کیا ہے عرض کیا گیا یہ عورتیں ہیں ان کے مردوں نے ان سے حصہ کیا تھا اور اب ان سے جدا ہو رہے ہیں فرمایا طلاق اور نکاح اور عدت اور میراث (کے قانون) سے اللہ نے حصہ کو حرام ہو باطل کر دیا ہے، اور فقہی کی روایت ہے یہ الفاظ ہیں کہ اللہ نے طلاق اور عدت اور میراث (کے حکم) سے حصہ (کے جولو) کو حلال کیا۔

حسن و عبد اللہ بنہ محمد بن حنفیہ رلویا ہیں کہ حضرت محمد بن علی (محمد بن حنفیہ) نے سنا کہ حضرت ابن عباسؓ حصہ کے متعلق کچھ نرم ہیں تو فرمایا ابن عباسؓ ایسی بات چھوڑ دو کیونکہ خیر کے دن رسول اللہ ﷺ نے حصہ کی اور پانچوں حصوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی تھی۔ دوسری روایت میں کہ ہے کہ ابن حنفیہ نے کہا میں عباسؓ تمہارے اندر کچھ گرائی ہے (بخاری و مسلم)

﴿..... ایک شعبہ﴾

مسلم کی بعض روایات میں متحہ کی حلت اور حرمت دونوں کا لو خالص کے سنل میں ہونا آیا ہے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ نکاح کے دن متحہ کو حرام کر دیا اور صحیحین میں آیا ہے کہ شہر کے دن متحہ کو حرام کیا اور بعض روایات میں خزوہء حبشہ میں صدور ممانعت کا ذکر ہے۔ تو درمیں روایات کو کس طرح دور کیا جاسکتا ہے۔

لذا یہ :- اوطاس کا جہاز نہ سے متصل ہی ایک ہی سنل میں ہونا تھا یا نہیں کے دن حرمت ہونے کا معاملہ تو یہ بیان لیکر ضروری ہے کہ متحہ کی اجازت دیا ہوئی تھی اور ہر بار اجازت منسوخ کر دی گئی تھی آخر کار وادی حرمت کا فیصلہ کر دیا گیا۔ ابن ہمام نے اس کی صراحت کی ہے صحیح مسلم میں باب نکاح المصعد کے عنوان میں درج ہے کہ نکاح متحہ کی اجازت دی گئی پھر اجازت منسوخ کر دی گئی پھر اجازت دی گئی پھر اجازت منسوخ کر دی گئی اور قیامت تک کے لئے حرمت کا فیصلہ ہو گیا۔ بغوی نے تفسیر میں سلیمان کی وصالت سے بیان کیا ہے کہ شامی نے فرمایا کہ متحہ کے علاوہ مجھے اور کوئی ایسا چیز اسلام میں معلوم نہیں کہ اس کو خالص کرنے کے بعد حرام کیا گیا ہو، بلکہ حلال قرار دیا گیا ہو اور پھر حرام کر دیا گیا ہو بعض علماء کا قول ہے کہ متحہ خن یا منسوخ ہوا بعض کے نزدیک خن یا منسوخ بھی زیادہ صریح اس کا کج ہوا۔ باقی خزوہء حبشہ میں ممانعت کا ذکر تو اس سے یہ مراد نہیں کہ حبشہ سے پہلے اجازت تھی اور حبشہ میں ممانعت ہوئی بلکہ مطلب یہ ہے کہ حبشہ میں جن لوگوں نے متحہ کیا تھا ان کو یہ علم نہ تھا کہ متحہ کی وادی حرمت ہے۔ یہی لئے متحہ کرنے کی خبر من کر دوسو اللہ صلعم کو اذہمہ دو گیا کہ چہرہ مبارک کا رنگ بدش گیا اور غلبہ میں لوگوں کو بازداشت کی حاضری کا بیان ہے کہ وطن اور گھر پر رہنے کی مسامت میں تو متحہ کی اجازت کبھی بھی نہیں دی گئی تھی بلکہ بعض اوقات میں ضرورت کے ذریعہ اجازت ہو گئی تھی اور جبہ اللوداع میں اس کی بھی حرمت ہوئی اور ودی حرمت ہو گئی۔

اکثر مفسرین کے نزدیک آیت میں متحہ مراد ہی نہیں ہے، بلکہ صحیح نکاح کے بعد جماع سے بہرہ اندوزی اور لذت گیر ہونا مراد ہے یعنی عورتوں سے نکاح کرنے کے بعد جب تم لذت یاب اور بہرہ اندوز ہو گے تو ان کے ہر ارادہ کو من کر دو عباد کا بھی یہی قول ہے ابن جریر، ابن اللہ اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ استیضاح نکاح ہے اور (ادائے ہر کام) انا علم ہے (آیت) اَنْتُمْ وَالْقِسَاءُ حَصْداً قَبْلَ تَحْصِيَةٍ

مسئلہ :- تفسیر مذکور کی بناء پر بظاہر جماع کے بغیر عورت کو ہر کا تحقیق نہیں ہوتا اور مالک کے قول کا ثبوت اس آیت سے ملتا ہے کیونکہ امام مالک کا مسلک ہے کہ صرف نکاح سے عورت کو پورے ہر کا تحقیق نہیں ہوتا نصف ہر کی حق ہو جاتی ہے پس جماع یا موت سے پورے ہر کا تحقیق ہو جاتا ہے۔

جبوہر کے نزدیک صرف نکاح سے ہی کامل ہر کا تحقیق ہو جاتا ہے لیکن بغیر جماع کے طلاق دینے سے نصف ہر ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ آیت اِنْ تَصَدَّقْتَ اَمْوَالَکُمْ فَاُولَئِکَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ کے لئے ہے لہذا عقد کے ساتھ ہی مال کا وجوب ہو جاتا ہے جماع تک وجوب مال کو موخر رکھنا اصول آیت کے خلاف ہے۔ اس آیت سے صرف اٹھا معلوم ہوتا ہے کہ بہرہ اندوزی اور قربت کے ساتھ ہر واجب ہو جاتا ہے اور قربت کے بعد ہر کے سقوط کا احتمال بھی نہیں رہتا۔ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ صرف نکاح کے بعد بغیر جماع کے ہر واجب نہیں ہوتا اس مفہوم کی طرف سے آیت خاموش ہے لہذا امام مالک کا استدلال غلط ہے اور دونوں آیتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے چونکہ عورت شخص عقد نکاح سے ہر کی مالک ہو جاتی ہے اس لئے وصول ہر کے بغیر شوہر کو قربت سے روک دینے کا اور اس کے ساتھ سفر میں جانے سے باز رکھنے کا اس کو حق ہے۔ اور اگر ہر میں کسی غلام کو نامزد کیا گیا ہو تو عورت اس غلام کو آزاد کر سکتی ہے۔ شوہر آزاد نہیں کر سکتا لہذا اعظم بالاصواب۔

قد رخصتہا بطور فرض۔ یا اللہ نے ہر دیا فرض کر دیا ہے۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا أَتَيْتُمُوهُنَّ مِنْ بَعْدِ الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا
 جس مقدار پر تم باہم زنا نہ ہو جاؤ (خواہ بلا حائل پر یا کھٹانے پر) تو اس (کے لین دین) میں تم پر کوئی گناہ نہیں جن
 لوگوں کے نزدیک بابتِ شتم سے مروجہ ہے ان کے نزدیک اس آیت کا یہ مطلب ہو گا کہ اگر کسی نے متہ کیا ہو اور متہ
 کی مدت ختم ہو جائے تب بھی عورت اپنی طرف سے مدت میں تمیز کر سکتی ہے اسی طرح مرد مقررہ معاوضہ دینے میں تیش
 کر سکتا ہے اگر مدت کی زیادتی پر باہم زنا نہ ہو تو الگ الگ ہو جائیں۔ اور جن کے نزدیک بابتِ شتم سے نکاح صحیح مرد
 ہے ان کے نزدیک یہ مطلب ہو گا کہ مرد مقرر ہونے کے بعد اگر عورت مقررہ ہر کا کچھ حصہ خود کم کر دے یا کل صحاف کر دے یا
 مرد مقرر کر دے سے زیادہ از خود مقرر کر دے تو درست ہے۔

مسئلہ۔ یہ آیت بتا رہی ہے کہ مقرر کرنے کے بعد اگر دونوں میں سے کوئی مرد اپنی مرضی پر کسی کا دوسرا حصہ کم کر دے یا زیادہ کر دے
 بعد ہر ایک صحیح مقدار ہوگی۔ اس کا کیا اثر ہے؟ یہاں تک کہ اگر اس نے عورت کو جس طرح اسل پر طبع کے ساتھ اسے اس عورت کی طرف سے جو ہر
 مقدار بڑھا دی ہوگی تو اس کا مطالبہ کرنے کا بھی اس کو اختیار ہے (اور مرد کا یہ قدر کامل ساحت نہیں کہ اسے ملے ہر تو وہ ہے جو
 شروع میں مقرر کیا گیا تھا۔ یعنی زیادتی تو وہ میری طرف سے بغیر عیبہ بھی شل چاہوں اور چاہوں تو اس کا تمام شل
 زیادتی (اور کی) کو اس میں ہر (کی طرح) نہیں قرار دیتے بلکہ شوہر کی طرف سے زیادتی کو (اور عورت کی طرف سے کی کو) ایک
 ایک طرح کا تو سر نوہ قرار دیتے ہیں (اور یہ کام الگ ہونے کے لئے موزوں ہے کہ قبضہ ہو جانا شرط ہے) اس لئے اگر قبضہ
 ہو جائے گا تو یہ جاری رہے گا قبضہ نہ ہو گا تو باطل سمجھا جائے گی۔ آیت مذکورہ ہمارے مسلک کی تائید کر رہی ہے اور آیت کی
 افادہ حیثیت یہ ہے کہ وہی (کیونکہ زوجین میں سے ہر ایک کو یہ کرنے کا تو معمولی ضابطہ ہے کے تحت اختیار ہو نا بالکل بدیہا ہے
 بھر خصوصیت کے ساتھ اس ہجہ ذکر کی کوئی وجہ نہیں)

لام۔ حق کے نزدیک بھی چونکہ زیادتی کا حکم اصل ہر کا ہوتا ہے اس لئے آپ نے کہا کہ اگر شوہر مر جائے یا قربت کر لے
 تو پھر ہمیں مع زیادتی کے وجہ لادنا ہو جائے اور اگر قربت سے پہلے طلاق دے دی ہو تو جس طرح اصل ہر کا نصف واجب ہوتا
 ہے اسی طرح زیادتی کا نصف اور اگر بھی لازم ہوتا ہے۔

لام اعظم نے فرمایا اگر قربت کے بغیر طلاق دے دی تو اصل ہر (کی تہنیر ہوگی اور اصل ہر) زیادتی کی ہوئی اگر تم
 کی تنصیف نہ ہوئی بلکہ دو کل ساقط ہو جائے گی کیونکہ اللہ نے آیت ذِاِنْ طَلَقْتُمْوهُنَّ مِنْ غَيْرِ اَنْ تَحْسُوْهُنَّ وَ اَنْ تَدْرُوْهُنَّ
 فَرَضْتُمْ لِهِنَّ قَرِيْبَةً فَضَعْتُمْ سَائِرَ تَحْصِيْمٍ میں بوقتِ عقد مقرر کرو ہر کا نصف واجب الا اور قرار دیا ہے (زیادتی کے نصف
 کا ذکر نہیں کیا) کام الگ نے فرمایا قربت کے بعد کل زیادتی واجب الا ہو جاتی ہے (جس طرح کل ہر واجب الا ہو جاتا ہے)
 لیکن اگر قربت کے بغیر طلاق دیدے تو مقرر کرو ہر کے نصف کے ساتھ زیادتی کا نصف بھی واجب الا ہوتا ہے اور اگر
 قربت سے پہلے شوہر مر جائے اور عورت نے زیادتی پر قبضہ بھی نہ کیا ہو تو کل زیادتی ساقط ہو جاتی ہے۔

مسئلہ۔ باجماع علماء عورت کو حق ہے کہ اپنے ہر کا کوئی حصہ بھی صحاف کر دے اگر اس نے نصف ہر سے کم
 شوہر کو یہ کیا ہو اور قربت کے بغیر شوہر اس کو طلاق دیدے تو شوہر دے ہوئے ہر میں سے عورت سے اتنی مقدار کی یا اس کا
 مطالبہ کر سکتا ہے کہ نصف ہر محل دے جائے لیکن اس کی قری ہے لیکن امام محمد نے فرمایا کہ جس قدر عورت کے قبضہ میں تھا
 اسی اور رہی ہے اس کے نصف کا مطالبہ کر سکتا ہے (اور جو حصہ عورت نے از خود ساقط کر دیا اس کو محسوب نہیں کیا جائے گا)۔
 راجع اللہ کا ان علیہما حکیمین

یہ حقیقت ہے کہ اللہ مصالح سے بخوبی واقف ہے اور جو احکام اس نے دیئے ہیں
 ان کی حکمت کو وہ جانتا ہے۔
 وَ مَنِ كَتَبَ مِنْكُمْ مِّمَّا تُلَاحِظُونَ اَنْ يَكُنِيَ مِنَ الْمُحْصِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ
 اور تم میں سے جو کوئی کڑا مسلمان
 عورتوں سے نکاح کرنے کی سکت نہ رکھتا ہو۔ مولیٰ طاعل، طالعہ سب کا لغوی معنی ہے عقل قدرت دولت مائی وسعت

(۱) مومن) یہاں طواغیت یعنی بیخامت سے جتنی قدرت مطلب ہے کہ جو کوئی تم میں سے مطلقاً عت نہ دیکھتو تو نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔ اس صورت میں طور مفعول مطلق اور ان کے مفعول یہ ہو گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ مفعول مفعول یہ ہو اور اس کا معنی ہو اور خطا ہو نہ ہو تاکہ اونچی ہو یا نفل اور موت کے لوازم میں سے ہے اور ان میں سے پہلے بمخلاف ہوا اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا کہ جو شخص آزاد مسلمان عورت سے نکاح کرنے کی حد تک اونچا نہ اٹھ سکے (یعنی اس کے پاس تمام مال نہ ہو) مولف نے اس باندی و غویٰ ترکیبیں اور بھی لکھی ہیں لیکن مطلب میں کوئی خاص غلط نہیں اس لئے ہم نے اختصار کو پسند کیا۔
عصابت (مختص عورتیں) اس سے مراد وہیں آزاد عورتیں کیونکہ دو فقہاء کی ذلت سے مفلوظ ہوتی ہیں۔

فہم منہا سکتا کت ایسا نکاح تو وہ نکاح کرنے اور اس عورت سے جو ہم میں سے کسی کی مملکت اور معنی کسی دوسرے کی باندی سے، کیونکہ اپنی باندی سے (باندی رکھنے والے) تو نکاح کی ضرورت ہی نہیں اس لئے پہلی باندی سے نکاح جائز نہیں۔
فہم منہا سکتا کت ایسا نکاح تو وہ نکاح کرنے اور اس عورت سے جو ہم میں سے کسی کی مملکت اور معنی کسی دوسرے کی باندی سے، کیونکہ اپنی باندی سے (باندی رکھنے والے) تو نکاح کی ضرورت ہی نہیں اس لئے پہلی باندی سے نکاح جائز نہیں۔
اس آیت سے نام شہابی الماسی نکاح اور اس کا معنی دو امور پر استہلال کیا ہے۔ (۱) آزاد عورت سے نکاح کا مقدمہ اور تو باندی سے نکاح حرام ہے۔

(۲) نکاح باندی سے مطلقاً نکاح حرام ہے کیونکہ فہم منہا سکتا کت ایسا نکاح تو وہ نکاح کرنے اور اس عورت سے جو ہم میں سے کسی کی مملکت اور معنی کسی دوسرے کی باندی سے، کیونکہ اپنی باندی سے (باندی رکھنے والے) تو نکاح کی ضرورت ہی نہیں اس لئے پہلی باندی سے نکاح جائز نہیں۔
نکاح باندی سے مطلقاً نکاح حرام ہے کیونکہ فہم منہا سکتا کت ایسا نکاح تو وہ نکاح کرنے اور اس عورت سے جو ہم میں سے کسی کی مملکت اور معنی کسی دوسرے کی باندی سے، کیونکہ اپنی باندی سے (باندی رکھنے والے) تو نکاح کی ضرورت ہی نہیں اس لئے پہلی باندی سے نکاح جائز نہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔
حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔
حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔
حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔
حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔

(۲) جو لوگ مملکت میں سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔
جو لوگ مملکت میں سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔
جو لوگ مملکت میں سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو دوسرے باندی سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔

تھا کیونکہ ایک ہی صیغہ سے جو اردو درجہ دوموں یکدم مستعمل نہیں ہو سکتے اسی لئے دوبارہ فاعلوں فرمایا تاکہ پہلے سے اباحت اور دوسرے سے وجوب سمجھ میں آجائے۔ غلام کا بھی یہی حکم ہے۔ کسی مخلوک کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر نہیں ہو گا یہ مسئلہ اجماعی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس غلام نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا وہ زانی ہے۔ حضرت جابر کی روایت سے یہ حدیث ابو داؤد اور ترمذی نے بیان کی ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے سنن میں حضرت ابن عمر کی روایت سے آیا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا جو غلام آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے اس کا نکاح باطل ہے۔

مسئلہ :- کیا غلام نے اگر آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہو جاتا منعقد تو ہو جاتا ہے مگر اس کا نفوذ آقا کی منظوری پر موقوف رہتا ہے یہ مسئلہ اختلافی ہے امام ابو حنیفہ امام مالک اور ایک روایت کے بموجب امام احمد کا قول یہ ہے کہ انعقاد نکاح تو ہو جاتا ہے مگر نفوذ آقا کی اجازت پر موقوف رہتا ہے کیونکہ غلام میں نکاح کی اہلیت ہے اور وہ اپنی اہلیت سے تصرف کر رہا ہے اجازت مولیٰ کی ضرورت صرف اس وجہ سے ہے کہ اگر باعدی نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو مولیٰ کی ہر ضامندی کے بغیر اس کا حق قرابت ساتھ ہو جائے گا اور غلام نے قانون آقا کے بغیر نکاح کیا تو آقا کا کوئی مرضی کے بغیر اسے ہر کا ذمہ دہ نہ رہتا ہے بلکہ آیت میں بھی صرف قانون مولیٰ کی شرط مذکور ہے عقد کی شرط نہیں ہے امام شافعی کا قول ہے کہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا (یعنی اگر آقا بعد کو راضی بھی ہو جائے جب بھی نکاح ساریں کا عدم ہو گا اور جدید نکاح کر دینے کا) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے نکاح کو باطل فرمایا ہے اور آیت میں بھی باذن کی بناء اتصال کو چاہتی ہے لہذا قانون کو نکاح سے متصل ہونا چاہئے نکاح کے بعد قانون ہونے پر نکاح موقوف نہ رہتا چاہئے۔

قانون حق المذکور فی حقہ اور ان باعدیوں کو ان کے ہر وہیاد امام مالک نے فرمایا ظاہر یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ ہر باعدی کا حق ہے (آقا کو نہیں پہنچے گا) جمہور کا قول ہے کہ باعدی کا ہر اس کے آقا کی ملک ہو گا باعدی تو غیر عقد ہے اس کے مالک ہونے کا خیال بھی نہیں کیا جا سکتا۔ رہی آیت تو اس میں قید پڑانے کی آیت میں کی محذوف ہے یعنی باعدیوں کو ان کا ہر ان کے آقاؤں کی اجازت سے دیدہ و نہاد چونکہ ساریں میں باعدیوں سے نکاح کرنے کی یہ شرط ذکر کر دی تھی اس لئے یہاں دوبارہ ذکر کرنا ضروری نہ تھا۔ یہاں کیا جائے کہ باعدیوں کے رہنے سے مراد ہے ان کے آقاؤں کو دینا یعنی انھوں میں مضامین محذوف ہے اصل میں اَنْتُمْ اَنْتُمْ تَنْتُمْ تھا آیت کی یہ دونوں تلاویں ضعیف ہیں۔

(۱) اس لئے کہ عطف کا قافیہ نہیں ہوتا کہ محذوف میں بھی وہی قید معتبر ہے جس کا ذکر محذوف عہ کے ساتھ کر دیا گیا ہو قید سو خر میں بشر اک کو محض نہیں چاہتا مقدم کے بشر اک کو چاہتا ہے۔ (۲) دوسری جہوں میں اس لئے کثرت ہے کہ مضامین کو حذف کرنے کی کوئی وجہ نہ ہوتی ہے نہ اہل کا ذکر پہلے ہو چکا ہے پھر ہوائے کو جو ہم کے انھوں نے کی کوئی وجہ نہیں محقق فقہ زہدی نے نہیں کہنے کا یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ اس سے مکتوبات سے نکاح کے ہر کو وہاں کرنا ہر فن کے منطقی اعضاء سے شریعت احمدی کے معارضہ کو لازم قرار دینا مقصود ہے اس بیان کا تقاضا یہ ہے کہ ہر ان کی کو باجائے رہا مولیٰ کا مالک ہو جانا تو کسی کی وجہ صرف یہ ہے کہ مولیٰ اپنی مخلوک کی ذات کا مالک ہے (مذاہلوں کا ہر مال اس کی ملک ہے) لہذا یہ بات یہ ہے کہ مخلوک باعدی ہر پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتی ہے جیسے وہ ملکہ جس کو مولیٰ نے تجارت کی اجازت دیدی ہے سو سچ اور ممکن پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے لہذا باعدیوں کے قبضہ میں ملنے کا ہر شہروں کی طرف سے دیا جانا چاہئے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اجازت سے (ہر مرد نہ ہوں بلکہ ماہان قند مراد ہو اس صورت میں آقا کے بیان کی کوئی ضرورت نہیں رہے گی) دستور کے بعد حق یعنی ہر کی ادائیگی میں نہ کی جائے نہ ملا جائے اس لفظ کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ شرعی حکم کے مطابق ہر دیا جائے یعنی آقا کی اجازت کے ساتھ۔ کیونکہ آقا کی اجازت کے بغیر ان کو ہر دینا یعنی ہر مالک ہر دینا کا منسوخ ہے۔

مکتبہ دارالکتاب

علي بن ابي طالب

علیٰ اوصالاً بھکاری مگر نے دایاں نہ آویں۔

تفاریق و اشتباہات

وَأَكْرَمُ مَخْلُوقَاتِ خَلْقِهِ

نہ بھپ کرید جانے والیاں اور نہ مسکن نے فرمایا مسکھت کا معنی ہے جہاں کو جاننا اور یہ
 کہ وہاں سے مراد کسی کی خصوصیت اور فتنہ جانے والی حربہ کے نزدیک کوئی فعل خیر اور فساد دوسرا جائز۔

تو سب سے پہلے وہ شخصیات کا تذکرہ کیا جنہوں نے ان کی تعلیمات کو مقبول کیا۔ ان میں سے پہلے وہ شخصیات تھیں جنہوں نے ان کی تعلیمات کو مقبول کیا۔ ان میں سے پہلے وہ شخصیات تھیں جنہوں نے ان کی تعلیمات کو مقبول کیا۔

پہلے ہوں۔ نکلیں اور محنت سے ماکہ شریف کے لئے سفر کر کے اس کو پہنچا دیں۔

سورۃ الزمر: ۱۰۱۔ اَلَّذِي لَا يَرْجُو عَذَابَ اللَّهِ الْكَبِيرِ ۚ

موتوں کے لئے حرام کر دیا گیا ہے) اسی آیت کی تعبیر سورہ نور میں افشاء اللہ اُئے لہ اویہما لے فرمایا (انہی سے کفر کا پھیلنا)

شرع کی نگاہ میں جب ناز حالتِ حیض میں ہو تو ہم کی اور ان کی بھی اسی حالت میں ہوگی۔ اب یہ اعتراض، ہمیں کیا جاسکتا کہ

مگر جب مسلمانانِ دنیاں شہر و الیاءِ دولہا اعلانِ کافری ہو گئے ہوں تو وہاں قرآن مجید میں

اللہ کا استعمال میں معافی کیلئے ہے۔ جو کہ وہاں ہمارے لئے ہے، جو کہ وہاں ہمارے لئے ہے، جو کہ وہاں ہمارے لئے ہے۔

ہم چاہتے ہیں کہ ان کے لئے شہر والی باتیں ضروری ہوں۔
 قرآن الکریم کے مطابق:

فَصَحْبٌ نَصَفَ مَا عَلَى الْحَصْبِ
تو ناکھ اور توی سے تو ہی سزا کو دی جائے گی۔

[illegible]

انہی نے جو کلمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ تِجَارَةً سَوَاءً بَدَلْتُمْ مَا بَدَلْتُمْ﴾ (اور تم نہ بنو گے جو اپنے دین کو تجارت بنالیں، جس کے بدلے میں تم نے جو کچھ بدلا ہے وہ سب برابر ہے)۔

مکے نے فرمایا جاو اٹھو کہنے کی سزا مرد کے لئے ہے عورت کے لئے نہیں ہے۔ جاو اٹھو کہنے کی سزا کی۔ لیکن حضرت غلاماں نے

حضرت کی روایت کردہ یہ حدیث ہے کہ بے شہرہ والے بے یقینی والے سے زنا کرنے کو سزا دینے کو ایک سال تک جہاد کی لڑائی

حضرت زید بن خالد کا بیان ہے کہ میں نے خود اسٹار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سو گز سے ملنے کے بعد ایک سال کے اندر چار بار دیکھ کر اسے کلمہ پڑھتے ہوئے دیکھا۔

ابو بلکہؓ نے فرمایا حدیث میں فقط النکحۃ آیا ہے مگر کبر کا لفظ عورت کو شامل نہیں ہے لہذا عورتوں کے لئے جلد نفی ہے۔

عہدہ میں کیا، قائد جلد ہی اسے کہ حضورؐ نے غزوہ قح کے لئے روانہ کیا وہاں بغیر شوہر والی بیویوں والے سے زنا کرے لفظ کفر

عمورت کو شامل نہیں ہے یہ بات غلط ہے لڑکوں کو یہ کہ اسکی مدد نہ کرنا ایسا برا ہے کہ وہ اپنے کون بھرت کر لے کر اس کے لئے

سے عورت مرد ہے یا مرد عورت ہے (کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سرے سے نکاح کی اجازت لی جائے (اس حدیث میں بھی بکر سے مرد و عورت اور عورت سے مرد کے علاوہ حضرت قید بن خالد کی روایت میں جو من زنی کا لفظ گیا ہے وہ مرد و عورت دونوں کو شامل ہے۔

لام ابو حنیفہ نے فرمایا یہ حدیث آحاد ہے اور حدیث آحاد سے کتاب اللہ کے حکم پر زیادتی جائز نہیں (کتاب اللہ میں صرف سو کوڑے مارنے کا حکم ہے اور حدیث میں چلا وطن کر دینے کا بھی ذکر ہے فقہاء حدیث آحاد سے قرطبی حکم پر زیادتی نہیں ہو سکتی) سورہ نور میں اللہ اللہ اس کی مزید تفسیر آئے گی۔

مسئلہ :- شادی شدہ ہو یا نکاح غلام ہو یا باندی اس کی سزا چاروں لاموں کے نزدیک بالاتفاق پچاس کوڑے ہے۔ یا نہ حکم کی یہ سزا تو حدیث انصاف سے معلوم ہی ہو رہی ہے (کہ نصف تہا علی النصفین فرمایا ہے یعنی اگر دو عورتوں کی سزا کا نصف (اور غلام کی یہ سزا اولالت نص سے بطریق مسلمات ثابت ہوگی۔ مملوک (باندی ہو یا غلام) کو جلا وطنی کی سزا کسی عام کے نزدیک نہیں دی جائے گی صرف لام شافی کا ایک قول آیا ہے کہ جہاد کے لئے مملوک کو دس یا پندرہ کوڑے دی جائے۔

ابو قحزاف کا قول ہے کہ شادی شدہ مملوک کو سنگسار کر دیا جائے مگر آیت مذکورہ ابو قحزاف کے قول کی تردید کر رہی ہے سنگسار کی سزا کو اوجھا کر دیا ممکن ہے اور آیت میں مملوک کی سزا آدمی قرار دی ہے۔ حضرت امین عباسی مجاہد اور سعید بن جبیر کے نزدیک آنکھ باندی اور غلام کے زنا کی کوئی شریعت نہیں ہے کیونکہ آیت میں سزا کے لئے احصاء کی شرط لگائی ہے جس سے سمجھا جاتا ہے کہ غیر محصن کی کوئی سزا نہیں۔

لام انصاف کے نزدیک تو مفہوم شرط (ترتیب) حکم کے لئے) معتبر ہی نہیں باقی بیوں لام اگرچہ مفہوم شرط کا اعتقاد کرتے ہیں مگر ان کے نزدیک اس آیت میں شرط کا کوئی مفہوم (مختلف) ہی نہیں ہے بلکہ اس بات پر حسیہ کرنا مقصود ہے کہ باندی نظام خود محصن ہی ہو اس کو سنگسار نہیں کیا جائے گا اس کی سزا صرف تازیانہ ہے (اور وہ بھی نصف) حر کا حکم اس کے خلاف ہے (محصن حر کی سزا رجم اور غیر محصن کی تازیانہ) اس کا حکم رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کسی کی باندی اگر نکاح بے (بیلا مرتبہ) کرے اور زنا مکمل جائے تو اس کو تازیانہ کی سزا ملے اور لعنت ملامت نہ کرے پھر (دو بارہ) زنا کرے اور اس کا زنا مکمل جائے تب بھی سو کوڑے مارے اور حویلی نہ کرے اس کے بعد (جسری بار) زنا کرے اور اس کا زنا ثابت ہو جائے تو اس کو پچاس کوڑے خواتین کی دہری کے عوض دی ہو۔ ردوہ البزوری و مسلم بن عبد اللہ بن ہریرہ اس حدیث میں لفظ امت و انوار شرط میں آیا ہے جو مفید عموم ہے اجزاء کا بھی فیض ہے حضرت علیؑ نے فرمایا لوگو! باندی باندی غلاموں پر حد شرعی لاؤ تاکہ مرد کھانڈوں یا نکاح نہ کیا کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی ایک باندی نے زنا کیا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تنبیہ دیا کہ اس کے کوڑے نہ دوں، مگر مجھے معلوم ہوا کہ اس کے حال میں شاپچی پیدا ہوا ہے اس لئے مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر اس وقت میں اس کے کوڑے مار دوں گا تو یہ مرجائے گی۔ اس لئے کوڑے نہیں مارے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس کا تذکرہ کیا آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا۔ ردوہ مسلم۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ بن عباسؓ کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے اور کچھ قریشی جوانوں کو حکم دیا کہ حکومت کی چند باتوں کو زنا کی سزا میں پچاس کوڑے مار دے۔

وَالَّذِي يَسْتَحْيِي الْعَيْنَيْنِ كَذِبًا
تو ان سزا کا یہ اجر تم میں سے ان لوگوں کی دہری سے ہے جو چوٹ کے دیکھتے ڈرتے ہوں۔ تاکہ تم زنا کے قریب بھی نہ جاؤ (اور مار کھائے سے ڈرتے رہو)۔

وَأَنْ تَصْطَرَّ وَاسْخَرُوكَ
اور چوٹ دہانی اور زنا سے رکاوٹ بنی تمہارے لئے بہتر ہے آخرت میں بھی اور دنیا میں بھی۔

اکثر اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ ذلک سے اشارہ باندیوں سے نکاح کرنے کی طرف ہے یعنی بن لوگوں کو زنا میں پڑ جانے

کاغذ پر ہوا ان کے لئے باندیوں سے نکاح جائز ہے۔ کیونکہ وہاں موجب معیشت ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (اس صورت میں عصمت بول کر زنا مکرہ ہو گا کیونکہ زنا محبت کا سبب ہے) اور باندیوں کے نکاح سے پیدا ہوا بچہ ایک باکمالی ہاتھ سے جائے گا کاغذ پر نہ ہو زیادہ بہتر ہے تاکہ لولہ غلام پیدا ہو اور فعل مکرہ کا کتاب نہ کر جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر عورتیں مگر کی اور سنی اور باندی مگر کی عناق (کا سبب ہیں یہ حدیث حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے دیکھی ہے) مستغفر دوسری میں لولہ غنیمتیں نے بیان کیا ہے لیکن تحریر میں اس کو ضعیف کہا ہے میں کہتا ہوں مگر کی عناق اس طرح ہو گی کہ باندیوں کی لولہ باندیوں کے آقاؤں کی غلام ہو گی اور باپ کا مگر اس سے نکاح رہے گا یہ تفسیر آئندہ آیت کے مناسب ہے۔

وَالْغُلَامَةُ يَوْمَئِذٍ وَفِيهَا
مَنْ حُرِّمَ عَلَى الْمَوْلَىٰ مِنْ بَنَاتِهِ
اور رحمت والا ہے کہ اس کو باندیوں سے نکاح کرنے کی اجازت دے دیا ہے۔
یہ تفسیر لام شافعی اور امام مالک کے قول کو ثابت کر رہی ہے کہ باندیوں سے نکاح صرف انہی لوگوں کے ہے جو جن کو زنا میں مبتلا ہو جائے گا کاغذ پر ہو کیونکہ اس میں تمام انتہا کے لئے ہے۔

یعنی نے لکھا ہے کہ یہی قول حضرت جابرؓ کا ہے اور غلاموں اور عورتوں اور دیگر بھی اسی کے قائل تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک باندی سے نکاح کے جو ترکہ ہیں یہ شرط نہیں ہے کہ عدم نکاح کی صورت میں زنا میں مبتلا ہوئے کاغذ پر نہ ہوں جتنا کہ آیت امام صاحبؒ کے نزدیک بے ضرورت باندیوں سے نکاح مکرہ ضرور ہے۔

فائدہ :- لام شافعی اور امام احمد نے فرمایا کہ باندی سے نکاح شرط ہے لولہ شرط یہ کہ خود سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو۔ دوم یہ کہ باندی مسلمان ہو پھر اس کے نتیجہ میں لولہ غلام پیدا ہوتی ہے۔ چودہ مجاہد کی صرف ضرورت کے تحت شریعت نے اس کی اجازت دی ہے اور چونکہ ایک سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے اس لئے ایک سے زنا سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ عادی سے نکاح کا جو تو عمومی ہے باندی مسلمان ہو اہل کتاب میں سے ہو خود سے نکاح کرنے کی استطاعت ہو نہ ہو مگر حال حاضر ہے صرف ضرورت پوری کرنے کے لئے ہی نہیں ہے اگرچہ بے ضرورت مکرہ ہے (مگر جائز ہے) کیونکہ کہتے ہیں اُحْمِلْ لَكُمْ مَا وَدَّكُمْ ذَلِكُمْ اور فَانكِحُوهُمَا بِطَوَّابٍ لَكُمْ كَحُمٍ مطلق ہے (اس میں کوئی قید یا شرط نہیں) مگر اگر اس کے لئے باندی سے نکاح کے عدم جو ان کی ملت اس بات کو فرما دیا جائے کہ لولہ غلام پیدا ہوئی (اور حرمی لولہ کا غلام ہو) لازم آئے گا تو پھر غلام کے لئے بھی باندی سے نکاح کرنا جائز ہونا چاہئے جب کہ اس کو خود سے نکاح کرنے کی استطاعت ہو حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں۔ اس کے علاوہ غلام کے لئے تو وہ باندیوں سے نکاح کرنا آپ کے نزدیک بھی جائز ہے مگر اگر اس کے لئے تو بد چار ہوئی یہ جو وہ بنا چاہئے کیونکہ اس کے لئے چار عورتوں سے نکاح جائز ہے اور غلام کے لئے صرف دو سے لولہ غم ترک میں آیا ہے اور دوسرا حدیث سے ثابت ہے۔ حر یہ کہ چار عورتوں سے اس کے نکاح کا جو وقت ہے وہ عورتوں سے ہو یا باندیوں سے صرف حرم عورتوں کے ساتھ اس نکاح کو معتبر رکھنا جائز نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک بھی اس کے لئے چار عورتوں سے نکاح جائز ہے خواہ وہ آزاد ہو یا باندی (یا غلام)۔

مسئلہ :- تین امموں کے نزدیک حر یہ باندی سے نکاح درست نہیں (خواہ رضامند ہی ہو) صرف امام مالکؒ قائل ہیں کہ اگر حرہ رضامند ہو تو اس کے لولہ باندی سے نکاح کیا جاسکتا ہے ورنہ آپ کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ حرہ سے باندی پر نکاح کرنا باطلان جائز ہے۔ کہتے ہیں کہ آیت فَانكِحُوهُمَا بِطَوَّابٍ لَكُمْ كَحُمٍ مطلقاً کا مفہوم یہ ہے کہ حرہ پر باندی سے نکاح جائز ہے کیونکہ جس کے نکاح میں حرہ ہو گی اس کو بھلا کر دی استطاعت ہو گی لہذا جو باندی پر نکاح کرنا حرہ رضامند ہو یا نہ اس کی صورت میں حرہ پر باندی سے نکاح جائز نہیں ہو سکتا۔
لہذا غلام و رحمت اللہ علیہ نے حرہ پر باندی سے نکاح کے عدم جو ترکہ کی دلیل یہاں یہ حدیث بھی بیان کی ہے کہ اصحاب

مسن نے سعید بن مسعود کی سند سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حرم پر ہادی سے نکاح کی مخالفت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ باندی پر حرم سے نکاح کیا جاسکتا ہے یعنی اور طبری نے حسن بصری تک سداً اقصاء کر کے اس حدیث کو نکال دیا البتہ عامر احول کی روایت کو غریب قرار دیا ہے بلکہ عمرو بن بخیرہ عن الحسن معروف سند ہے

حافظ نے سید بن منصور کی روایت کو منک کہا ہے (کیونکہ سید نے ابن علیہ کا قول نقل کیا ہے اور ابن علیہ نے اپنے
 اور حسن بصری کے درمیان کے روائی کا نام نہیں بنایا صرف اتنا کہا کہ مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس نے خود حسن بصری
 سے سنا تھا) عبد الرزاق نے یہ حدیث حسن کی روایت سے مرسل بیان کی ہے ابن ابی شیبہ نے اس کو مرسل بیان کیا ہے۔ ہمدانی
 نزدیک حدیث مرسل حجت ہے اور عثمانی کے نزدیک بھی حدیث مرسل قابل استدلال ہے بشرطیکہ اس کی تائید صحابہ کے
 اقوال سے ہو رہی ہو اور اس حدیث کو صحابہ کی تائید حاصل ہے۔

ابن البرقیہ اور بیہقی نے حضرت علیؑ کا قول موقوف بیان کیا ہے کہ حرمہ کے اوپر باندی سے نکاح کرنا مناسب نہیں
 دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حرمہ کے اوپر باندی سے نکاح نہ کیا جائے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بھی اسی
 طرح منقول ہے۔ عبدالرزاق نے ابو الزبیر کے طریق سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابرؓ فرمادے تھے کہ حرمہ کے
 اوپر باندی سے نکاح نہ کیا جائے طور باندی پر حرمہ سے نکاح کیا جاسکتا ہے بیہقی نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے بیہقی کی روایت
 میں اتنا اضافہ ہے کہ جس میں حرمہ کے ہمراہ کی استیلاعت ہو وہ باندی سے بھی نکاح نہ کرے اس کی بنا علی بن عباسؓ سے

ابن ابی شیبہ نے سعید بن حبیب کا قول نقل کیا ہے کہ باغدی کے کوہِ حرہ سے نکلیں کہ کوہِ حرہ باغدی سے نکلیں نہ کر۔ اس موضوع پر حضرت عائشہؓ کی روایت سے بھی حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غلام کی طلاق دہرہ ہے اس کے آخر میں حضورؐ نے فرمایا باغدی کے کوہِ حرہ سے نکلیں کیا جاسکتا ہے کوہِ حرہ باغدی سے، پس کیا جاسکتا، رواہ الترمذی۔ اس کی سند میں ایک راوی مظاہر بن اسلم الضعیف ہے۔

نام ابو حنیفہ کتاب کی تخصیص اخلاص کا ہے جو نہ نہیں قرار دیتے مگر اس جگہ یہ تخصیص لازم آتی ہے کیونکہ آیت
 اٰیٰتِ الْاٰنْشٰوْاۤیْ دِلِّکُمْ کَا عَمَامِہٖ (اور احادیث میں سرور پر پابندی سے نکلنے کی ممانعت کر دی گئی ہے تو آیت کا حکم
 میں نہیں رہا) اس اعتبار سے کو دور کرنے کے لئے یہ تاویل کی جا سکتی ہے کہ حدیث اگرچہ خیر کا داع ہے مگر اس کی تائید اجماع سے
 ہو سکتی ہے (اور اجماع سے کتاب کی تخصیص عاجز ہے)۔

امام شافعیؒ کے نزدیک غلام کے لئے حراً پر باندھی سے نکاح جائز ہے لیکن امام اعظمؒ کو دوسرے آئمہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ احادیث مرسلہ ضمانت کی حامل ہیں۔ پھر مفہوم مخالفہ سے استدلال کو درست قرار دینے والے آئمہ کے نزدیک مفہوم مخالفہ سے عدم جواز کا استنباط ہاں ہے غلام کے لئے بھی ہے، واللہ اعلم۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ لَکُم مَّا کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ ۚ فَاِذَا کُنْتُمْ فِی السَّجْدِ فَذُکِّرُوْا ۚ

وَيَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الْمُرْسَلِينَ ۚ وَكَانَ وَجْهُكَ مُسْتَبِيرًا

اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ گزشتہ شریعتوں کے لکھام اگر وہ ہندی شریعت میں منسوخ نہ ہو گئے ہوں اور اس لئے
 کی جاتی ہیں اور کتاب اللہ یا سنت سے گواہ کا ثبوت ہو رہا ہو تو ان کی حقین ہم پر بھی واجب ہے۔ ہاں یہودی دلیات کا اعتبار
 نہیں، کیونکہ یہودی کافر ہیں اور با قابل اعتماد البتہ اگر حضرت عبداللہ بن سلام اور حضرت کعب احبار جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم
 سلطان ہونے کی حالت میں امر ایسی دلیات نقل کریں تو قابل اعتنا ہیں۔

دے۔ بایہ مطلب ہے کہ اللہ تم کو توبہ کرنے کی توفیق دیتا چاہتا ہے یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم ایسے کام کرو

جن سے حمداں گناہوں کا گندہ ہو جائے۔

وَاللّٰهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

وَاللّٰهُ شَرِيفٌ اَنْ يُّكُوْبَ عَلَيْهِ

کرنے کے لئے وہ وہ آیت کو ذکر کیا۔

وَمِنْ ذٰلِكَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كِتَابٌ خَالِدٌ

ہوتے ہیں لیکن اگر شریعت کے موافق خواہشات پوری کی جائیں تو یہ اجاب شریعت ہے اجاب شہوات نہیں ہے بعض علماء

کا قول ہے کہ کہن خواہش پر مشور سے نہ بلکہ لوگ مرو ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک مجوسی مرو ہیں کہ عک و عی تمام حرم و حلال

کو حلال جانتے ہیں۔ بعض نے یہودی مرو لئے ہیں کہ عک و عی کے نزدیک حلال ہیں۔ بعض نے یہودی مرو لئے ہیں کہ عک و عی کے نزدیک حرام کو حلال سمجھتے تھے لہذا یہ حرم و حرمت

اَنْ تَقِيْلُوْا امِيْلًا عَظِيْمًا

رکھ دئے گناہ کرنے سے حرم کو حلال سمجھ کر اعتقاد کر لیا جو ہمارے باطل کی طرف زیادہ میلان ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يَخْتَلِفُ عَنْتُمْ

شریعت حمداں کے لئے مقرر ہے کہ یہ گناہ تو مومنوں کیلئے جو جس حرم میں ہیں اس میں سے کچھ چھو لئے حلال کر دی ہیں۔

اٰمِنٌ اَلَمْ يَشِيعْ فِيْ طَبَقِ مَسْجِدِ اَبِيْ بَكْرٍ

صحابت فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ نے ہادیوں سے اور عیسائیوں یہودی عورتوں سے مسلمان کا نکاح جائز قرار دیا

یہ تفسیر ہر کہ شہادہ کو ہے کہ یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے۔

وَالْحَقُّ اَلَا نَشْكُرُكَ

ہے اور جتنا قرب و قیامت ہوتا جاتا ہے انشاء اس کا ضعف ہو جاتا ہے اسی لئے اللہ نے اس امت پر زیادہ بار نہیں ڈالا۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ

کر لی کسی کا مال نہ کھائے نہ مسلمان مسلمان کا نہ ذی کفر کا۔ حرابی کا فر جس سے کوئی معاہدہ نہ ہو اس کا مال طاعن و کفار کھانا منوع

نہیں ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

اَلَا اَنْ تَكُوْنُوْا تَحٰدٍ

کے لئے منوع نہیں ہے (تجدد کو قبول کی قرأت میں آیا ہے) (لو کہ قرأت مشہور ہے) (پانی اہل قرأت نے تجدد پر حاکم ہے اس

صورت میں نکلن تاہم ہو گا اور تجدد اس کا قائل ہو گا یعنی کھانا جبکہ تجدد ہو۔

عَنْ تَرَاوِضَ بَيْنَكُمْ

ہے ہوئی ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے ابن ماجہ اور ابن ماجہ نے روایت فرمائی ہے صرف انہی کی روایت میں

دووں کی روایت میں ضروری ہے کھانا مسمیٰ ہے حال کا مال سے چلوں خواہ وہ پانی الفاظ سے ہو یا (بغير الفاظ) استعمال کے صرف

لیکن دین سے اور اجارہ کا مسمیٰ ہے مال کے عوض مقررہ منافع کو لینا (ایک کا مال دوسرے کے لئے حلال ہونے کے قیود

طریقے بھی ہیں جیسے ہدیہ میراث اجارہ وغیرہ) پھر خصوصیت کے ساتھ صرف تجدد کا ذکر اس وجہ سے ہے کہ عموماً (روز

مرہ) تجدد ہی سے ایک کا مال دوسرے کے پاس پہنچتا ہے اور تجدد ہی حصول مال کا سب سے پاکیزہ ذریعہ ہے۔

لہذا تجدد ہی سے ایک کا مال دوسرے کے پاس پہنچتا ہے اور تجدد ہی حصول مال کا سب سے پاکیزہ ذریعہ ہے۔

وقت (یعنی) برائی نہ کرے، بچے وقت (یعنی) غریب نہ کرے، غریب میں خریدا و فروخت میں (یعنی) اچھے صلے پر)

حضرت درائع بن عدنان نے فرمایا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ پاکیزہ کمانی کون سی ہے فرمایا ہے ہاتھ کی کمانی اور پاک بیچ رو لیا احمد حضرت مقدم میں معذرت کر رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا تلی ہاتھ کی کمانی سے بہتر کبھی کسی نے کوئی کھانا نہیں کھایا اللہ کے نبی و اولاد بھی اپنے ہاتھوں کی کمانی کھاتے تھے روایہ بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم جو کچھ کھاتے ہو اس میں پاکیزہ ترین وہ ہے جو تمہارے ہاتھوں کی کمانی ہو اور تمہاری اولاد (کی کمانی) بھی تمہاری کمانی ہے۔ روایہ ترمذی و ابن ماجہ۔

اس آیت سے تجلیات کے علاوہ دوسرے اہل ذرائع جیسے ہر خیرات اور عادت وغیرہ کی حرمت پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حصول مال کے یہ ذرائع باطل نہیں ہیں بلکہ شرعی معاملات سے ثابت ہیں۔
حنبل نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ مجلس عقد میں ایجاب و قبول کے بعد سوال و جواب کی کسی کو اختیار نہ ہوگا۔
رہتا خواہ کوئی بھی اپنی جگہ سے ہٹا نہ ہو۔ ناہانگ بھی یہی قول ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ باہمی رضامندی سے خرید و فروخت کے بعد خواہ اس جگہ سے دونوں میں سے کوئی بھی نہ ہٹے لیکن بیچ اور خرید میں تصرف کامل کا حق ہو جاتا ہے اور تصرف کامل کا اختیار بیچ کے قسم پر ہی ہوتا ہے اور قسم بیچ جاتا ہے کہ دونوں میں سے کسی کو بیچ کا اختیار نہیں رہا لام شافعی اور امام احمد ایجاب و قبول کے بعد بھی تفریق مجلس سے پہلے دونوں کو اختیار دیتے ہیں کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شراہ کرنے والوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے خلاف اختیار (بیچ) ہے جب تک دونوں میں تفریق (جدائی) نہ ہو جائے۔ متفق علیہ۔

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خرید و فروخت کرنے والے عقد ہیں جب تک دونوں متفرق نہ ہو جائیں اگر دونوں بیچ لو لیا گئے اور (اپنی اپنی چیزوں کے بیچوں) کھول کر دیں گے تو دونوں کو اس تجارت میں برکت حاصل ہوگی۔ اگر بھٹ بولیں گے اور چھپائیں گے تو تجارت کی برکت پر یاد ہو جائے گی متفق علیہ۔
حنبل اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ قاضی نے کتاب اللہ کے خلاف حدیث پر عمل جائز نہیں اور کتاب کا اقتضا ہے کہ ایجاب و قبول کے بعد دونوں میں سے کسی کو اختیار نہیں رہتا۔ رہا حدیث مذکورہ کا مضمون یہاں ہے کہ اختیار سے مراد اختیار قبول ہے کیونکہ غلط تباہی (اور بھٹ) خود اسی طرف اشارہ کر رہا ہے بیچ اور شراہ میں مشغول ہونے کی حالت میں ہی (حقیقۃً) ایمان پر تباہی (خرید و فروخت کرنے والے) کا اطلاق کر سکتے ہیں عقد کے قسم ہونے کے بعد تو کوئی بیچ میں مشغول رہتا ہے نہ شراہ میں (بائ) بخاری ابن کثیر بیان کیا کہ بیچ لیکن مجازی معنی کی طرف رجوع کرنے کے لئے کوئی خرید یا ضرورت ہوئی چاہے جو یہاں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۱) تفسیر نہ تھا۔ امام احمد کو روایت کرتے دکھایا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن ابل نے بیان کیا میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے جسے نہ چیز ہی اور نہ چیز میں صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اللہ نے بیچ کو حلال نہیں کیا ہے فرمایا حال کیوں نہیں کیا ہے سکر تہ (بیچے وقت) تفسیر حلیہ ہی ہو کہ وہاں ہو جاتے ہیں یا نہیں کرتے ہیں تو جو بھی کرتے ہیں وہاں کرتے حضرت روایت ابن ماجہ بیان کیا ہے اور اس کو نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بیچ اور قیمت کے دن بد کوئی (کے گروہ) میں اٹھایا جائے جھوٹے ان لوگوں کے جو اللہ سے ڈرتے ہوں اور ملکی کرتے ہوں اور (بیچ کے وقت) بیچ بولتے ہوں اور قریبی اور حاکم نے بیان کیا کہ قرندی نے اس کو حسن کہا کہ حضرت ابو سعید خدری نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے سچا خداوند اور اخیار اور صدیقوں اور شہیدوں کے ساتھ جو کہ ان میں ماچہ اور حاکم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی کہ سچا اللہ نہ مسلمان بازر قیامت کے دن شہیدوں کے ساتھ ہوگا، طبرانی نے حضرت صفوان بن امیہ کی طرف روایت بیان کیا ہے کہ اللہ کا خدا خوش اگلی تاجروں کے ساتھ ہوتی ہے۔ یہاں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ سچا بازر قیامت کے دن عرش کے سایہ میں ہوگا۔ یہاں نے حضرت مجاہد بن جسر رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پاکیزہ ترین کمانی ان تاجروں کی ہے کہ بیچ بات کرتے ہیں تو بھولی نہیں کرتے کوئی بھول کر کہتے ہیں جو بیچ کے خلاف نہیں کرتے جب ان کے پاس نہایت دشمن ہوتی ہے تو خواتین کو کہتے عریضے وقت (کٹائی) کی برائی نہیں کرتے اور بیچے وقت قریب کرتے اگر ان پر قرض ہو تو وہ اپنی کوئی نہیں لڑائی کا کسی پر قرض ہو تو وہ نہیں دیتا۔ ۱۱۔ ۱۲۔

لئے دوزخ کے اندر ہمیشہ ہمیشہ دوائی طور پر اپنے کو رہتا رہا ہے۔ گناہ کی کچھ تقدیم تاخیر کے ساتھ بخاری اور مسلم اور ترمذی نے یہ حدیث نقل کی ہے اور نسائی نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں آیا ہے جس نے ذہر ڈھکوا کر جسم کی آگ میں نہ رہا تھا میں نے ذہر ڈھکھا تا رہا ہے مگر حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مگر شیت اقوام میں ایک آدمی کے اعضاء پر زخم ہو گیا اس سے برداشت نہ ہو سکا اور چھری نکال کر اس نے خواہ اپنا تھا کٹ ڈالا آخر مرتے دم تک خون نہ روا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے بندہ نے جان دی ہے میں جلدی کی میں نے اس پر جنت پرعام کر دی مدد دلوا لی۔ ابو داؤد ابن حبان اور حاکم نے صحیح میں لکھا ہے کہ عمرو بن عاص نے خوف سردی کی وجہ سے میم کے جوڑ میں اسی آیت سے استدلال کیا اور رسول اللہ ﷺ نے تردید نہیں فرمائی عمرو بن عاص کا بیان ہے ایک سردرات میں مجھے احکام ہو گیا اس وقت میں ذات السلاسل کے چادر پہتا مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو سر جھول گا اس لئے میں نے میم کے غدار پر چڑھی اس کا ذکر وہب رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہوا تو آپ نے فرمایا عمر تو نے جہالت کی حالت میں ساتھیوں کو نماز پر عداوی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ نے فرمایا ہے **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** حضور میرا جواب کن کہ میں دیرے کو کچھ نہیں فرمایا حسن، عکرمہ، عطاء بن ابی ریحان اور سدی کے نزدیک قہمت مذکورہ کا معنی یہ ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کو قتل نہ کرو جیسے دوسری آیت میں آیا ہے **لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ** (یعنی تم وہی لوگ ہو کہ یا ہم ایک دوسرے کو قتل کرتے ہو) یعنی اپنے رقیب بھائیوں کو قتل نہ کرو مسلمان کو (یا قصور) قتل کرنا شرک کے علاوہ سب سے بڑا گناہ ہے۔ حضرت جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا میں لوگوں کو ستارے پھینکتا ہوں (لوگ کان کان کہ سن لیں) میرے بعد تم لوگ لوٹ کر (عمل) کافرن ہو جاؤ گے یا ہم ایک دوسرے کی گردنیں مارنے لگو۔ رواہ ابوالخدیج

بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے ناجائز طور سے مال کھانے کا اپنی جانوں کو ہلاک نہ کرو اس تفسیر کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ ناجائز طریقے سے مال کھانا کھانے والے کو ہلاک کر دینے والا ہے آخرت میں دوزخ میں لے جائے گا۔ دوئم یہ کہ کسی کا ناجائز طور پر مال کھانا اس کی ہلاکت کا سبب ہے (کہ غریب تباہ ہو جائے گا)۔ **إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا** کوئی شبہ نہیں کہ اللہ تم پر قیام رہتا ہے یعنی انتہائی رحمت کی وجہ سے ہی اس نے تم کو نیکیوں کا علم دیا اور برائیوں سے روکا ہے۔

بعض علماء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے اپنی امر اکل کو توبہ قبول دینے کی یہ شکل بتائی تھی کہ خود ایک دوسرے کو قتل کرے لیکن تم پر اللہ کی یہ رحمت ہے کہ اس نے تمہارے لئے قبول توبہ کی یہ صورت انہیں کاظم کی بلکہ ہدایت اور استفادہ کی کو تمہاری توبہ قبول دے دی۔ **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ** اور جرایہ کرے گا (یعنی حق کسی کمال کھائے گا یا حق کسی کو قتل کرے گا)۔

قصداً دوسرے پر زیادتی کرنے کی وجہ سے۔ **وَقَدْ ظَلَمُوا** اور اپنی جان پر ظلم کرنے کی وجہ سے چونکہ کسی کا مال بغیر انتہائی کے کھلا اور کسی کو ناحق قتل کرنا موجب عذاب ہے اس لئے یہ فعل فی الحقیقت اپنے لاپرواہ خود ظلم ہو گا۔ بعد دن اور ظلم مصدر ہیں یا حال ہیں یا مفعول نہ (ہم نے

ما محمد بن بکر کی روایت ہے کہ مردی "صغیر" میں گئے اور وہاں مفلوں کے درمیان کفر سے جوڑ کر لیا لوگوں کو متوجہ ہو کر من لو تاج اور کوئی مدعی "سہن" سے متوجہ نہ ہو کر قتل کر دیا۔ یہ ہو کر اس کا کام لیا گیا من رہے ہو اور وہ کہے کہ جن نزاکت میں تم مشغول ہو اللہ تم کو اس کی ممانعت فرمائے۔ جو تباہی جانی حرکات سے باز آجاؤ گے لوگوں نے جواب دیا سونو (مشرور یا آجاسی کے) اس پر مردی نے کہا تمہاری قسم جبریل تمہارے پر ہے کہ تمہارے لئے اللہ نے فرمایا ہے **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** (اللہ کا حکم) کہ جو کچھ اللہ میری نظر میں آجائے سے حال ہو کر **وَلَا تَقْتُلُوا** کہ کسی کا گناہ نہ مارا تمہارا اس سے سزا اس آیت کے نزول سے زیادہ عذاب اور عذاب واجب الجنت ہے) نہیں ہے۔ (امروا لہ قدس سرہ)

دونوں جگہ مفعول لہ کا ترجمہ کیا ہے۔

تو ہم آخرت میں اس کو جہنم کی آگ میں داخل کریں گے۔
اور آگ میں داخل کرنا اللہ کے لئے سب سے بڑا نقصان ہے۔
ہاں کو تاجا بنو طور پر لکھا ہو سکتا ہے کہ: حق قتل کرنا عذابِ جہنم ہے اس کے لئے یہ عید و ہولی عذاب کی ہے جس سے کچھ بڑی بات
ہو گی اور جو لوگ حلال نہیں سمجھتے مگر خدا کا عذاب کرتے ہیں ان کے لئے عذاب دائمی کی عید و ہولی عذاب کا عذاب کا حق جانے
کو ظاہر کر رہی ہے جو سکتا ہے کہ اگر اللہ چاہے تو عذاب فرماتا ہے۔

إِنَّ تَعَذُّبَهُمْ لَأَكْبَرُ مِنْ أَنْ يَسْتَعِذُّوا مِنْهُ

کی تم کو سزا دینے کی عذاب سے بڑا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ وہ عذاب ہے جس پر اللہ نے دوزخی اور ظالم کو سزا دینے کی عذاب
کرنے کی عذاب کی ہر گز وہ عذاب نے بھی ایسی طرح فرمایا کہ یہ وہ عذاب ہے جس پر اللہ نے دنیا میں کسی سزا یا آخرت کے
عذاب کی عید و ہولی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ان کے عذاب و سزا دینے میں (ا) سب سے بڑا عذاب اللہ کے ساتھ کسی کو شریک سمجھنا۔ رسول اللہ ﷺ جو
خیر کے لئے آئے تھے اگر اس کا ثبوت قطعی دلیل سے ہو جائے تو اس کی تکذیب بھی شرک کے حکم میں داخل ہے۔ (یعنی سب
سے بڑا عذاب) خواہ صراحت کے ساتھ عذاب ہو اور کوئی دلیل (اسلام میں صحیح کلام کے لئے) کسی کو تو اس کو کفر نہ کہنا ہے
اور اگر (اسلام میں صحیح کلام کے لئے) کوئی توجیہ کی گئی ہو (مگر حقیقت میں وہ عذاب رسولوں پر) تو اس کو ہوا پر حتیٰ بدعت
(تجسس) کہتے ہیں۔ یہ بھی کفر ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ کبھی صورت کفر الہی یعنی قصد کفر کی ہے اور دوسری صورت کفر
الذی کی ہے یعنی کاغذ کے لئے کفر مگر نہیں کیا۔ نہ کفر کا کاغذ کا کفر ہے بلکہ اس کے قول پر عذاب رسول پر کفر لازم آتا ہے۔ یہ انہی
عذاب کی۔ توجیہ (انسان کو اپنے اہل و عیال کا ذائقہ فرود دینا) جیسے جہیز اور معزز بنانا۔ محمد (اللہ کا جہیز اور عذاب دینے
والے) ان سب کے توفیق و موافقہ کر دینے میں داخل ہیں (یعنی عذاب و عذاب کے اشد سے بدعتی اور ناپسند ہیں) کسی عذاب
پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سب سے بڑا عذاب وہ عذاب ہے کہ اللہ کا بھی فرمودہ یا اللہ کے پوشیدہ عذاب بت ہے
خوف۔ اور جہاں اللہ کی رحمت سے امید و سواغذا سے صرف گھٹا اٹلنے والے ہی سے خوف ہوتے ہیں اور
میں کہتا ہوں کہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ کے پوشیدہ سواغذا سے صرف گھٹا اٹلنے والے ہی سے خوف ہوتے ہیں اور
سوائے ہر ان کے کہ اپنے رب کی رحمت سے اور کوئی توجیہ نہیں دے گا۔ اللہ کی رحمت سے صرف کافر ہی نہیں ہوتے ہیں۔ لہ
کیسے کا دوسرا وجہ: دوسری قسم کا عذاب وہ عذاب ہے جس سے اللہ کے بندوں کی جان یا مال یا ہر وہ شے ہلاک ہو۔
مذہب شریعت نے فرمایا کہ ان دونوں میں جن کی وجہ سے تمہارے اور اللہ کے بندوں کے درمیان حق تقابل ہوئی ہو اللہ کے
حقائق تلف کرنے سے بھی بڑا عذاب ہے کیونکہ اللہ تو یہاں ہے اس (کی رحمت) سے ہر چیز چھوٹی ہے۔ وہ سب گناہ صاف کر دے گا۔
رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا تھا: اللہ اخیر فی معقوت میرے حق ہوں تا ابد امانی والی ہے۔ اللہ نے خود فرمایا: ہر جو شخص
آیت حق (میرے حق) میں ہر چیز کی ممانی ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے پاس تین رجز ہیں ایک رجز (کے اندر روح
اللہ و لغزشوں) کی تو اللہ کو پروا نہیں۔ اور دوسرے رجز (کے اندر روح شہدائے گواہوں) میں سے اللہ کچھ نہیں چھوڑے گا۔ اور
تیسرے رجز (کے اندر جہات) کو اللہ نہیں بخشتے۔ ناقابل معافی رجز تو شرک کا (رجز) ہے۔ اور جس رجز کی اللہ کو
لے ہر بار طریقہ نے وہاں حضرت بنی عباس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا گیا کہ ان میں سے فرمایا کہ
(زات و صفات میں) ساری چیزوں پر اللہ کی رحمت سے امید و سواغذا اللہ کی پوشیدہ رحمت سے بے یارک بن جائے۔

فرمایا کسی کو اللہ کا حکم ترک کر دینا حالانکہ اللہ نے حق تجھے پیدا کیا ہے اس شخص نے عرض کیا اس کے بعد کون سا فرمایا ہے بچہ کو اس اندیشہ سے قتل کر دینا کہ وہ تیری روزی میں شریک ہو جائے گا اس شخص نے عرض کیا پھر کون سا فرمایا ہمسایہ کی بیوی سے نہ کرنا۔ حضور کے اس بیان کی تصدیق میں اللہ نے ذیل فرمایا وَالَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ مَتَاعًا يُشْكِرُونَ اللَّهَ لَوَلَّىٰ ذِكْرًا فَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

کی بیوی سے اس لئے مشروط کیا کہ اس میں ہمسایہ کی حق کھلی ہے دوسری حدیث میں حضور نے فرمایا: پڑوسی کی بیوی سے نہ کرنا کرنے کے مقابلہ میں دس عورتوں سے نہ کرنا آسان (یعنی کم درجہ) ہے۔ رواد احمد بن محمد اور ابن الاثیر۔ اس روایت کے روایتی ہیں۔ طبرانی نے بھی اس کو کبیرہ اور لوط میں بیان کیا ہے۔

روایتی ہیں۔ طبرانی نے بھی اس کو کبیرہ اور لوط میں بیان کیا ہے۔

روای شہید ہیں۔ طبرانی نے بھی اس کو کبیر اور لوط میں بیان کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو کہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر مرد بکیر و گنہگار میں سے اپنے باپ کو کال دینا ہے کسی نے کہا: اپنے والدین کو کس طرح کال دی جاسکتی ہے۔ حضور صلعم نے فرمایا: آدمی کسی کے باپ کو کال دیتا ہے وہ اس کے باپ کو کال دیتا ہے گوئی کسی کی نہ کال دیتا ہے تو وہ اس کی ماں کو کال دیتا ہے۔ ردالمحتوی: ۱۰ ص ۱۰۰۔ حضرت ابو بکرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا: کیا تم کو حقین اکبر یعنی تیرے تمام اہل بیت کے عرش کیا یاد رسول اللہ ﷺ ضرور آتا ہے۔ فرمایا اللہ کا سامنے بیٹا اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ حضور صلعم یہ فرماتے کے وقت تکیہ لگائے ہوئے تھے پھر بیٹھ گئے اور فرمایا: سن لو اور جھوٹ بولنا سن لو اور جھوٹ کہیں سن لو اور جھوٹی بات کہیں۔ حضور صلعم مسلسل یہ الفاظ اتنی بار کہہ کر فرماتے رہے کہ ہمارا خیال ہو کہ اب حضور (صلعم) خاموش ہو جائیں (کیونکہ ہم پورے طور پر کچھ نہ سمجھ سکتے تھے کہ وہ کیا فرماتے تھے)۔

تھے کہ وہ انکار کی
فائدہ نہ۔ حضور اللہ کے قوت کے ساتھ جھوٹ بولنے پر جو تہدید کی اس کی ۱۷۰ یہ حق کی جھوٹ بہت سے کہاں کو
شامل ہے۔ شرک باللہ جھوٹی شہادت جھوٹی قسم جھوٹا زنا جھوٹا عویہ رسول اللہ ﷺ پر دروغ بانی (یہ سب جھوٹ کے
اقسام ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا ہے جو انھیں قصداً جھوٹ پر دروغ باندی کرے اس کو ایسا نکالنا دروغ میں کر لیا جائے۔
ارواحِ انکار کی داغ بیل غیبت زنا سے بھی زیادہ سخت ہے۔ وہ لوگ ایسی ہی ہیں جیسے وہ جھوٹا جہاد میں لڑ رہے ہیں (یہی جھوٹ کی قسم ہے)
حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت اسماء (رضی اللہ عنہما) کی سرخس راایت ہے کہ بہترین عہد گاہی مذہب لوگ ہیں جو عقلی
کہاتے پھرتے ہیں۔ روا احمد۔

کہاتے پھرتے ہیں۔ رواوا احمد۔
 فاسق کی مدح بھی (جھوٹ کی ایک قسم ہے) حضرت انسؓ کی مرفوع روایت ہے کہ جب فاسق کی تعریف کی جاتی ہے
 تو اللہ تعالیٰ ہر عرش میں لرزہ اُجاتا ہے۔ رواوا بخاری پر حقیقی نعمت نہ ہونے پر لعنت کرنا بھی ایک طرح کا
 جھوٹ ہے کیونکہ غیر مستحق پر لعنت کرنے سے لعنت لعنت کرنے والے پر جنت آتی ہے۔ رواوا ترمذی من ابن عباسؓ و
 ابو داؤد من ابن عباسؓ و ابی داؤد و امرؤ لوطہ کسی پر طعن کرنا اور فتنہ مینے بھی (جھوٹ کی ایک قسم ہے) حضرت انسؓ مرفوع
 روایت ہے کہ مومن نہ طعن نہ ہوتا ہے نہ زنادلعن کرنے والا نہ دشمن کے والد چاہے۔ رواوا ترمذی
 روایت ہے کہ مومن نہ طعن نہ ہوتا ہے نہ زنادلعن کرنے والا نہ دشمن کے والد چاہے۔ رواوا ترمذی

روایت ہے کہ موسیٰ نے جھوٹا ہونا ہے نہ یاد کیا اس لئے کہ وہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا جو شخص مجھے پس (دہان) کی جودونوں
ان کے طاہرہ اور مخفی بھی (کبیرہ) میں ایسی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا جو شخص مجھے پس (دہان) کی جودونوں
جزیرہ کے درمیان ہے اور ان (شریعہ) کی جودونوں نہ تھوں کے درمیان ہے عقبات دے دے گا (یعنی زبان اور شرع کا جودونا)
استہلال سے روکنے کا وہ ارادہ نہیں جاتا (کا) میں اس کے لئے بیعت کا عناصر میں ہو رہا کسی مرد و بالغ خارجی عین پس میں سمجھ
الامام کا کہ اور حق تعالیٰ نے صفو فیہ علیہم کی تسلیم کی مرسل روایت یہ بتاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کی گئی کہ موسیٰ
بزدل ہو تا ہے فرمایا میں اس شخص کی عمر کیسے ہو جائے؟ فرمایا میں عرض کیا کہ کیا جھوٹا ہے خلیفہ ہو سکتا۔
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اس کی تین نشانیاں ہیں خود و غلام و غلام و غلام اور مسلمان ہونے کا دعویٰ کرنا ۲۳ بات کہ
ترجمہ فی کے وہ نہ کرے اس سے عکاف کرے۔ اس شخص کی نمانت رکھی جائے تو قیامت کرے۔ رواہ مسلم و بخاری۔

میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی طرف روایت مذکور ہے کہ چار باتیں ہیں جس میں یہ قول بھی وہ خاصیت من فوق ہو گا اور جس میں کوئی ایک بات ہوگی اس میں نفاق کی ایک خصلت ہوگی تاہم شک ہے اس کو چھوڑ دے (اس کو کامل یا ناقص من فوق قرار دیا جائے گا) جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔ بات کرے تو جھوٹی کرے۔ معاہدہ کرے تو توڑ دے۔ ٹھٹھارے کے وقت خسر بکھٹے لگے۔

کبیر دکانیر اور وہ ہے جس کا قصہ (خالص) اللہ کے حق سے ہے جسے نہ بلور شراب خوری۔ ابن ابی حاتم نے قصہ کر حضرت ابن عمرؓ سے شراب کے متعلق پوچھا کیا فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا تھا تو حضورؐ نے فرمایا خلیہ بزرگ ترین نیکو بلور فواہش کا سرچشمہ ہے جو شراب پی لیتا ہے وہ نیکو بھی چھوڑ دیتا ہے اور (بسی لائی میں) چھو بھی اور خالہ پر بھی باجہ ہے۔ عبد بن حمید نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بھی ایسا نقل کیا ہے۔

حضرت ابو جریج رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب زانیہ یا زانیہ کو تہہ تو مومن ہونے کی حالت میں نہیں کرتا نہ تہہ اور مومن ہونے کی حالت میں چوری کرتا ہے اور تہہ مومن ہونے کی حالت میں شرابی شراب پیتا ہے اور نہ شیر اہانت ایمان کو کول کا مال لہوٹا ہے کہ لوگ اس کو لوٹنے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہوں (اور انتہائی لباس کی حانت میں اپنے مال کو بچاؤ نکلیں) اور تم میں سے کوئی نہ حانت ایمان مال خیرت میں خیانت نہیں کرتا جس علم یا توکس سے بخود پر ہیر و رکھو، معصن مایہ۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اتنا اندھے کہ حانت ایمان قاتل قاتل نہیں کرتا نہ روایہ بخاری۔

میں کہتا ہوں بلواہت کا حکم زندہ کی مخرج ہے اللہ نے (اس کی خدمت میں) فرمایا ہے اَنْ تَكُونَ اَنْفًا حَيَّةً مَّسَاجِدُكُمْ
بِسْمِ اَحَدِهِمْ الْعَالَمِينَ کیا تم انہی بے حیائی کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے جہاں بھر میں لوگوں نے نہیں کیا۔
چوری سے زیادہ سخت و بڑی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے اِنَّ سَجْدَ آدَامَ عَلٰى الْاَرْضِ لَكُنْ مِنْكُمْ وَنُوحًا كَذٰلِكَ اٰتٰى رَاٰبِلَہٗمَ كَ سَعْلٰنِ
ہے۔ کہنا تو لانا بھی چوری کے حکم میں ہے اللہ نے فرمایا ہے وَبِذٰلِكَ نَبَيِّنُ لَكُمْ آيٰتِنَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ کہ تو نے کم کتابچے والوں کے لئے وہیل ہے
نجات بھی یہی خواست ہے اور عقاب کی نشانی سے ملے

کسی گناہ کو اختیار سمجھنا اور پروردگار سے کہنا بھی بڑا گناہ ہے کیونکہ صغیرہ گناہ کو بھی بغیر سمجھنا مغفرت سے دور کر دیتا ہے اور (تعمدہ اور ندی سے) سرکشی پر دلالت کرتا ہے اور بھی کبھی ٹکڑ ٹکڑ پنہو دیتا ہے لیکن اگر نہ گناہ کو پیدا سمجھتا ہے (غضب سے) اور نہ دے تو اس کو مغفرت کا اشتقاق ہو جاتا ہے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا سو من اپنے گناہ کو پھیرا جاتا ہے جیسے اس کے سر پر پہاڑ رکھ دیا اور من فی اپنے گناہ کو ناک بر بھیجی ہوئی کھلی کی طرح سمجھتے کہ ذرا سا شاد ہو یا دردناک ہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قحط لوگ یکے ایک اعمال ایسے کرتے ہو جو تمہارے نزدیک بال سے بھی زیادہ بڑا یک (حقیر) ہوتے ہیں لیکن رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم ان کو جہاں کہ جہاں میں سے شکر کرتے تھے روزِ انتظارِ حق میں اپنی سعید پسند کرتے تھے۔

اس حقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ جس نے کبیرہ گناہوں کا عصر سات میں کیا (صرف سات گناہوں کو کبیرہ کہا) اس نے غلطی کی مگر صغیرہ گناہ پر بدلہ ہے اس کو حقیر سمجھے تو وہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے۔ لیکن الہی حاتم نے لکھا ہے کہ سعید بن جبیر نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباس سے دریافت کیا، کیا کبیرہ گناہ سات ہیں فرمایا سات سو کے قریب ہیں۔ مگر استفادہ کے ساتھ کوئی کبیرہ (کبیرہ) نہیں رہتا اور جم جانے کے ساتھ کوئی صغیرہ (صغیرہ) نہیں ہوتا (بلکہ کبیرہ ہوتا ہے) یہ بھی فرمایا کہ جس عمل سے اللہ کی نافرمانی کی جائے وہ کبیرہ ہے لہذا جو شخص اگر اس طرح کوئی عمل کرے تو اس کو اللہ سے استفادہ کرنا چاہئے

(حاشیہ از مولف) نمبر ۱۲، چوری طور کم تو لکھنا کبیرہ کے نمبر دو گم کے ذیل میں داخل ہے، ۱۲ نمبر ۱۲ تا ۱۵ کی بارہ بین الی باقم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فریضہ نفل بیان کیا ہے کہ چار روز نمازوں کو مٹج کر کے چار ہفتہ کا نماز میں سے ہے، وین الی شریعت حضرت عمرؓ اور حضرت ابو موسیٰؓ اور حضرت ابو قتادہؓ کی روایت سے بھی کی طرح درج کر گیا ہے، (از مولف)

کیونکہ اللہ دوزخ کے اندر اس امت میں سے کسی کو پیشہ نہیں رکھے گا سوائے اس کے جو اسلام سے ہجر کیا ہو یا کسی فرض (کی فریضت) نکالیں لے کر یا اللہ پر کوئی گناہ ہو۔

میں سمجھا ہوں کہ حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما نے جو یہ فرمایا کہ استغفر کے ساتھ کوئی کبیرہ نہیں دیتا اس سے آپ کی مراد وہ کبیرہ ہے جس کا تعین اللہ تعالیٰ کے حقوق سے ہو وہ کبائر جن کا تعین انسانوں کے حق سے ہو تو (ان کی معافی کے لئے صرف استغفار کافی نہیں بلکہ) ان میں حقوق کی واپسی اور مظلوم کو راضی کرنا بھی ضروری ہے۔
فائدہ: بعض (مذہبوں) کا قول ہے کہ بھی بندہ اس وجہ پر بھیج جائے کہ ہجر کسی گناہ سے اس کو ضرر نہیں پہنچتا۔ اس قول سے یہ مراد نہیں ہے کہ بعض لوگ شرعاً مکلف نہیں رہتے اور ان کے لئے حرام حلال ہو جاتا ہے یہ عقیدہ تو کفر و الہو ہے، بلکہ مراد یہ ہے کہ قلب کی معافی اور نفس کے تزکیہ کے بعد بعض آدمی ہر وقت مرتبہ حضور پر فائز رہے ہیں گنا سے کوئی گناہ نہ رہیں ہو تاہم اگر بھی ہو جاتا ہے خواہ چھوٹا گناہ ہو یا بڑا تو دل کی نافرمانی سے ہوا ہوتا ہے وہ اپنے پرہیزگاروں میں گنہگار ہوتے ہیں گویا ان کی جان ہل کر بارگاہِ اقدس تیار ہو گئی گناہ امت، توبہ اور نیت جادہ دینی مزید غفلت و مرتبہ توبہ کی ضرورت ہے جو جاتا ہے۔

یہ سنائی ہوئی کہ انہوں کو اللہ تعالیٰ سے بدلہ دیتا ہے۔
عارفِ ربوبی نے جو حضرت معاویہؓ اور شیطان کا باہمی قصہ تحریر کیا ہے سلسلہ میں ذکر کیا ہے اس کی صحت کی سند تو مجھے معلوم نہیں لیکن حقیقت کے لئے صرف یہی دلیل کافی ہے (ایک روز شیطان نے معاویہؓ کی قبر کی نذر کے لئے بیڑا کر دیا آپ نے شیطان سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں نے معاملہ بتا دیا ہے تو نے اپنے کام سے ہٹ کر یہ کیا حرکت کی کہ نذر کے لئے مجھے جگہ با شیطان نے جو بد دیا مجھے اندیشہ تھا کہ اگر آپ کی نذر نکالا جائے گی تو آپ کو اندر کی گور تم ہو گا اور انہی نذر امت ہو گی کہ اگر وہ فرض سے آگے آپ کے مرتبہ کو بھڑکا دے گی۔
رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم نے گناہ کے توکل اپنے لوگوں کو پیدا کر دے گا جو گناہ کریں گے اور ہجر معافی کے طلب کار ہوں گے اور اللہ ان کو بخش دے گا۔ گویا اس حدیث میں بھی اسی حالت کی پیاب شدہ ہے۔

فائدہ: تمام گناہوں کی بیادوں کی سختی ہے دل کی سختی سے اللہ کی جانب سے غفلت اور نقصانی دوزخ کی پیدائش ہوتی ہے اور اس سے دوزخ کی گور ہو جاتی ہے سختی کی تلقین ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمیوں کے دوزخ کے اندر ایک ہوتی ایسی ہے کہ جب وہ ٹھیک ہوتی ہے تو سداً ابداً ٹھیک ہو جاتا ہے اور جب وہ بڑبڑاتی ہے تو سداً جسم کا انتظام بڑبڑاتا ہے۔ وہ ہوتی دل سے اللہ نے فرمایا ہے وَأَمَّا الشَّيْطَانُ فَلَمَّا أَخَذَ مِنَ الْأَمْرِ أَنَّهُ مُتَوَكِّفٌ يَرْغَبُ الْحَقَّ وَرَهْءُكَ لَكُمْ فَأَخْلَفَ بَيْنَكُمْ وَآذَانَ رَبِّكُمْ رَفَعَكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ فَلَمْ تَلَوْا بِهِمْ وَلَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَكُمْ أَن تَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا فَلَمَّا دَخَلُوا فِيهَا مِنْكُمْ لَمْ يَسْمَعُوا رُسُلَهُمْ لَوَافٍ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا سَوَاءً مِمَّنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ قَائِلِينَ إِنَّمَا أَكُنَّا لَكُمْ فَاكِفًا وَنَاكِفًا وَأَكُنَّا مَصْرُوفًا
(دوب آخری جملہ سے) وہ جاتے تو شیطان کے کا کہنے تعالیٰ نے بلاشبہ تم سے بچا دیا اور کیا تمہارے لئے جو تم سے وعدہ کیا تھا اس کے خلاف کی تمہارے میری کوئی زبردستی نہ تھی میں نے تم کو صرف دعوت دی تھی تم نے میری دعوت قبول کر لی اب تم مجھے برزخ پر خود اپنے آپ کو امت کر دیا گناہوں سے بچاؤ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک دلوں اور نفسوں میں پاکیزگی اور ہر وقت حضورؐ نہ پیدا ہو جائے گرا یہاں اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک مشرک طریقہ کے وسیلے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشش نہ ہو لہذا تم کو مشرک کا دامن پکڑ لینا چاہئے ان کے ساتھ بیٹھے والا بد نصیب نہیں ہو سکتا اور نہ ان کا مذہب نامور اور سکنا ہے۔ اللہ اعلم

ہم تم سے تمہارے زمانہ دور کر دیں گے یعنی بھولے زمانہ، جیسے ہمارے کی طرف نظر کرنا۔
اس کو چھوڑنا اس کا پس لینا وغیرہ وغیرہ صاف کر دیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دوزخ آگ میں آگ لگتی ہے۔
اور دوزخ ہاتھ نہ کرتے ہیں اور دوزخ ہاتھ نہ کرتے ہیں (مگر آخر میں) شرکاء ان کی تصدیق کر دیتی ہے یا عذابِ ربوبی

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

بلایہ اللہ سب کچھ جانتا ہے جس کو وہ من و خفا کل سے بھی واقف ہے جس کا ہر
انسان کو استحقاق ہے اور استحقاق کی بناء پر اس فطری استعداد پر ہے جو اللہ نے ہر شخص کو اپنی ہر جہتی سے عطا فرمائی ہے لیکن بعض لوگوں
کا فرق سمجھ میں نہیں آتا کہ تمام شے جو ہے اور کس میں ایمان ثابتہ (حقائق) مکایہ اللہ کے علم اعلیٰ کا (ایمان ثابتہ کی تسبیح ہم
نے سورہ عم کے تفسیری نوٹس میں کر دی ہے۔)

وَلَا يَكُنْ جَعَلَنَا عَمَلًا
اور ہر نام یا ہر میت کے ہم نے وارث مقرر کر دیے ہیں جو مال لیتے اور میت کے وارث

ہوتے ہیں۔
اس مال میں سے جو چھوڑا ہو یا ولایت ہو اس مال کے جو چھوڑا ہو، نوں زبرد پر یہ فقرہ مال کی صفات

ہوئی اور دوسرے زبرد پر یہ قول مذکور ہے اس کا تعلق ہو گا۔
مال باپ اور باپ کے (بر تقدیر زبرد لول) اور ولایت باپ باپ اور اقارب میں

الولیدین والاقربون
(بر تقدیر زبرد دوم) مقرر قدس سرہ نے اس آیت کی ترکیب ثلوی ایک اور طرح سے بھی کی ہے جو تلوینا غیر مفید کی حد سے

خارج نہیں اس لئے ہم ترک کرتے ہیں۔ لہ
وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانًا
اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندے ہو، اس فقرہ کا عطف اولوالدین

والاقربون پر ہے۔
تو ان کو ان کا حصہ دے دو، جملہ سابقہ یعنی لول، جَعَلْنَا مَوْلًى مِّمَّا تَرَكَ كِي يَد تَحَرَّجَ
قَاتُوهُمْ تَصِيبًا

(حاشیہ: مولف)۔ لہ اور ادا کرنے میں ادا دین حسین کا قول لکھا ہے کہ میرا ام سعد جہد حج کو قرآن سنا تھا آپ (الاسم فطویت
میں) عہد کرنے کی وجہ سے حضرت ابو بکرؓ کے زیر قیادت رہا تھیں، میں نے آپ کے ساتھ یہ آیت وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانًا

اسی طرح خلافت کی مہم سونے کی کہ میں نے عہد کیا ہے بلکہ وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانًا تَنْكُم سے اس کا نزول حضرت ابو بکرؓ مدینہ منورہ کے لئے
عبدالرحمنؓ کے حق میں ہوا تھا جب عبدالرحمنؓ نے مسلمان ہونے سے انکار کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے قسم کھائی کہ میں اس کو میراث سے لے کر

عاقب کر دیا تھیں جب عبدالرحمنؓ مسلمان ہوئے تو اظہار کے ابو بکرؓ کو حکم دیا کہ میں کو اپنا وارث قرار دیر، میں کہتا ہوں اس روایت کی صحت کی
صورت میں اس آیت سے مولیٰ مولات نکھرت ہو ثابت ہو سکے گا، عہد میں عہد اور ابن ابی حاتم نے ابو بکرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ

جالیبت کے زمانہ میں بعض آدمی کسی دوسری برادری سے جا کر مل جاتے تھے اس برادری والے اس شخص سے عہد کر لیتے تھے کہ تو ہم
شما سے ضرور ہو یا فاقہ و فراق (وایت) میرا ہمیشہ طور کو بندہ کی برادری کا ایک فرد ہو یا اس شخص سے یہ لوگ اسی طرح کا قول کر لیتے

تھے لیکن غلویت کے وقت گروہ شخص ادا ہو گا کہ اب یہ تھا تو وہ لوگ اپنی طرح اس کو ادا نہیں کرتے تھے اور اگر اس پر کوئی وقت پڑتا
تھا تو اس میں سے کوئی تو اس کو رجا مقرر کوئی نہیں دیتا تھا فرض میں اس کو پسند ادا نہیں کرتے تھے جسکی اس سے لیتے تھے وہ اور اسلام میں ان

کو اس شہادت پر حوالہ دیا ہوئی اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا اور یہ بھی عرض کیا کہ یہ آیت
کے زمانہ میں جو ہم نے عہد کرنے لئے ہیں ان کا کیا حکم ہے اس پر آیت وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانًا تَنْكُم قَاتُوهُمْ تَصِيبًا جزل ہوئی

یعنی حال میں سے میں ان پر براہ کار کہو (جتنا حق میں پر لپٹا کچھ) اور انشا حق میں کا ہے پر سمجھو عہد میں عہد اور ابن ابی حاتم نے دوسری سند
سے ابو بکرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ قوم کا حلیف ہوتا ہے جو قوم کے تمام معاملات اور مشوروں میں اپنی موجودگی کی درخواست کرتا تھا، عہد

ابن عہد اور ابن عہد نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے دن کو ادا اور مسلم نے حضرت جبر بن مطعمؓ کی روایت
و اسلام اس صف کو حزیہ قوت پیدا کر کے ہر معاملت اسلام میں جلد یہ عہد کا مخالف نہ کر دے اور مسلم نے حضرت جبر بن مطعمؓ کی روایت

سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسلام میں مخالف (کا جواز) نہیں لیکن جو مخالف جالیبت کے زمانہ میں ہو گیا ہو اسلام اس
میں مزید قوت پیدا کر ہے، عہد میں عہد نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ عہد جالیبت میں جو مخالف ہو اسلام نے

اس میں مزید قوت نہ شدت پیدا کر دی عبدالرزاق اور عہد میں عہد نے زہری کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسلام میں
مخالف (جواز) نہیں۔

ہے بعض لوگوں نے اَلَّذِيْنَ کے مبتدأ اور فاعل کو خبر قرار دیا ہے مگر اس صورت میں خبر کا جملہ حلیہ ہو گا لازم آئے گا (کیونکہ خبر امر کا صیغہ ہے اور یہ تاج خبر ہے) بعض نے اَلَّذِيْنَ کو نفس مفعول اور فاعل کو خبر قرار دیا ہے لیکن اس صورت میں مفعول کے انحصار کی ضرورت ہے اور انحصار کی کوئی وجہ موجود نہیں ہے اس لئے جملہ سے نزدیک فاعل کو خبر تسلیم سائنہ جملہ کی تصریح قرآن میں مناسب ہے اور اَلَّذِيْنَ کا اَلَّذِيْنَ اَلَّذِيْنَ کا اَلَّذِيْنَ کا اَلَّذِيْنَ پر محض دو تالیف صحیح ہے، یہ تفسیر امام اعظم کے مسلک کے بھی مناسب ہے کیونکہ امام اعظم کے نزدیک کسی ذوی الظرف و محال اور صیغہ اور ذوی اور حام اگر موجود نہ ہو تو اسب سے اُن کے درجہ کے مولیٰ و اولاد کو مل کر یہ یا بعد از خود جہنم کا حق دینے کے بعد جو ترک باقی رہ جائے وہ سارے لکھنا سزا دے دیا جائے گا، لیکن اگر ذوی الظرف و محال اور حام صیغہات میں سے کوئی ہو گا تو مولیٰ و اولاد باجماع علماء و خردم ہو گا۔

جہور کا قول ہے کہ مولیٰ و اولاد کو وارث قرار دینے کا دستور جاہلیت میں تھا اور ابتداء اسلام میں بھی میت کے ترکہ کا چھ حصہ حلیف کو دینے کا حکم تھا لیکن جب وَاُولَئِكَ اَصْحَابُ الْاَنْفُسِ الَّتِيْ رَزَقْنَاهُمْ مِنْ غَدَقَاتِنَا فَاُولَئِكَ يَكْفُرُونَ آیت کے بعد حلیف کو وارث قرار دینے کا دستور کو درست بنانے کا حکم منسوخ ہو گیا اگر دوسرے وارث ہوں گے تب بھی مولیٰ و اولاد کو کچھ نہیں دیا جائے گا بلکہ کل مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا۔

جہور کے قول پر اعتراض یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ آیتوں میں تصریح اور اقتدار ہو کہ دونوں پر ایک زمانہ میں عمل نہ ہو سکتا ہو تو اس وقت ایک کو بیخ اور دوسری کو منسوخ نہ کیا جاسکتا ہے۔ لیکن ذریعہ دونوں آیتوں میں تو اقتدار موجود نہیں ہے (کیونکہ اگر دوسرے وارث موجود ہوں تو باجماع مولیٰ و اولاد خردم ہوگا، گوایت و اولاد حام کا بھی یہی حال ہے) اور اگر کوئی وارث موجود نہ ہو وارث کو دینے سے مال بیخ جائے تو مولیٰ و اولاد کو ملے گا آیت وَالَّذِيْنَ يَخُشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ اُولَئِكَ يَكْفُرُونَ آیت کا بھی اقتدار ہے کہ اب اقتدار کیا رہا۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ آیت و اولاد حام و غیرہ صراحت کے ساتھ مولیٰ و اولاد کے وارث نہ ہونے کو جہوری ہے (یعنی اس آیت نے مولیٰ و اولاد کو وارث ہونا قطعاً منسوخ کر دیا خواہ کوئی دوسرا کسی یا محلی وارث موجود ہو یا کوئی نہ ہو) کیونکہ آیت کا آخری حصہ اَلَا اَنَّا نَقْعُدُكُمْ اَلَا اَنَّا نَقْعُدُكُمْ (مگر یہ کہ تم اپنے ظالموں کے ساتھ کچھ نیک سلوک کرو، تو تمہارے سرے کے بعد ان کو منسوب وصیت شریعہ کچھ مل جائے گا) یہ جملہ صراحت کے ساتھ روایات کرہ ہے کہ حلیف کے لئے اگر کچھ وصیت کی ہو گی تو اس کو مل جائے گا اور بغیر وصیت کے اس کو کچھ نہیں مل سکتا۔

امام اعظم کا کہنا ہے کہ لولو الارحام میں سے اگر کوئی موجود ہو تو مولیٰ و اولاد کا وارث ہونا منسوخ کر دیا گیا اور ہم بھی اس کے قائل ہیں لیکن اگر لولو الارحام نہ ہو تو مولیٰ و اولاد کا حکم طاعت باقی رہے گا حقیقت یہ ہے کہ مال میت کی زندگی میں میت کا تقاضا کو ہر قسم کا تصرف کرنے کا حق تھا (دو دوستوں کو بھی دے سکتا تھا اور دینے کا معاہدہ بھی کر سکتا تھا) بیت المال میں تو مال مجبور و اطفال کیا جاتا ہے جب کہ کوئی مستحق باقی ہی نہیں ہو تا تب جائے خود بیت المال و وارث نہیں کیونکہ بیت المال سے مال پانے والے لوگ غیر متعین اور مجبور ہیں (یعنی ضرورت شریعہ دیکھنے والی جماعت مسکین کو بیت المال سے دیا جاتا ہے اور مجبور مستحق نہیں ہو سکتا) پس اگر کسی عیسیٰ وارث اور دوسرے لولو الارحام نہ ہو اور مولیٰ و اولاد ہو تو بیت المال کے مقابلہ میں وہی قائل ترجیح ہے کیونکہ میت نے اپنا مال دینے کا اس سے معاہدہ کر رکھا تھا اور اس کو اس معاہدہ کا بشرطیکہ دوسرے اہل استحقاق کا حق فوت نہ ہوا ہو استحقاق تھا لہذا اس کا صلہ واجب العمل ہے بیت المال کا کوئی حق نہیں ہے۔

اَلَّذِيْنَ اَنْتُمْ حَكَمْتُمْ عَلَيْهِ فَاُولَئِكَ يَكْفُرُونَ (جنگ اللہ پر چڑھنے پر مطلق ہے لولو الارحام کو ان کا حصہ نہ دینے والوں کو اس جملہ میں تہدید ہے۔)

اَلَّذِيْنَ اَنْتُمْ حَكَمْتُمْ عَلَيْهِ فَاُولَئِكَ يَكْفُرُونَ (مردم جو تو اس کے سر پرست ہیں، ایمان اپنی حاکم نے حسن کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دعویٰ کیا کہ میرے شوہر نے میرے طہنجہرہ و حضور صلعم نے فرمایا بدلہ

اور تو حق حیات کی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عورتوں کی طرف حفاظت کرنے کی نسبت اس لئے کی کہ عورتوں کے کسب و عمل پر یہ حفاظت جتنی ہے اور اللہ کی طرف حفاظت کی نسبت اس لئے کی کہ اللہ ہر چیز کا خالق ہے عورتوں کو قوت حفاظت بھی اسی نے دی ہے۔ تخلیق خداوندی علی کسب و عمل کا سبب ہے۔

یاما سوسولہ ہے یعنی اللہ نے عورتوں کے حقوق کی جو حفاظت کی ہے ہر نقد عورتوں کی نگہداشت و حفاظت اور ان کی ضروریات کی فراہمی مردوں کے ذمہ کر دی ہے اس کے عوض وہ مردوں کی غیر موجودگی میں اپنی عصمت اور مردوں کے مال و اولاد کی حفاظت کرتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے اچھی بیوی وہ ہے کہ اگر تو اس کی طرف دیکھے تو خوش ہو۔ اگر تو کسی کام کا اس کو حکم دے تو وہ تیرے حکم مانے اگر تو غیر ضروری غیر موجودگی میں دوپٹے مال و آبرو کی حفاظت رکھے پر حضور ﷺ نے بیت اَلْمَرْءِ مَالُهَا كَمَنْزِلِ عَالِي الْقَبْرِ آخِرَتِکَ عِلْوَتِ فَرَمَی۔ (رواہ البخاری)۔

ابن جریرؒ کی روایت میں اپنے مال و آبرو کی بجائے تیرے مال اور اپنی آبرو کا لفظ آیا ہے۔ نسائی نے (سنن میں حکام نے) (مستدرک میں) (کون جہتی نے) شعب الایمان میں لکھا ہے کہ حضور صلعم سے روایت کیا گیا یہاں سوسولہ ﷺ سب سے اچھی عورت کون سی ہے فرمایا جس کو دیکھتے ت (اس کا شوہر) بخوش ہو۔ شوہر کے حکم کی اطاعت کرے اور اپنے مال و جان میں شوہر کی ایسا حفاظت نہ کرے جو شوہر کو ناگوار ہو۔ دوسری روایت میں ہے اپنی آبرو اور شوہر کے مال کی حفاظت کرے۔ سیوطی نے لکھا ہے روایت کے اکثر سلسلوں میں یہی مخرج اللہ کے الفاظ آئے ہیں۔ حضرت ابوالہام کی روایت سے ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث انہی الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے یحییٰ نے لکھا ہے کہ اپنے مال سے مرد بھی شوہر کا مال ہے چو کہ عورت مرد کے مال میں تصرف کرتی ہے اس مناسبت سے مرد کے مال کو عورت کا مال کیا۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو عورت چارچوں میں سے ہو عینہ کے معرورہ روزے رکھے اپنی عصمت کی حفاظت رکھے اور شوہر کا حکم مانے تو جنت کے اندر جس دروازے سے چاہے چلی جائے۔ (رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ۔ حضرت ام سلمہؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ اگر عورت ایسا حالت میں مری کہ اس کا شوہر اس سے راضی تھا تو جنت میں بھی رواہ الترمذی۔)۔

عورتوں کی دوسری قسم مند و جذیل ہے۔

وَالْمَرْءُ عَقْلًا وَخَوْنٌ شَوْهَرٌ
 اور جن عورتوں کی بددعائی کا کم کو اندیشہ ہو یعنی بددعائی اور تک چمے بن کا خوف ہو نشو و نما اصل لغوی معنی ہے اور کو اٹھنا، اونٹنی جگہ کو خراسانی مناسبت سے کہتے ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ عَقْلٌ کا معنی اس جگہ حملوں کا ہے قاسوس میں خوف کا ایک معنی علم بھی آیا ہے۔ آیت وَإِنَّ أَوْسَدَ مَا خَلَقْتُ مِنْ بَشَرٍ لَّخَشْوَرٌ اس خوف کرنے کا معنی جانتا ہے۔ بعض علماء نے کہا آیت میں خوف کا معنی اندیشہ کرنا ہے لیکن خوف نشو و نما سے مراد ہے وہام نشو و نما۔

۱۔ ابن ابی شیبہؒ روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ایمان کے بعد آدمی کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں کہ خوش خلق شوہر سے محبت کرنے والی اور بچے دینے والی عورت اس کو مل جائے اور کفر کے بعد آدمی کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں کہ اس کو تیز زبان اور بد خلق عورت ملے۔

یہ بھی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عورتیں تین طرح کی ہوتی ہیں، ایک وہ پاک و امن و نرم خور، خوش اخلاق شوہر کی پرستندہ و بکثرت بچے دینے والی ہوتی ہے مصیبت کے وقت شوہر کی مدد کرتی ہے، مصیبت میں مزید اضافہ کا سبب نہیں بنی ایسی عورتیں کم ہیں، دوسری وہ عورت ہے جو صرف بچے دیتی ہے اس سے آگے کچھ نہیں، تیسری وہ عورت ہے جو کہ کبھی تو توہم پکڑ لیتی ہو لی ہے جس کے گلے میں اللہ پابنا ہے یا نہ پابنا ہے اور جب خدا کی کاروائی ہو تو اس کو گئے سے امداد دیتا ہے (اور نہ تو کم بخت گلے کا لہجہ دیتی ہے نہ بھولے سے سختی ہے نہ نہ کہتے)۔

خوف اور باغی ہو کر جیم ہے رہے گا اور یہ لیکن جب تک شہزادہ ظاہر نہ ہو جائے سر ملو بیٹا سزا نہیں
میں کہتا ہوں اگر وہ شہزادہ نصرت کرنے کے لئے کافی ہے (اگرچہ سر ملو پیغمبر علی باغی ہو کر سزا نہیں
قوتوں کو (زبانی نصرت کرو یعنی اللہ کے عذاب سے اور فی کو بہرہاں پر تھا مجھ کو دینے سے اور اس نے
میں سے راز کو اور زبانی نصرت مندرجہ ہو تو

وہ کہتا ہے کہ اگر وہ بڑا دلالت کرتا ہے تو وہ بڑا دلالت کرتا ہے۔
 ان کو ان کی خواب گاہوں میں تباہ چھوڑ دو یعنی جب تم خواب گاہوں میں اور
 وَاَنْتُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ عَالِمِيْنَ
 بستر پر ہو تو حضورؐ کو اپنے کھانوں پر چاروں گے اکٹھے آئے دو۔ بعض علماء کے نزدیک بستر پر تباہ چھوڑ دینے سے منظور
 کیا ہے رک جانا مراد ہے یا نہ سمجھ کر لیت رہا متصور ہے۔ مگر زیادہ ظاہر ہے کہ کنہ فی اللسان (خواب گاہوں میں) فرمایا من
 اللسان (خواب گاہوں میں) نہیں فرمایا۔

المنافع (خواب کا ہونا) سے ایسی کر لیا
 (اور ترک کھانے سے بھی تنبیہ نہ تھی) تو ان کو ہلاک اکثر مفسرین نے حکم غریب کی تفسیر کرتے
 دیکھ کر ہنسنے لگے
 ہوئے گئے کہ اس کے ایسا لادو کہ اگر کائنات یعنی بدعت پر جانے مطلب یہ کہ خلیفہ ہارودست داندواں بدعت کا وجہ یہ ہے کہ مسلم
 نے حضرت جابرؓ کی روایت سے جو غلوں کے خلیفہ کے قول میں کہا ہے۔ جو لوں کے حقوق کے سلسلہ میں اللہ سے ڈرتے رہو
 تم نے ان کو اللہ کی نکتہ کے طور پر لیا ہے اور اللہ کے حکم سے ان کی شرم کا ہوں کو اپنے لئے حلال بنایا ہے اور یہ تمہارا حق ہے
 کہ وہ تمہارے دستوں کو کسی دوسرے سے بدل نہ کر آئیں کہ تم کو کچھ کولہ ہو مگر وہ ایسا کرے تو ان کو ایسا لادو کہ بدعت پر چلے جو لوں کا
 بھی تمہاری حق ہے بلکہ خلیفہ کا اور ایسا کہ مسلمان

جی کہ تم کہتے ہو کہ ہاں حقہ کا اور لپکاس کا سوراخ کے مطابق
میں کچا ہوں یہ خبر اسلحہ سے اور قرآن کی آیت مطلقہ سے اور آیت مطلقہ کو خبر واحد سے متنبہ کرنا درست ہے۔ یہ خبر
قرآنی آیت کی ذرا اور اطلاق بھی معتقنی ہے کہ سزا بظہار جرم ہو نہ اگر صرف علامات نفوذ موجود ہوں عورت بد خلقی اور بد باطنی کا
اعلمہ ہر کرنے کے تو اس کو صرف بیانی فصاحت کو ہی جائے لیکن اگر باخبرانی کرنے کے تو ترک تعلق کرے اس پر بھی اگر نہ مانے
اور باخبرانی کرتی عید ہے تو بظہار باخبرانی کے پہلے تک کہ اگر اس سے باز نہ آتا تو وہ اپنے فرض لگا۔ روزہ کی جگہ کو یا غسل
جہاں سے غسل جہاں کرے تو بد سے اور بد کو دے کہ دولتی حرکت سے باز آجائے لیکن اگر باخبرانی کی اس سے کہ وہ کہہ کر وہ اور
اور بی فصاحت سے کوئی تہیہ نہ نکلا۔ نہ اور ترک تعلق سے بھی عورت نے اپنی سر تابی نہ چھوڑی ہو تو ایسی ارادہ کے کر نشانہ ابھرے
نہ اگر وہ خود شہر سے ہی تہیہ کی فرماں بردار ہو لیکن باخبرانی کے بعد تو چہ کر سکی ہوں۔

فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيِّدِي ۖ
 يَا أَيُّهَا الْمَلَأَؤُنَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُهُمْ وَلَا جَدُّهُمْ وَلَا مَعْلَمُ لَهُمُ الْيَوْمَ ۖ فَالْعَمَلُ
 الَّذِي أَنْتَ بِنَاءٍ عَلَيْهِ وَمَا يُظَاهِرُ فِي كُنُوفِكَ ۚ فَالْعَمَلُ الَّذِي أَنْتَ بِنَاءٍ عَلَيْهِ
 وَمَا يُظَاهِرُ فِي كُنُوفِكَ ۚ فَالْعَمَلُ الَّذِي أَنْتَ بِنَاءٍ عَلَيْهِ وَمَا يُظَاهِرُ فِي كُنُوفِكَ ۚ

[illegible]

کہ میں نے یہ سب کچھ اپنے مطلب سے کہہ دیا ہے، جو بدترین غفلت و کبریاہ کے تمہارے
گناہوں سے دور گزار فرماتا ہے۔ ان کے ہم قدم اپنے ان حقوق کو معاف کر دو جو عموماً قوی پر لازم ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے یہ سب کچھ اپنے مطلب سے کہہ دیا ہے، جو بدترین غفلت و کبریاہ کے تمہارے
گناہوں سے دور گزار فرماتا ہے۔ ان کے ہم قدم اپنے ان حقوق کو معاف کر دو جو عموماً قوی پر لازم ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے یہ سب کچھ اپنے مطلب سے کہہ دیا ہے، جو بدترین غفلت و کبریاہ کے تمہارے
گناہوں سے دور گزار فرماتا ہے۔ ان کے ہم قدم اپنے ان حقوق کو معاف کر دو جو عموماً قوی پر لازم ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

کسی شخص کا جبکہ جسے نیاں کو تھوڑے سے پھر حضرت رسولؐ کو ادا تھا اور ان کو ادا تھا۔

نے خدمتِ گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا (حضور) عورتیں شوہروں کی تاغریب نہ ہو لیں۔ اس پر حضور اقدس ﷺ نے ہارنے کی اجازت دے دی۔ پھر بکثرت عورتوں نے اہمات المؤمنین کے گھروں کے چکر لگانے شروع کئے اور اپنے شوہروں کے شکوے کئے۔ حضور مسلم نے فرمایا جو عورتیں اپنے شوہروں کی شکایتیں کر رہی ہیں ایسے لوگ تم میں اچھے آدمی، نیک ہیں (جو عورتوں کو دیکھ کر پچھتاہے اور شکایت کا موعظہ دیتے ہیں) رولوا ابو ولود و ابن ماجہ و الدارمی، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سب سے اچھا شخص وہ ہے جو اپنی بیوی کے لئے اچھا ہے اور میں اپنے گھروں کے لئے تم سب سے اچھا ہوں۔ رولوا الترمذی و الدارمی۔ ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

قُلْنَا وَجَعَلْنَاهُمْ شُعَبًا بَيْنَهُمْ
اور اگر تم (لوہروں) کو میرا بیوی کے درمیان کشاکش کا اندیشہ ہو۔ اے خلیفہ
میں خطاب کا کہنے شقاق سے مراد ہے اختلاف اور دشمنی چونکہ ہر دشمن ایسا کام کرتا ہے جو اس کے مخالف کو شقاق دے اس لئے
عدوت کو شقاق کہتے ہیں یا توں کہا جائے کہ ہر فرقہ دوسرے فرقے کے مخالف شق کی طرف مائل ہو تا ہے اس لئے اختلاف کو
شق کہتے ہیں۔ یہاں کی ضمیر میرا بیوی کی طرف راجع ہو مروج ضمیر لفظ شقاق کے ذیل میں معنی طور پر مذکور ہے کیونکہ انشور
کا معنی یہ ہے عورت کی طرف سے شوہر کی باغیابی یا توں کہا جائے کہ عورت نیز شوہر کی ضمیر کا ذکر آیت والی تھا تو لفظ شقاق
میں موجود ہے۔ یہاں کی طرف شقاق کی اضافت یہی ہے جیسے کرا لیل میں (یعنی فی حدود ہے)۔

خوف کا معنی ہے غالب خیل یعنی میاں بوی کے حالات اگر ایسے ہو جائیں کہ تم کو فنا کے پانی میں جھڑے اور نفرت کا غالب گمان علامت دیکھ کر ہو جائے تو یہ مصلوہ نہ ہو کہ کوئی حق پر ہے اور کوئی باطل پر۔

فَاَيُّكُمْ اَتَىٰ اٰتِيًّا وَهٰذَا اَمْرٌ اَهْلِيْهٖا ۝۱۰۱
 تو بھیجو ایک سمجھدار بچہ کو مرد کے قریب دلوں میں سے
 اور ایک سمجھدار عورت کے قریب دلوں میں سے۔ غمناک ہے مراد ہے سمجھدار۔ منفی شخص جس میں فیصلہ کرنے کی
 قابلیت ہو۔ یعنی مرد کے قریب دلوں میں سے کسی منفی سمجھدار آدمی کو مرد کے پاس بھیجو اور عورت کے قریب دلوں میں سے
 کسی منفی سمجھدار شخص کو عورت کے پاس بھیجو کیونکہ اقدار ہی اندرونی حالات سے بخوبی واقف ہوتے اور معاملہ کو
 سمجھانے کے درپے ہوتے ہیں۔ قریب دلوں نے کی شرط انتہائی ہے اگر غیر لوگوں کو بھی مقرر کر دیا جائے تو کوئی ہرج مہرج ہے
 تحقیق حاکم کے بعد اگر مرد کی زیادتی معلوم ہو تو اس کو عزم دیں بادستور کے مطابق اور حسن سلوک کے ساتھ بیوی کی کوری کیا
 خوش اسلوبی کے ساتھ آزاد کر دے اور اگر عورت کی باغریل اور مرتضیٰ ثابت ہو تو اس کو عزم دیں کہ یا شوہر کی اطاعت کرے اور
 خلع کر کے آزاد ہو جائے۔

بنوئی نے اپنی سند سے بخوالہ شافعی عبیدہ وکایلیں نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ کی خدمت میں ایک مرد واد ایک عورت حاضر ہوئے دونوں کے سر پرست بھی ساتھ تھے حضرت علیؓ نے حکم دیا کہ ہر فریق کے قراہتہ اداں میں سے ایک ایک بیخ قرار کر دو حکم کی تعمیل کی گئی آپ نے دونوں بچوں سے فرمایا کیا تم اپنے فرائض کو جاننے ہو تمہارا کام یہ ہے کہ اگر دونوں کا بیخاؤ ہو یا کچھ تو اختلاف دور کر کے دونوں کو یکساں کر دینا اور بیخاؤ نہ ہو تا دینی حق تو تفریق کر کر دینا عورت نے کہا میرا بیخ ہو یا نقصان میں اللہ کی کتاب کے فیصلہ کو تسلیم کرتی ہوں مرد نے کہا بیخ کی تو نہیں ہوگی (بائی معاملات کا اختیار بچوں کو ہے) حضرت علیؓ م اللہ وجہ سے قراہتہ انہی قسم تو نے غلط کہا (بجائے اس وقت تک نہ ہوگی) جب تک کوئی طرح اقرار نہ کرے جس طرح دورت سے کیا ہے۔ -

۱۔ حضرت مولانا اشرف علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حقیقہ کا مطلب بوجہ لونا کو قرار دیا ہے اس لئے ہم نے معاصیہ کو تو حسیں کے
میان کلمہ لیا لیکن مفسر نے ذکر کیا کہ مطلب قرار دیا ہے بعض علماء سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے جیسا کہ اسی آیت کی تشریح میں
حضرت مفسر نے نقل کیا ہے۔

سر تابی کی مجال ہمیں (۲) اعتدالی۔ آیت میں عبادت اعتدالی کا یہ حکم دیا گیا ہے عبادت انہی سے مراد ہے اللہ کے لوازم و قوافل کی پابندی۔

صوفیہ کا قول ہے کہ عبادت کا معنی یہ ہے کہ جس طرح فضائل کے ہاتھوں میں مردہ ہوتا ہے اسی طرح اللہ کے احکام کی قیام میں بندہ اپنے کو بے اختیار دے اور وہ بندے رب کے ہر حکم پر راضی ہو پہلا تک کہ اس کی نظر میں اللہ کے احکام نکلنے (حقیقہ اور ظہر) اور احکام تشریع (لوازم و نفعی) کا مرتبہ ایک جیسا ہو (یعنی جس طرح اللہ کے احکام حقیقیہ میں بندہ کے اعتدال کو کوئی قائل نہیں اسی طرح اللہ کے احکام تشریع کی پابندی کے لئے بھی وہ اپنے کو مجبور سمجھے)

اللہ نے فرمایا ہے جب اللہ اور اللہ کا رسول کسی بات کا فیصلہ کر دیتے ہیں تو پھر کسی مومن مرد و عورت کی اپنی اعتدالی سر منی نہیں رہتی۔ حضرت معاذ بن جبل کا بیان ہے میں لو غنی پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سو رہتا تھا کہ حضور نے فرمایا سجدہ کیا جائے مطہر ہے کہ بندوں پر اللہ کا کیا حق ہے میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی جانتے فرمایا بندوں پر اللہ کا یہ حق ہے کہ اس کی عبادت کریں کسی کو اس کا سامنی نہ قرار دیں۔ معاذ کیا تو جانتا ہے کہ اللہ پر بندوں کا کیا حق ہے جب کہ انہوں نے ایسا کیا ہو (یعنی اللہ کی عبادت میں کسی کو شریک نہ بنایا ہو) میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی جانتے فرمایا بندوں کا اللہ پر حق یہ ہے کہ (ایسے لوگوں کو) کھڑا نہ دے۔ میں نے عرض کیا رسول اللہ کیس لوگوں کو اس کی بشارت نہ دیدی وہ قرباں کو قتل کرنے دے (آخر یہ بشارت دیدی تو مجبور کر بیٹھیں گے اور اہل کو ترک کر دیں گے کہ وہ لوہا بھڑکی۔ تخمین میں بھی یہ حدیث مذکور ہے صوفیہ کے نزدیک عذاب دینے سے مراد ہے جہد و فریق کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر شرک بندوں کا حق یہ ہے کہ ان کو جہد و فریق کا دکھ نہ دے۔

قریباً لوایعین (مختصان) اور ماں باپ سے اچھا سلوک کرو، حضرت معاذ کا بیان ہے مجھے رسول اللہ ﷺ نے دس باتوں کی نصیحت فرمائی تھی اللہ کا سامنی نہ قرار دینا خواہ تجھے قتل کر دیا جائے یا جلایا جائے۔ ماں باپ کی نافرمانی نہ کرنا۔ خواہ دیوی اور مال کو چھوڑ دینے کا حکم دیں۔ اللہ بے رحمت نہ رہے۔

توبیٰ فی القربیٰ اور قراۃتہاں سے اچھا سلوک کرو۔ حضرت سلمان بن عمار کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسکین کو خیر ادا دینا تو (صرف) خیرات ہے اور (مسکین) قراۃتہاں کو دینا خیرات بھی ہے اور صلہ رحم بھی (یعنی دوہرہ ثواب ہے کہ وہ لوگ اللہ کی دامن دہانہ اور اللہ کی دامن و احبہ و امین خیر ہے، ترغی نے اس حدیث کو حسن اور ابن خزیمہ نے صحیح کہلے امین خزیمہ کی روایت کے الفاظ بھی اسی کے قریب ہیں۔

اس آیت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ غنی پر والدین اور اہل بیت کا نان نفقہ واجب ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے یسئلونک عن الذی یعطون قُلْ اَعْطُوہم لَوْ کُنَّ عِندَکُم مِّنْ مَّوَدِّۃٍ مِّنْ دُونِ اللّٰہِ لَکُم مِّنْ شَاۡءِ اللّٰہِ فَرِیۡۃٌ خَیۡرٌ مِّنْ خَیۡرِ اللّٰہِ وَرَءِیَۃٌ مِّنْ عِندِ اللّٰہِ یُؤْتِیۡہِ مَنۡ یَّشَآءُ وَہُوَ عَلِیۡمٌ ذٰلِکَ

شرح کرو جس کی کفالت جہاد سے ذمہ ہو۔ روایات بخاری عن علیہ السلام ہر پیر و رواہ مسلم عن علیہ السلام والدین کے علاوہ دوسرے قراۃتہاں کے مصارف کے لئے دینا واجب ہے کہ وہ کمائی سے عاجز ہوں مثلاً کوئی بچہ ہو، فقیر ہو یا لڑکا ہو یا عورت ہو، والدین کو دینے کی یہ شرط نہیں ہے۔ کوئی شخص مالدار ہو اور اس کے اقربا بھوکے مر رہے ہوں اور یہ ان کو نہ دے۔ یہ حرکت تقاضائے احسان کے خلاف ہے ایسے وقت میں دینا واجب ہے۔

وَالَّذِیۡنَ یُؤْتِیۡۤہِ مِمَّا رَزَقَہُ اللّٰہُ یُحِبُّوۡنَ اور یتیموں اور مسکینوں سے اچھا سلوک کرو۔ یتیموں اور مسکینوں کو مال کی زکوٰۃ دینی تو واجب ہے اور زکوٰۃ کے علاوہ کچھ خیرات کرنی مستحب ہے۔ حضرت علی بن سعد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر میں خود جہنم کی سرپرستی کرنے والی اس طرح ہوں گے حضور نے کلمہ کی افغانی اور بچ کی افغانی سے اشارہ کرتے ہوئے یہ الفاظ فرمائے تھے اور دونوں انگلیوں کے درمیان قدم رے شکاف چھوڑ دیا تھا اور والدین اور

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے محض اللہ واسطے عجم کے سر پہاتھ پھیرا تو جس حصہ پر اس کا ہاتھ لگا وہ گناہ کے برابر ہے۔ محض اس کو دس نیکیاں ملیں گی اور جس نے کسی عجم لاکھ یا لاکھوں سے اچھا سلوک کیا جو اس کے پاس ہو تو وہ اور میں جنت میں ان دو انگلیوں کی طرح (قرب قرب) ہوں گے، حضور صلعم نے دونوں انگلیوں کو (قدرے) الگ الگ کر کے تالیف ردوا لہوئی۔

وَالْحَبَاذِي فِي الْقُرْبَىٰ اور قربت رکھنے والے پڑوسی سے اچھا سلوک کرو قربی سے مرو یا قربت مکانی ہے یعنی متصل ہمسایہ قربت نسبی یعنی قرابت اور پڑوسی یا قربت دینی مرو ہے یعنی مسلمان پڑوسی۔
وَالْحَبَاذِي الْجَنُوبِ اور دور کے پڑوسی سے بھی اچھا سلوک کرو اس سے مرو یا وہ شخص ہے جو متصل ہمسایہ نہ ہو بلکہ مکان دور ہو (مگر محلہ اور گلی وغیرہ ایک ہو) یا وہ شخص ہے جو قربت و ملتہ ہو یا وہ پڑوسی مرو ہے جو مسلمان نہ ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پڑوسی میں ہیں ایک پڑوسی وہ ہے جس کے تین حق ہیں۔ ہمسائیگی کا حق قرابت اور ہمسائیگی کا حق اور اسلام کا حق تیسرا پڑوسی وہ ہے جس کا صرف ایک حق ہے یعنی ہمسایہ ہونے کا اور یہ شخص وہ ہے جو کالی کافر ہو (یعنی ایک پڑوسی وہ ہے جو مسلمان اور مشرک وہ بھی ہو دوسرا وہ ہے جو مسلمان ہو۔ تیسرا وہ ہے جو کافر ہو۔ غلط پڑوسی میں رہتا ہوا دل میں دجوہ سے حق دار ہے دوسرا دجوہ سے اور تیسرا صرف ہمسایہ ہونے کی وجہ سے گردا گرد احسن بن سفیان لا طرہ اور ابو اسنیخ بن کتاب الثواب و ابو نعیم فی الحلیہ۔ ابن عدی نے کامل میں حضرت عبد اللہ بن عمرو کی روایت سے ایسی ہی حدیث بیان کی ہے مگر دونوں حدیثیں ضعیف ہیں۔

حضرت عائشہ نے بیان کیا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے دو پڑوسی ہیں میں کسی کے گھر بطور دیدہ بکھجوں (یعنی دونوں میں زیادہ مستحق کون ہے) فرمایا جس کا در و درہ تجھ سے زیادہ قریب ہو۔ (بخاری) حضرت ابوہریرہ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تو شوہر کا کائے تو اس میں اپنی بڑھاپہ اور اپنے پڑوسیوں کا لحاظ رکھ۔ مسلم۔
حضرت ابن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہنم میں بھی پڑوسی کے متعلق برابر نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ یہ پڑوسی کو میراث کا حق نہ ہو یا میں گے بخاری۔

وَالْحَبَاذِي بِالْجَنُوبِ جہاد، مگر یہ تو پڑوسی کے نزدیک اس سے مرو ہے وہی سفر میں جہنم کا اور ابن زید نے کہا کہ اپنے قائمہ کے لئے تیرے ساتھ دو دو صاحب الہب ہے اس وقت یہ لکھا تھا کہ دو اور استاد بھائی دونوں کو شہل ہو گا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو انہی کے نزدیک اس سے مرو ہو پڑوسی ہے جو سر کے پہلو کے ساتھ جاتی ہے۔
وَابْنُ التَّبَّاحِ بعض علماء کے نزدیک اس سے مرو ہوا سفر سے اور اکثر علماء کے نزدیک ہمسائے حضرت ابوہریرہ فرمایا کہ ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو انہی کے نزدیک اس سے مرو ہو پڑوسی کو اپنے ہمسایہ سے اچھا سلوک کرنا چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو اپنے ہمسائے کی خاطر تواضع کرنی چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ زبان سے کلمہ خیر نکالے یا غاسوش نہ دے۔ ردوا لہوئی۔

حضرت ابوہریرہ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہو اس کو اپنے ہمسائے کی ایک شہادہت دینا چاہئے اور ہمسائے کا حکم عین عین دینا چاہئے اس کے بعد خبر لیتے ہیں ہمسائے کے لئے جہاد میں کہ میر ہمسائے کو تنگ کرنے کے لئے اس کے پاس پڑوسی ہے۔ نہیں۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو ہمسائے کی خاطر تواضع کرنی چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو اپنے ہمسائے کو کچھ دینا چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ دو بھائی کی بات کہے یا غاسوش نہ دے۔ نہیں۔

وَالْحَبَاذِي بِالْجَنُوبِ اور اپنے بھائی غلام کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

میں کہتا ہوں اس حکم میں موٹو بھی داخل ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ہندی
 غلام کے کھانے پینے کا حق (آکا پر) ہے اور اس بات کا بھی حق ہے کہ طاقت کی برداشت سے زیادہ اس پر کام کا جو جتن والا
 جائے۔ رسول مسلم

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (باندی غلام) تمہارے بھائی ہیں جن کو اللہ چاہے تو تمہاری بھانجیاں بن سکتی ہیں۔ پس جس کے زیر دست کر دیا ہے۔ پس جس کے زیر دست اللہ نے اس کے بھائی کو کر دیا ہو تو اس پر لازم ہے کہ جو کھا نا خود کھائے وہی اپنے زیر دست بھائی کو کھلائے اور جو خود پئے وہی اس کو پہنائے اور طاقت سے زیادہ کام نہ تو خود بھی اس کی مدد کرے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا خدوم آگ کی گرمی لوہ و حوصل
برداشت کر کے کھانا پکا کر لائے تو اس کو ساتھ بٹھا کر کھانا چاہئے اگر کھانا نہ ہو تو ایک دو لکھے بنی اٹھا کر ضرور اس کو دینا
چاہئے۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو مسعود انصاری کا بیان ہے کہ میں اپنے غلام کو رہا تھا جیسے سے میں نے کسی کی کوئی سنی یا ہو مسعود سمجھے کے کہ
ہنا تو ہو حیران رہے تیرے ابو پر اللہ کا اس سے زیادہ قابو ہے میں نے منہ پھیر کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے میں
نے فوراً کہا یا رسول اللہ! معلوم یہ اللہ واسطے آزلہ ہے۔ فرمایا اگر تو ایسا نہ کرتا تو آگ کی لپیٹ تھے پہنچتی تھی میری یہی فرمایا کہ آگ نے
تھے چھوئی لہذا خدا رسول مسلم۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ مرنے (وفاات) میں فرمادے تھے۔ نماز لیو باندی غلام (کامل حاضر رکھو) کہو کہ وہ
الجبی فی شیب اللایمان، غلام بعد ابو اور ولدو نے حضرت علیؓ کی روایت سے اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ کی
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین باتیں ہیں جس کے اندر یہ تینوں ہوں گی۔ اللہ اس کی موت آسن کر دے گا اور اس
کو جنت میں، اور آخر زمانہ کے گمراہوں سے نری کہ وہاں باب و شفقت پر چھوڑ باندی غلام سے احسانلو کرنا۔ رولہ القرتدی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے خدمتِ گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم
آج صول کو کتنی بار معاف کریں، میں نے فرمایا: تم لوگوں کو معاف کرو۔ اس نے دوبارہ عرض کیا: آپ پھر بھی خاموش رہے جب
یہ ساری باتیں اس نے عرض کیاں اور وہ نہ سزا پر معاف نہ کرو۔ (رواہ الترمذی)

ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک (لاغر) کتا دیکھا جس کا پیٹ پھٹا ہوا تھا فرمایا کہ بے زبان یا پتھروں کے سوا میں خدا کا خوف کرو اگر یہ سولہوی کے قاتل ہوں تو سولہ ہواور چھوڑ دینے کے قاتل ہوں تو چھوڑ دو (سولہ موت ہو) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو بتاؤں کہ تم میں سب سے بڑے کون لوگ ہیں (بڑے جیل وہ لوگ) جو چھاپتھو ہوں۔ غلام کو کوڑے سے ملے ہوں اور اپنا غلط روک کر رکھتے ہوں (کسی کو کچھ نہ دیتے ہوں) اور اذیت دینے۔

حضرت ابوسعیدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یوم کو مارنے وقت آدمی اللہ کو یاد کرے (کہ دو کھانا کا دار اور خالق طور ہے اور اس کے باوجود بندہ کے قصور و گناہات کو گزر فرماتا ہے) یہی تم بھی (باندی غلام کو مارنے سے) کما حقہ اٹھاؤ۔
رواہ الترمذی۔

لَئِنْ اَتَيْنَاكَ بِمَا نَعِدُكَ
 لَئِنْ اَتَيْنَاكَ بِمَا نَعِدُكَ
 اللہ پسند نہیں کرتا یعنی نفرت کرتا ہے عدم محبت سے مراد بغض و نفرت ہے۔
 ایسے لوگوں کو جو اپنے کو بڑا سمجھتے اور شی کی باتیں کرتے ہوں، اُسے کُتلا سے
 مراد وہ شخص ہے جو تکبر کرتا ہے قرابتہ لودوں، چڑھیوں اور ساتھیوں سے ناک چڑھا تا کہ اپنی طرف انتقامات نہ کرنا ہو۔ اور
 کُتور وہ شخص ہے جو دوسروں پر اپنی فوقیت جتنا تاہو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک

آؤ کی دو باتوں پر (یعنی پورا سوئے) میرے ملکاترا تا چلا جا رہا تھا۔ اللہ نے اس کو زمین میں رہنا دیا اور وہ قیامت کے دن تک اس میں رکھتا چلا جائے گا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص غرور سے اپنا کپڑا (زمین پر) ٹھیسنا چاہے قیامت کے دن اللہ اس کی طرف نظر (رست) نہیں فرمائے گا۔ بخاری مسلم

حضرت عیاض بن یدم بھیجی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میرے پاس وحی بھیجی ہے کہ تم لوگوں
 آپس میں تواضع کرتے رہو۔ (یعنی ایک دوسرے کے سامنے جھکے) کوئی کسی پر جڑائی نہ کرے، نہ زہد پائی کرے۔ (وہ مسلمہ)
 حضرت جبریل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے گروہ! افسوس! اللہ سے ڈرتے رہو۔ کوئی
 شبہ نہیں کہ جنت کی یہ اہل و سال کی سادات سے محسوس کی جائے گی عمر بن الخطاب کی عاتر مائی کرنے والا اس کو پائے گا نہ رشتہ
 داری قطع کرنے والا نہ بوز عاتر کی اور نہ وہ شخص جو غرور سے اپنا قبیلہ گھسیٹتا چلتا ہے۔ پوائی صرف رب العرشین کو زیاد ہے۔ اور حدیث
 رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط۔

تو خود بخل کرتے ہیں۔ یعنی حق واجبہ لے نہیں کرتے۔

اس روایت پر آیت میں جمل سے مراد جو کمالی غلو تکین معید ہیں جیسا کہ قول ہے کہ جس سے مراد ہے علم کو چھپانا۔ حنفیہ روئی کی واسطت سے اس نیک حاتم نے حضرت ابن مہاش کی طرف اس قول کی نسبت کی کہ اس آیت کا نزول من لوگوں کے حق میں ہوا جو رسول اللہ ﷺ کے اوصاف (جو قرأت میں آئے ہیں لوگوں سے) چھپا کر رکھتے تھے اور ایک دوسرے کو بھی اس افکار کا مشورہ دیتا تھا اور اس علم کو بند رکھنے سے بڑھ کر کجی کی لود کوئی ہو سکتی ہے۔ یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ علیہ عوفی ضعیف ہے۔

اور جو چیز اللہ نے ان کو اپنے فضل سے عطا کی ہے اس کو پسپاتے ہیں۔

اور ہم نے کافروں کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ بجائے نصیہ کے لہذا کافروں کا حشر است
 ہے ساتھ ان کو اس امر کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ مذکورہ بانا اب صاف قیصر کے حاش اللہ کی نعمت کے کافر (: حشرے اور ملکر)
 ہو رہا ہے انھوں نے ہم نے تیار کر رکھا ہے۔

[illegible]

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اُنھی سے قریب رکھو اور جنت سے قریب رکھو اور ان لوگوں سے قریب رکھو اور اللہ تعالیٰ انہیں اور عزیز اور محبوب خلق کو دوزخ سے دور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ انہیں سے دور کرتا ہے اور دوزخ کے قریب: جو تابع ہو جائے اور جاہل غنی عاجز غنی سے اللہ کو زیادہ پسند ہے۔ رواہ الترمذی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی عمر گیارہ حدیث ہے۔ سو سن کے بعد وہ (برسی) حضرت عیسیٰؑ کی بچائی اور بدلتی ہوئی نہیں
 تھی۔ رواہ الترمذی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا بہت میں داخل نہ ہوگا۔ پکار مفسد نہ بنیں اور احسان

(نور تاج مسائل) ہو گا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کفار و کلمہ عذاب کے مستحق ہیں اور ان کو عذاب پہنچا دیا جائے تو کیا ان کی حق سزا ہو جائے گی۔ ظلم کا معنی ہے غیر جگہ میں کسی چیز کو رکھ دینا اور عذاب کا نام کرنا مگر اللہ کے لئے کوئی کام نہ ہو جائے تو نہیں ہے و خالق کے لئے مالک الملک ہے اگر غیر جرم کے سارے چاروں کو عذاب دے تب بھی ظلم ہو سکتا ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ اللہ کوئی ایسا کام بھی نہیں کرے گا کہ دوسرے کو بھی کام کریں تو اس کو ظلم کہا جائے مگر یہ ہے کہ اللہ کسی کی طاعت کے ثواب میں کسی کی نہیں کرے گا اور نہ کسی کے گناہ میں کسی کرے گا۔

بنوئی نے حضرت انسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے کسی بھی (کے لئے) کو تم، جس کی جگہ کا رہا میں اس کے عرض روزی (زیادہ) ملے گا اور آخرت میں بھی اس کی اتنی ہی ملے گی۔ اور کافر کی سزا کا بدلہ اس کو بصورت روزی دینا اس میں ہے کہ آخرت میں پہلے گا تو اس کی کوئی نیکی باقی نہ رہے گی کہ وہ اپنا حصہ رواہ احمد و مسلم۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مومن روزی سے نجات پا کر مومن ہو جائیں گے تو اسے ان چاروں کے منتقل جو روزی میں داخل کر دیئے گئے ہوں گے ان سے وہ بے انتفاع نظر کریں گے کہ انتفاع بظہار انہم میں سے کوئی اپنے حق کے منتقل بھی کسی سے نہیں کرے تا عرض کریں گے پروردگار وہ ہمارے ساتھ نمازیں پڑھتے تھے روزی سے رکھتے تھے حج کرتے تھے انہیں فرمائے گا جانوروں میں کو بچانے ہو روزی میں سے نکال لو مومن جاکر چروے سے بچان لیں گے کو بچو چروے کو آگ سے نہ لکھا ہو گا کسی کے نصف پڑ جائے گا کسی نے چلایا ہو گا کسی کے ٹخنوں تک پہنچ جائیں گے کو نکال لیں گے اور عرض کریں گے پروردگار تو نے جن کو نکالنے کا حکم دیا تھا ہم نے ان کو نکال لیا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا (پھر جاکر چروے میں سے دل میں دینا کے برابر ایمان ہو اس کو بھی نکال لو) مومن ظلم کی تہلیل کریں گے (پھر حکم ہو گا) جس کے دل میں نصف دینہ کے برابر ایمان ہو (اس کو بھی نکال لو مومن ظلم کی تہلیل کریں گے) آخر یہاں تک (حکم ہو گا کہ) جس کے دل میں دینہ برابر ایمان ہو (اس کی بھی نکال لو)۔

روائی نے کہا کہ کوئی اس بات کو سمجھ نہ سکتا ہو تو اس آیت کو پڑھنا: **وَاللّٰهُ لَا يَغْلِبُ رِشْقًا وَلَا ذَرْوًا مِّنْكَ حَسْبُكَ** اَيْضًا عَيْفًا وَيَكُونُ مِثْلُ مِثْلِكَ لَنْ تَجْزَا عَيْفًا مِّنْكَ مِثْلُ مِثْلِكَ عَرَضُ كَرِيْمٍ پُروردگار تو نے جن کو نکال لینے کا حکم دیا تھا ان کو ہم نے نکال لیا اب روزی میں کوئی بھی ایسا نہیں رہا جس کے (دل کے) اندر کوئی بھی خبر ہو۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کلام اللہ سہل نہ کرے گا انبیاء و سفارش کرے، مومن سفارش کرے اور اہل ایمان پالی رہا۔

حضور ﷺ نے فرمایا پھر اللہ روزی کے اندر سے ایک بھی بھرا دے مٹی بھرا دے لوگوں کو نکال لے گا جنہوں نے اللہ سے لے کر بھی کوئی نیکی نہ کی ہو کی اور جل کر کوئلہ ہو گئے ہوں گے ان کو لا کر آب حیات میں بر ڈالا جائے گا جس کی وجہ سے وہ اسے کہیں گے جیسے سیلاب کی کچھڑ میں نہ لگتا ہے اور سوئی کی طرح ان کے بدن جھلکے نہیں گے تو ان کی گردنوں پر مبر لگی ہو گی کہ یہ اللہ تعالیٰ کے آکر لہو میں (یعنی لہو کی کوئی نیکی ہی نہیں تھی) ہم ہو گا جنت میں داخل اور جاؤ تہجد کی جو تمنا ہو اور جس چیز پر تہجد کی نظر پڑے وہ تہجد ہی ہے وہ عرض کریں گے پروردگار تو نے ہم کو کیا بچہ عطا فرمایا تو ہم کو جہنم میں نہیں دیا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے پاس تہجد ہے لے لے اس سے بھی بڑھ کر (نعت) ہے وہ عرض کریں گے پروردگار وہ کیا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میری خوشنودی آئندہ بھی میں تم سے قصے نہ ہوں گا۔ روایا لغوی یہ وہ بخاری و مسلم نے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے لیکن اس میں حضرت ابو سعید کا یہ قول نہیں ہے کہ اگر کوئی اس بات کو سمجھ نہ سکتا ہو تو اس آیت کو پڑھو۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عباسؓ (رضی اللہ عنہما) کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے ایک شخص کو اللہ تعالیٰ لوگوں کے سامنے علی الاعلان لائے گا اس کے اعمال ناموں کے خانوے دفتر کھولے جائیں گے پروردگار افسوس ہو گا۔ جتنی دور نظر جتنی سے اور اللہ فرمائے گا کیا تجھے اس میں سے کسی چیز کا اندازہ کیا میرے مگر ان کا ہوں گے تو ہی کوئی حق سزا کی ہے ہندہ عرض کرے گا نہیں میرے مالک (کوئی حق سزا نہیں کی نہ مجھے اس کا اندازہ ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا (مگر اسے کرنے کا)۔

پوس بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ لا تفر بواکرچہ سیفہ نمی کا ہے لیکن کسی سے اس جگہ مراد نہیں ہے یعنی حالت نشہ میں نماز نہیں ہوتی جب تک کہ اسے ہوئے اغلاط سمجھنے نہ لگو اس وقت حشیشیہ کے علاوہ اعلیٰ مسئلہ کی ابتداء ہوگی (یعنی کہے ہوئے الفاظ کو جاننے اور سمجھنے کی حد پر نہیں۔ مسئلہ وہ ہوتا ہے کہ اس کو اصل معنی میں رکھا جائے گا تو حشیشیہ کے علاوہ اعلیٰ کی ابتداء ہوگی اور حق کے معنی میں نہ گلا تا کہ تم سمجھ لو کہ۔

سختاب بن مزاحم کے نزدیک نشہ سے نیند کا اثر مراد ہے گو نیند کے غلبے کے وقت نیند بڑھنے کی ضمانت فرمادی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز کے اندر اگر کوئی اونٹنی لگے تو سو جائے تاکہ نیند جانی رہے کیونکہ اونٹنی میں نماز پر حسد ہے مگر تو ممکن ہے کہ استغفار کرنا چاہتا ہو اور اپنے گناہوں کو گالیوں دے لگے۔ بخاری و مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی و ابن ماجہ۔

آیت میں اس بات کی تفسیر ہے کہ نمازی کو حضور عقب کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے کہ وہ جو کچھ کہہ رہا ہو اس کو جانے کبریت کے معنی سمجھے اور ان پر غور کرے اور توجہ دے والی چیز سے پرہیز کرے۔ حضرت اسحاق کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ انہوں نے آپ کیلئے کھانا رکھا دیکھا کہ ایک روز حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا اسحاق اٹھ کر کھادہ رکھ دو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے جنابت ہو چکی ہے، ٹھنڈی رات ہے، ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے مجھ میں ہرجا ہے۔ یہاں ہو جانے کا ذکر ہے۔ اس پر حضرت جبرئیل (علیہ السلام) آیت تیمم لے کر ہڈوں پر آئے اور حضور ﷺ نے مجھے تیمم کرنے کو کہا ایک ضرب کے بعد چہرہ پر مسح اور ایک ضرب کے بعد دونوں ہاتھوں پر مسح کیا۔ میں نے اٹھ کر تیمم کیا۔ پھر کھادہ کھس رہا۔ رواہ الطبرانی و ابن مردودہ۔ فرمائی اور ابن اللہ۔ اور ابن ابی حاتم نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت ان مسافر کے لئے ہڈوں پر ہوئی جس کو سفر میں جنابت ہو گئی ہو اس کو تیمم کرنے کا حکم دیا گیا۔ ہم سورہ امدہ میں انشاء اللہ بیان کریں گے کہ حکم تیمم کی وجہ سے پہلی آیت وہاں ہے جو سورہ امدہ میں مذکور ہے اور وہ اس سے پہلے ہڈوں پر ہوئی ہے ممکن ہے کہ جو تیمم کی یہ آیت اس شخص کے لئے اتاری گئی ہو جس کو ٹھنڈی رات میں ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے سر نہ پائیدار ہو جائے گا نہ پیشہ ہو۔ حدیث اسلحہ سے کہی معلوم ہوتا ہے۔

اور نہ حالت جنابت میں نماز کے قریب جاؤ تا وقتیکہ غسل نہ کرو۔ پھر راستہ سے گزرتے ہوئے (جاسکتے ہو) غواہ غسل نہ کیا اور یعنی جنابت کی حالت میں بغیر غسل کے مسجد کے اندر سے گزر سکتے ہو۔

جنب وہ شخص جس کو جنابت ہو گئی ہو۔ عورت ہو یا مرد اس میں واحد جمع برابر ہے (جمع پر بھی اس لفظ کا اطلاق ہوتا ہے) قاسوس میں جنابت کا حتیٰ منی نکالنا ہے حنفیہ کا قول ہے کہ لغت میں جنابت کا معنی ہے منی کا شہوت کے ساتھ خارج ہونا۔

الاجوب الرجال فلاں شخص نے فلاں عورت سے اپنی شہوت پوری کر لی یعنی انزاس کے ساتھ۔

بعض علماء کا قول ہے کہ جنابت کا اطلاق صرف ہنسا پر ہوتا ہے انزال ہو یا نہ ہو۔ حافظ ابن حجر نے لام شافعی کا قول نقل کیا ہے کہ حقیقت میں جنابت کا اطلاق ہنسا پر ہوتا ہے تو انزال نہ ہو۔ جنابت کا مصلح لغوی معنی ہے اور ہونا۔ جب بھی لوگوں سے دور ہونا ہو۔ چنانچہ اواد ظاہری کے نزدیک جنابت کا معنی ہے خروج منی اس لئے کہ ان کے نزدیک صرف ہنسا ہی کرنے سے جب تک انزاس نہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا۔ اواد نے حضرت ثمالی کی کتب کی روایت سے اعتدال کیا ہے۔ حضرت ابی بن عرقن آیا یا رسول اللہ ﷺ اگر مرد عورت سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا تیمم فرمایا جیسے حصہ (غضب) سے عورت کو چھو یا اس کو دھوئے (یعنی استنجاء کرے) پھر وضو کر کے نماز پڑھ لے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی انصاری کو بلوایا وہ (خود) آگئے اس وقت ان کے سر سے بٹی ایک ربا تھا جسے دست دیکھ کر حضور ﷺ نے فرمایا شاید تم نے تم پر بگٹ کردی انصاری نے عرض کیا جی ہاں فرمایا اگر تم پر

جلدی کر دی جائے (یعنی بخیر ہزال کے کسی فوری ضرورت کی وجہ سے انگب ہو جانا پڑے) یا خشا ہو جائے تو تم پر دو صوبے (یعنی غسل) نہیں ہے اگر وہ انجاری و مسلم۔ مسلم میں بھی یہ قصد مذکور ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان اتنا مزید ہے کہ پانی (یعنی غسل) صرف پانی سے (یعنی انہی سے) ہو تاکہ۔

مسئلہ :- چاروں اہل اصول کا اور عام جمہور اہل اسلام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ محض جہاد سے نفس واجب ہو چکا ہے۔ انزال ہو یا نہ ہو اب اگر جنابت کے معنی جہاد قرار دیئے جائیں جیسا کہ اہم شافعی نے فرمایا اور اختلاف کا تقاضا بھی یہی ہے۔ تو آیت سے صریحاً جہاد کا موجب قتل ہو ثابت ہو رہا ہے۔ اور اگر جنابت کا معنی شہوت کے ساتھ خروج منی قرار دیا جائے تو یہ معنی بھی ہر جہاد میں پائے جانے میں غلو و حقیقتاً ہوں یا کمال۔ حوا کی یہ مطلب ہے کہ جہاد عام طور پر بغیر انزال کے نہیں ہوتا۔ اور خروج منی کا سبب جہاد ہی ہے۔ پھر شرم گاہ میں غلبہ ہونے کے وقت بھی رقت مادی کی وجہ سے خروج محسوس بھی نہیں ہوتا لہذا اسباب کو مسبب کے تو ہم مقام قرار دینا چاہیے خیر کو نقص و ضوائی لئے کہا گیا ہے کہ سوئے میں رجا کا خروج ہو سکتا ہے اور سوئے کو محسوس بھی نہیں ہوتا۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آنکھیں بند نہ کریں جب سوجائی ہیں تو نہ منہ آڑو ہو جو تاپے۔ روکھو اور دلو اور بائیں
 باجہ والہ لڑھکی من علی غیر بکثرت احادیث اور لہذا سے ثابت ہے کہ صرف جراح سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مرد عورت کی پادرول شاخوں کے درمیان بیٹھ گیا اور اس کو
 مشقت میں ڈال جو غسل واجب ہو گیا۔ بخاری و مسلم
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مرد وچھروں شاخوں (الطراف الربو) کے درمیان بیٹھ
 گیا اور شرم گاہوں کے منہ مل گئے تو غسل واجب ہو گیا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیٹھایا کیا اور ہم نے غسل کیا۔
 دلو وچھری نے جن دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے وہ منسوخ ہیں لہذا احمد اور موقعین سنن نے حضرت ابن عباس
 کی روایت سے نکھ ہے کہ حضرت ابی بن کعب نے فرمایا انصاری کہتے ہیں کہ انما اللہ من الماء کی (یعنی انصاری کے بغیر جراح کے
 بعد صرف استنجا کرینا کافی تھا) اجازت تھی شروع اسلام میں رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت دے دی تھی پھر ہم کو غسل
 کرنے کا حکم دے آیا۔ اس روایت کو ابن خریزہ نے رد ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے اور اسامی نے کہا ہے کہ صحیح بر شرط بخاری

اگر شبہ کیا جائے کہ ابن ہریرہ اور دیگر قلعی نے بالآخر بیان کیا ہے کہ زہری نے یہ حدیث خود حضرت یحییٰ بن سعید سے نہیں سنی (بلکہ حضرت یحییٰ بن سعید زہری کے درمیان ایک رومی ہو رہے) اور ابن حجر نے لکھا ہے کہ ابو داؤد نے جس سند سے اس کو لکھا ہے اس میں محتار ہے کیونکہ عمر بن ربیع نے روایت نہیں کیا اور زہری کی بیان کیا اور ابن شہاب نے کہ کہ مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جو میرے نزدیک پسندیدہ ہے اور اس پسندیدہ شخص نے حضرت یحییٰ بن سعید کا قول بیان کیا اور پسندیدہ شخص کون تھا زہری نے اس کا نام نہیں بیان کیا۔ بہر حال زہری کا کوئی رومی تھا جو زہری کی نظر میں ثقہ تھا اور اس رومی سے حضرت یحییٰ بن سعید نے حدیث لینی عن کعبہ کا قول بیان کیا۔

تھیں اس شبہ کو دور کرنے کے لئے کہتے ہیں کہ ابو داؤد کی سند صحیح ہے کیونکہ اگر آثارِ دینی کے کہ جھوٹے ایک آٹے کے
 کھانا ایسے خلص نے کہا جو میرے نزدیک پسندیدہ تھا تو کیا روایت سے جو حدیث آئی ہے اس کو صحیح مانا گیا ہے لیکن اس سے یہ
 لازم نہیں آتا کہ امام احمد اور ابن ماجہ نے جس سند سے اس کو بیان کیا ہے وہ سند معتدل ہو کیونکہ ممکن ہے زہری نے کسی ثقہ
 شخص سے بھی حضرت سہیل کا قول سنا ہو اور خود بھی حضرت جس سے سنا ہو۔

مسئلہ :- بائبل کے خیر و شر سے متعلق دو باتیں ہیں۔ پہلی بات یہ ہے کہ بائبل کے خیر و شر سے مراد اللہ کے خیر و شر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ بائبل کے خیر و شر سے مراد انسان کے خیر و شر ہے۔

نورین ہوتے جیسی اھمال د خورین اور نورین کے وقت کو کہ بعد انوار کو نور لکنا ضروری ہے۔ امام شافعی صرف خروج حسی کو
موجب قسطن قرار دیتے ہیں۔ خالفت کے ساتھ یہ باطنی قدرت کے کو کہ ہر کہ یہ خود رسول اللہ ﷺ سے حسب ذیل
حکم کے مطابق ہے کہ نورانیات و فسوفات ہوتا ہے اور حق میں قسطن ہے۔ اور اہل تصوف

ایک شبہ

میں یہ بحث ذکر کی جا چکی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا انا نساء کون انہ (اس حدیث میں کو کرنا شہوت سے نکلنے کی
کوئی اثر نہ ہو سکتا۔ اور دوسری حدیث مطہرات ام سلمہ کی روایت سے ملتی ہے کہ ہم علم کے دوسرے رسول اللہ ﷺ سے یہ سچا اور عورت کو
استقام ہو جائے تو فرمایا میں پر قسطن ہے فرمایا میں پر قسطن ہے۔ دونوں کے بعد کوئی دلچسپی و اشتغال (اس حدیث میں بھی پائی جا
سکتا ہے کہ کو کر شہوت سے خارج ہونے کی کوئی قوت نہیں ہے۔
یوں ہے۔ دونوں حدیثوں میں اگر میں اسلاف لام وعد کا ہے اور معبود وہی پائی ہے تو کو کر اور شہوت کے ساتھ خلاق
ہو۔ ہم شافعیوں کو اس کو بھی سمجھتے ہیں۔ ان کا توں زیادہ مختلف ہے۔

مسئلہ۔ بعد از ذکر کر اور قسطن کی تفسیر سے واضح ہو جائے کہ یہ معلوم ہو کہ یہ حسی ہے یا حسی تو قسطن واجب
ہے۔ نیز میں کہتے ہیں کہ جو اسے ممکن ہے۔ اس کا سر ہو گیا ہو اور اس میں زیادہ تھک نہ گیا نہ کسی فرمایا کہ وہ ہے۔ اور اس
میں کوئی نہ۔ لہذا اس احتساب اور شک کو مٹانے کے قسطن تمام کر دے کہ جو قسطن و غم پایا جائے۔
ترہذی نے حضرت عائشہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اور فتن کیا یا کر کسی شخص کو (بہرہ لڑ ہونے کے
بعد) پھر سے برتری عیسوی ہو اور اسلام نہ ٹایا نہ ہو تو کیا کرے فرمایا قسطن کرے۔ روایات کیا کرے کہ اگر کوئی خواب میں استقام
نہ ہو جائے (بعد از یہ کہ اگر کسی نہ پائے تو کیا کرے فرمایا میں پر قسطن نہیں ہے۔ اور روایت کی حدیث میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما نے اس میں محمد بن ابی بکر کے بعد از انہوں نے ترہذی کی حدیث سے لے کر اس کو ضعیف ٹھکانا ہے۔

الاجابہ فی سبیلنا غلبہ ہے کہ حدیث کی حالت میں نماز کے قریب نہ ہو جائے سفر کی حالت میں اور پائی نہ ملے
پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو تو قسطن کرے نماز پڑھنی چاہے۔ آیت کے سن و مطلب کی تائید متعدد بالا نشان نزول سے ہوتی
ہے پھر اس کے بعد قسطن کا ذکر بھی کیا گیا ہے گویا بار قسطن سے مراد قسطن کرنے والا ہے کہ نہ صرف صاف و کو عام طور پر پائی نہیں ملتا قسطن
کرنا چاہیے۔

قیمت میں دلیل ہے اس امر کی کہ قسطن سارا حدیث ہے (واقعی طور پر ہلاک کو چھو دیتا ہے) حدیث (ہلاک) کو اور
جیس کرتا۔ جبور علماء کا بھی قول ہے لیکن وہ خود ہری قسطن و راس حدیث (حسی کان طور پر پاک کر دینے والا) کہتے ہیں حدیث کی
بعض کتب میں ہیں کہ کہ وادو کے نزدیک قسطن و راس حدیث ہے اگر پائی مل جائے تو قسطن کوٹ جاتا ہے جس طرح انہوں نے
اس باب سے قسطن کی قوت جاتا ہے۔ میرے نزدیک قسطن یہ ہے کہ قسطن و راس حدیث کہیں ہے اور نہ پائی ملے قسطن کے قسطن
جانے کے کوئی معنی نہیں، کہ پائی کا وجود موجب پائی ہے؟ جب ایسا نہیں ہے تو معلوم ہو کہ کہ قسطن سے طہارت حاصل
ہوتی ہے (ہلاک) چھوڑتی ہے پائی ملنے ہی قسطن حدیث کا طور پر جاتا ہے قسطن ہلاک نہیں پیدا ہو جاتا۔

وادو کاہری کے قول کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ علی (سے) قسطن مسلمان کا دشمن ہے خواہ کسی برس
تھک پائی ملے۔ یہ حدیث اصحاب سنن نے حضرت ابو ذر کی روایت سے نقل کی ہے اور ترہذی نے اس کو صحیح کیا ہے۔ دوسری
حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے لئے تمام زمین مسجد کر دی گئی ہے اور زمین کی مٹی کو طہور (پاک) بن جائے گویا
ہے۔ روا مسلم و ابن خرمہ وغیرہ۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ دونوں حدیثیں اور کئی حدیثیں درج ہیں کہ کو کر کہ قول اللہ کر حدیث میں آخری جملے

یہ ہیں کہ جب پانی مل جائے تو استعمال کرنا ضروری ہے اگر تکلیف ہو تو قلیل اور حقیقی طہارت ہو جائی اور ناپاکیاں بالکل دھو ہو جاتی تو پھر طہارت کے لئے پانی کے استعمال کو یوں ضروری قرار دینا جہاں صحیحین میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ایک حدیث آئی ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں رسول اللہ ﷺ نے جنابت والے کو تیز کرنے کا حکم دیا تھا پھر جب پانی مل گیا تو اس کو غسل کرنے کا حکم دیا اگر تکلیف سے جنابت بالکل (جز سے) جاتی رہتی تو غسل کا حکم حدود تک نہ دیتے۔

فائدہ :- عابری کھیل کا دستور چاہا مطلب حضرت علیؓ حضرت امین عباسؓ، محمد باقرؓ اور سعید بن جبیرؓ کی تفسیر کے اقتدار سے ہے۔ لیکن بعض نیک تفسیر کے نزدیک الصلوٰۃ سے مواضع الصلوٰۃ یعنی مساجد سرحد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جنابت کی حالت میں مسجدوں کے قریب بھی نہ جاؤ یا مسجد کے اندر سے گزرتے ہوئے نکل سکتے ہو ٹھہر نہ جائے۔

ابن جریر نے حضرت بزرگ دین بن حبیب کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک افسدہ اس کے حرم کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے کہ وہ جنابت ہوئی تو روئی اندر مکانوں میں موجود نہ ہو تا تو ان کو پریشان ہوئی کیونکہ گزرنے کا راستہ مسجد میں ہو کر ہی تھا اس پر اللہ نے نزول فرمایا **وَلَا تَجْنِبُوا** یعنی سبک چل۔ آیت کی یہ تفسیر حضرت ابن مسعودؓ مسجد بنی السبہ، مضاک، حسن بصری، عکرمہؓ کی ازبھر نے بیان کی ہے اس کی تفسیر کی بناء پر کہ مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک جب آدمی ہر وقت مسجد کے اندر سے گزر سکتا ہے صحت بصری کا بھی کیا قوس ہے، کیونکہ سبب نزول اگرچہ خاص ہے مگر لفظ عام ہے لہذا حکم بھی عام ہوگا۔ خواہ مسجد کے اندر ہو کر گزرنے کی کوئی انتہائی ضرورت نہ ہو۔ ہاں سے نزدیک جب کے لئے مسجد میں گزرنے کا جائز نہیں۔ خود بخود مضاف کو بخلاف ہونے کی ضرورت نہیں۔ اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر صلوات سے مراد مواضع صلوات ہوں تو لحد و لہ کے اندر جو نماز کی جگہ مقرر کر لی جاتی ہے اس میں بھی جب کا داخلہ ممنوع ہونا چاہئے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ پھر **يَسْتَتِي تَعْلَمُوْا اِنَّا نَعُوْذُ** کے الفاظ صراحتاً بتاتے ہیں کہ صلوات سے نماز مراد ہے۔ مقام صلوات مراد نہیں ہے لہذا یہ درست نہیں ہے کہ معطوف میں اوچھڑا ہوا معطوف مل جائے جو معطوف غرض میں ملے کہ وہ مقدور نہ ہو۔

مسئلہ :- مسجد میں چپ کا ٹھہرنا حنیف کی طرف مناسک و نماز کو غلط فہمی کے نزدیک بھی ناجائز ہے مگر امام احمد کے نزدیک جائز ہے۔ تیول لمانوں کے مسئلہ کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان گھروں کے رخ مسجد کی طرف سے پیچھے رو۔ میں مسجد (میں) ٹھہرنے پر داخل ہونے کو نہ پیش دلی کے لئے جائز قرار دیتا ہوں نہ جنابت والے کے لئے۔ روا، ابو داؤد و ابن ماجہ و البخاری فی الترمذی و الطبرانی عن جریر بن عبد اللہ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت اذن حجر بن عديت قالوا اس حدیث کو ابو ایوب نے بروایت جریر عن ام سلمہ (بھی) نقل کیا ہے ابو ذر نے مول رایت کو صحیح کہا ہے۔

تھکانے نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور صراحت کی ہے کہ اس کی سند میں اختلاف میں خلیفہ عاشری نے چھوٹے شخص ہے۔ ابن دفعہ نے اس کو متردب کہا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ابن دفعہ کا قول قاضی قبول نہیں کرتا۔ آخر حدیث میں سے کسی نے بھی غفلت کو متردب نہیں کہا بلکہ امام احمد نے اس کے متعلق کہا ہے کہ میں اس میں کوئی خرابی نہیں پاؤں۔ ابن خزیمہ نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن حبان نے تسنن کہا۔ برابر اگر بعض لوگ اس کو نہیں جانتے تو ان کے نہ جاننے سے اختلاف متردب یا مجہول نہیں ہو جائے گا۔

یہ حدیث امام احمد کے خلاف جمہور کے مسلک کو ثابت کر رہی ہے بلکہ امام شافعی (جو مسجد میں سے غزوے کو جائز قرار دیتے ہیں) کے قول کے خلاف بھی اس حدیث میں صریح ثابت ملتی ہے کیونکہ کلام کی رفقہ یہی مسجد کے اندر سے گزرنے کو روک رکھے۔

مسئلہ :- جنس کے لئے کعب کا طواف جائز نہیں کیونکہ طواف مسجد مشروط ہے اور مسجد میں جنس کا داخلہ درست نہیں۔ بناءً پر اس کے لئے قرآن پڑھنا بھی، جہور علماء کے نزدیک ناجائز ہے۔ لہٰذا ہمارے نزدیک قعود کے لئے چتر کباب

کی عبادت جائز ہے، واداء کے نزدیک تمام قرآن کی عبادت جب کے لئے جائز ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے
 حاضر اور جب قرآن کا کچھ حصہ بھی نہ پڑھیں۔ سورہ بقرہ کی آیت وَلَا تَقْرُؤْهُنَّ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا کی تفسیر میں اس کی تحقیق
 مکرر ہو چکی ہے۔ پھر جب کے لئے قرآن کو پھونکا جائز ہے آیت لَا يَسْتَسْنِ إِلَّا الْمَطْهُرُونَ کی تفسیر میں اس کی تفصیل آئے گی
 اور نقوش حروف کو پھونکا جائز ہے تو قرآن کے الفاظ زبان پر لیا کسی طرح دروست ہو سکتا ہے۔
 شہید:۔۔۔ بے وضو کوئی کے لئے آیت لَا يَسْتَسْنِ إِلَّا الْمَطْهُرُونَ کے حکم کے مطابق قرآن کو پھونکا جائز نہیں مگر
 آیت قرآنی کو پڑھنا تو جائز ہے اس کی کیا وجہ؟

ازالہ:۔۔۔ بے وضو ہونے کا اثر ظاہر بدن پر ہوتا ہے منہ کے اندر نہیں پہنچتا (اور جنابت کا اثر منہ کے اندر ہوتا ہے) اس
 کے علاوہ دونوں میں یہ فرق ہے کہ بے وضو ہونا عمومی اور ہر وقت کی چیز ہے اور جنابت اتنی کثیر لوقوں میں نہیں۔ اگر بے وضو کے لئے
 آیت کو پڑھنا جائز قرار دیا جائے تو چڑی و شکاری ہو جاتی۔ جنابت کی حالت میں قرأت قرآن کی ممانعت سے کوئی دشمنی پیدا
 نہیں ہوتی۔

محقق حدیث میں کیا ہے کہ حوائج جنابت کے اور کوئی چیز رسول اللہ ﷺ کو قرأت قرآن سے نہیں روکتی محمد رواہ احمد
 و اصحاب السنن و ابن خزيمة و ابن حبان و ابن الجارود و ابی نعیم و ابی داؤد الترمذی و ابن اسحاق و عبد الحق و ابی یوسف و ابی شریح السجستانی ترمذی و ابو
 یوسف نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

محققین میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو سے پہلے سورہ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھیں حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا کا
 مطلب یہ ہے کہ مسافر معذور کے علاوہ کسی اور جب کیلئے ہو فتیکہ غسل نہ کرے نماز پڑھنا جائز نہیں، مسافر معذور کیلئے حکم
 کر کے نماز پڑھنا جائز ہے چوں کہ حالت جنابت میں نماز نہیں ہوتی نہ فتیکہ غسل نہ کرے۔

ایک اعتراض

حالت جنابت میں نماز پڑھنے کی ممانعت یا نماز نہ پڑھنے کی انتہا غسل کو کہے قرار دیا جاسکتا ہے غسل کرنے سے قرابت
 دور ہو جاتی ہے۔

جواب:۔۔۔ لفظ حَتَّىٰ اس حد تک امر پر داخل ہوتا ہے جو قول کلام کے آخری جزء کے بعد ہوتا ہے جیسے غَسَّطْتُ الْقَبْلَةَ
 حَتَّىٰ انْصَبَّاحَ یعنی رات کے آخری جزء کے بعد جو صبح کی حد آتی ہے میں اس وقت تک سو یا یہی صورت اس جگہ ہے (کہ
 حالت جنابت میں نماز کی ممانعت جنابت کے آخر جزء کے بعد آنے والے غسل تک ہے اس کے بعد جائز ہے)۔

مزید شبہ

حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا کہنے کا فائدہ کیا نکلا جب کہ حالت جنابت میں نماز پڑھنے کی ممانعت کر دی (تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ
 جب جنابت دور ہو جائے کتنی غسل کر لو تو نماز پڑھ سکتے ہو)۔

ازالہ:۔۔۔ یہ بات غلطی مقصود ہے کہ غسل سے جنابت دور ہو جاتی ہے غسل کے مسائل کی تفصیل سورہ مائدہ کی آیت و
 لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُطَّهَّرِينَ کی تفسیر کے ذیل میں آئے گی۔

اور اگر تم پہلو ہو یا سفر میں ہو۔

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُطَّهَّرِينَ

یہاں مسافر ہونے کا ذکر محض اضافی ہے کیونکہ عموماً پانی کا استعمال ایک دو دنوں یا جموں سے معذور ہوتا ہے (مسافر کو پانی ملتا
 نہیں اور ہزار استعمال نہیں کر سکتا) لہذا جہور کے نزدیک ان دونوں شرطوں کا کوئی منہوس (محروری) نہیں ہے۔ امام شافعی کا قول
 ہے کہ اگر کسی بستی کا پانی ختم ہو جائے اور وہاں کے باشندوں کو پانی نہ مل سکے تو حکم سے نماز پڑھ لیں لیکن پانی ملنے پر نماز کو دوبارہ

پڑھنا لازم ہے کیونکہ تحریری احکامات آیت مذکورہ میں صرف بیدار مسافر کے لئے ہے۔

ہم کہتے ہیں بیداری اور سفر کی شرط عزم کے لئے ہے اور عزم علماء نہیں ہے یہ شرط انتہائی ہے اسی لئے تہجد سے نماز پڑھنی بالاتفاق واجب ہے لہذا اور روزِ حنہ واجب نہیں ہو سکتا سب وجوب ایک ہے واجب کیسے دوبار ہو سکتا ہے اور چونکہ بیداری مسافر کی شرط نہیں ہے اس لئے اگر کوئی تندرست ایسا ہستی میں مقیم ہو جہاں اکثر شرفی عزم (اعٹک) ہو جاتا ہے اور پانی نہ ملے تو تہجد کر کے نماز پڑھ لے پھر اگر پانی مل بھی جائے تو دوبار روزِ حنہ واجب نہ ہوگا۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ میں مقیم تھے۔ ربذ میں چند روز تک پانی دستیاب نہیں ہوتا تھا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا۔ حضور (ﷺ) نے فرمایا تیرے لئے مٹی کافی ہے غدا دس برس تجھے پانی نہ ملے۔ دوسری روایت میں ہے پاک مٹی مسلمان کا دشمن ہے اگر چہ دس برس تک ہو۔ رواہ اصحاب السنن۔ ابو داؤد نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

اگر غباری تہجد سے مراد مسافر ہوں تو دوبارہ غسلی سفر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بیدار مسافر کو ایک ہی عزم کے تحت اپنا مقصود پانی موجود ہونے کے باوجود استعمال کرنے سے مجبور ہو تا اور پانی نہ ملتا تو نفل کا ایک ہی عزم ہے۔
یا تم میں سے کوئی تنی سے آیا ہو۔ عاتقا نشیمن۔ مگر حال ناگاہ سے آنے سے بطور کسائی مراد ہے۔ بول و براز سے فارغ ہو کر تہجد (پہلوت میں) دستور عموماً کیا ہے کہ بول و براز کے لئے لوگ پست گزروں کی طرف ہی جاتے ہیں (تاکہ تہجد سے) مطلب یہ کہ اگر کوئی بول و براز کی وجہ سے بے وضو ہو جائے۔

مسئلہ :- اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حسب معمول دونوں راستوں سے خارج ہونے والی چیز کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ نہیں ثابت ہوا کہ اگر کوئی غیر معمولی چیز (مثلاً پیسے، کپڑے، لہو وغیرہ) ان دونوں راستوں سے خارج ہو تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام مالک کا مسلک اس آیت کی روشنی میں یہ ہے کہ اگر کوئی غیر معمولی چیز ان راستوں سے خارج ہو تو وضو نہیں ٹوٹتا۔

مسئلہ :- جبہ کے نزدیک ان راستوں سے غیر معمولی چیز کا خروج بھی وضو کو توڑتا ہے ایک قول امام مالک کا بھی یہی مروی ہے۔ حضرت عائشہ کی حدیث استحضار کے سلسلہ میں اس پر دلالت کر رہی ہے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت جحش سے فرمایا تھا (استحاضہ کا) خون دو حویا کر لو پھر نماز کے لئے وضو کر لیا کہ اگر تجھے بخدا یہ صحیح مسلم۔

نام شافعی نے اس آیت سے استنباط کیا ہے کہ تہ اور خون وغیرہ جو ان دونوں معمولی راستوں سے خارج نہ ہو اس کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام احمد کے نزدیک اگر دونوں راستوں کے علاوہ کسی اور جگہ سے نہ کوڑ یا باجی میں قبیل مقدہ میں خارج ہوں تو وضو نہیں ٹوٹتا مگر آیت سے ان دونوں قولوں میں سے کسی کا استنباط نہیں کیا جاسکتا اس لئے امام عقیلم کا قول ہے کہ جو نجس چیز کسی سے کسی مقدار میں خارج ہو وضو کو توڑ دیتی ہے اور چونکہ غیر سال خون نجس نہیں ہے اور وضو کی تہ، پلنگہ اور تھوک کے عزم میں ہے اس لئے ان کا خروج ناقض وضو نہیں ہے۔ ہزارے مسلک کا ثبوت قیاس سے ہوتا ہے۔ دونوں راستوں سے خارج ہونے والی چیز نجس ہوتی ہے اور اس کا خروج ناقض وضو ہے۔ معلوم ہوا کہ بدلتا کے بعد سے جو نجس چیز خارج ہو اس کا خروج ناقض ہے۔ خود کہیں سے ہو مگر نجس ہو اور خود دونوں راستوں سے ہونے پر براہ کے علاوہ کوئی اور نجس چیز خارج ہو۔

مگر شبہ کیا جائے کہ نجس چیز کے خارج ہونے سے پورے وضو کا وجوب صرف قطعی ہے۔ قاضائے عقل کے خلاف ہے اور جو حکم غیر قطعی ہو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ خلاف قیاس حکم کا اقتدار اس کے مورد اور مقام پر ہونا مسلک مسئلہ ہے) ہم کہتے ہیں ان کی بات تو قاضائے عقل کے مطابق ہے کہ عجمت کے خروج سے طہارت جاتی رہتی ہے۔ پانی صرف چار اندام کا نجس ہو جاتا اور ان کی صہارت کا وجوب ضرور غیر قطعی ہے۔ لیکن اولیٰ کی طرف یہ بھی متعدی قرار پائے گا، ہزارے مسلک کا ثبات متعدد احادیث سے بھی ہوتا ہے۔

ایک روایت معدائے کی ہے کہ حضرت ابو داؤد نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو تہ بولی تو آپ نے وضو کیا۔ دمشق کی

مسجد میں میں نے اس حدیث کا ذکر حضرت ثوبان سے کیا تو انہوں نے فرمایا ابوہریرہؓ نے بھی کہا۔ میں نے حضور ﷺ کو وضو کر لیا تھا۔ رواہ احمد۔ اس روایت کا سلسلہ سند اس طرح امام احمد نے بیان کیا ہے۔ حسین بن علی بن کثیر۔ ابو نعیم بن داؤد۔ ابو یوسف۔ احمد بن محمد بن حنبل۔ ابو داؤد۔

معتز ضیق کا کہنا ہے کہ یہ سلسلہ مضطرب ہے کیونکہ دوسری روایت میں دونوں میں اختلاف ہے معتز نے بھی بن کثیر اور نعیم بن داؤد بن محمد بن احمد ان کا ابوہریرہؓ بیان کیا ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ بعض روایوں کا مضطرب ہونا دوسروں سے مضبوط و محفوظ راہ اندھا نہیں ہو سکتا۔ ائمہ کا بیان ہے میں نے امام احمد سے کہا لو اس حدیث میں مضطرب ہیں فرمایا حسین بن مسلم نے تو بغیر مضطرب کے بیان کیا ہے ترمذی نے بھی اس کو حسن اور صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کسی کو نماز میں تے ہو جائے تو (نماز چھوڑ کر) جا کر اس کو وضو کر لے یا چائے پھر (اگر) اپنی گزشتہ نماز پر بناء کرے (یعنی چھٹی پڑھ چکا ہے اس سے آگے جائے) پھر طہیہ اس نے کام نہ کیا ہو۔ وار قطنی نے یہ حدیث انامک بن عیاض کی روایت سے مستطاب بیان کی ہے اس کی سند میں ایک شخص عبد اللہ بن ابی سعید ہیں جنہوں نے حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث سنی۔ وار قطنی۔ یہ لکھا ہے کہ حاکم حدیث نے اس حدیث کو ابن جریر سے امر مسلم بیان کیا ہے مستطاب بیان صرف انامک بن عیاض کی روایت میں ہے ابوہریرہؓ کا نام روایتی نے انامک کو کچھ قرار دیا ہے۔

ائمہ کہتے ہیں کہ یحییٰ بن معین نے انامک بن عیاض کو ثقہ کہا ہے بخاری کی طرف سے اگر نیکوئی ہو تو وہ قابل قبول ہوتی ہے اور علماء حدیث کا طریقہ یہ ہے کہ (خطر احتیاط) اس مسئلہ کو مقدم قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ (اس حدیث کے بارگاہ سرسبز) مانا جاتا ہے تو اس سلسلہ میں ہر ایک حجت ہے اس سوسوں کی متعدد امادیت اور بھی ہیں جن کو طوالت کے خوف سے ہم نے ذکر نہیں کیا۔

امام احمد نے قبیل اکثر کا جو فرق قائم کیا ہے تو اسے ثبوت میں انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث پیش کی ہے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت حدیث ہے کہ ایک دو قطرے خون (کے ٹپکنے) سے وضو (لام) نہیں ہاں اگر سیال خون ہو (تو ایک قطرہ خون بھی باقی نہیں رہتا)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یھودوں سے (دینے والے) خون میں اجابت دینے کی تھی یہ دونوں حدیثیں وار قطنی نے نقل کی ہیں۔ ابن لون حدیث کی سند میں ایک روایت محمد بن فضل بن حصیب ہے جس کو امام احمد اور یحییٰ بن حبان نے جموعاً کہا ہے اور دوسری روایت عطیہ بن قسطنطین سے روایت کی ہے ابوہریرہؓ سے۔

امام مالک اور شافعی نے اپنے اختلاف میں حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پیچھے لگوائے اور بغیر (حدیث) وضو کے نماز بھی صرف پیچھے لگنے کی وجہ کو موقوفہ اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا۔ ورنہ لفظ لفظی و اسکی تفسیر اس کی سند میں صالح بن مقار رضی اللہ عنہ ہے جو ضعیف ہے۔ نووی نے اس کو مستفاد کی قبرست میں ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے ابن عربی کا قول لکھا ہے کہ وار قطنی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے مگر یہ دقت کے خلاف ہے کیونکہ صالح قوی نہیں ہے۔

حضرت ثوبانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی پھر وضو کا پانی طلب فرما کر وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا۔ تو سے وضو فرض ہو جاتا ہے فرمایا اگر فرض ہو جاتا تو مجھے فرکان میں مبتلا ورنہ لفظ قطنی اس کی سند میں جبہ بن الحسن روایت ہے جو متردک الحدیث ہے۔ یحییٰ نے لکھا ہے کہ اس کو واضح حدیث (حدیث) خود ساختہ بیان کرنے والا) کہا گیا

حضرت عائشہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو موسیٰؓ، اشعری، حسن، مجاہد اور قتادہ کا بھی قول ہے۔ ابو حنیفہ اور سفیان ثوری بھی

اسی کے قائل ہیں۔ اس صورت میں جنابت بمعنی انزال ہو گا۔ یعنی جماع نہ ہو گا اور نہ عطف صحیح نہ ہو گا (کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ کا مفہوم جدا جدا ہونا چاہئے اور جنابت سے مراد بھی جب جماع ہو گا اور لمس نہاء سے تو جماع مراد ہی ہے لہذا معطوف علیہ کا مفہوم ایک ہی ہوگا۔)

حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمر بن خطابؓ حضرت ابن عمرؓ اور شیخین کا قول ہے کہ ملاصت نہاء سے مراد حقیقی معنی ہے یعنی بیرونی جد سے لگ جانا اور چھو دینا۔ اسی بنیاد پر یہ حضرات قائل ہیں کہ عورت کو چھو دینے سے وضو، ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ دونوں کے درمیان کوئی (کپڑا وغیرہ) حائل نہ ہو۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سے مراد ہے جماع کے علاوہ (ہر قسم کا لمس اور مس)۔ یہی نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ بوسہ بھی ایک قسم کا لمس ہے اور اس میں وضو لازم ہے۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ابن غنایہ میں نقل کیا ہے کہ جس نے اپنی بیوی کا بوسہ لیا یا اس کو ہاتھ سے چھوا تو اس پر وضو لازم ہے۔ امام احمد زہریؒ اور نواسی بھی عورت کے چھونے کو وضو شکن قرار دیتے ہیں۔ ایک روایت میں امام شافعی کا قول بھی یہی تھا ہے۔

امام مالکؒ امام شافعیؒ اسحاقؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی قول ہے کہ شہوت کے ساتھ مشتبہ عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں ٹوٹتا۔ (یعنی شہوت کے ساتھ نہ چھوئے یا عورت مشتبہ نہ ہو تو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا) امام شافعیؒ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ ہاتھ کے اندر دینی حصہ سے چھوئے اگر ہاتھ کا بیرونی بالائی حصہ لگ جائے گا تو وضو ٹوٹنے لگا۔ آپ نے مس نہ زہریؒ قیاس کیا ہے کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جاتا ہے (یعنی اگر ایک حکم بلا شرط طور پر بغیر قید کے ہو اور دوسری روایت میں شرط طور پر قید کا بھی ذکر ہو تو قید حکم کو بھی مقید مانا جائے گا) خزانہ روایات کا تعلق مالکؒ و اللہ سے زبور دوسری روایت میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد موجود ہے کہ اگر تم میرا سے کوئی لپٹا ہوا ہاتھ اپنی شرم گاہ تک پہنچاؤ گے (تو دوبارہ وضو کرے) علماء نے لکھا ہے کہ لفظ انشاء لای معنی (یعنی یا ظن کف سے مس) کو مفید ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ لفظ انشاء سے ساتھ مس نہ زہریؒ حدیث صحیح نہیں ہے بلکہ انشاء کا یہ معنی بھی ہم کو حلیم نہیں ہے اور مطلق و مقید کا تعلق دو افعال سے ہو تو مطلق کو مقید پر محمول کرنا جائز ہے نزدیک درست نہیں۔ لہذا امام عقیلم کے مسک پر آیت کا توضیحی مطلب اس طرح ہو گا کہ اگر تم جب دو یعنی تم کو انزال ہو گیا ہو۔ بیماری کی حالت ہو یا سفر کی یا بول و برود وغیرہ سے تھرا ہو وضو ٹوٹ گیا ہو یا بغیر انزال کے تم نے جماع کیا ہو تو تیمم کر سکتے ہو۔

امام شافعیؒ کے مسلک پر توجہ اس طرح ہوگی اگر تم جب دو یعنی تم نے عورت کو لمس سے بھرا کیا ہو یا سفر کی حالت میں یا بول و برود کی وجہ سے یا عورت کو چھونے کی وجہ سے وضو نہ کر لو۔ اگر مرضی کے ساتھ چھو لو گے وضو نہ مانا جائے گا۔ قرآن مجید آیت (وَجَاءَ أَحَدُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمُقَاتِلِينَ إِلَى الْوَلَدِ) میں ذکر و لفظ اللہ کے معنی میں لیا ہو گا اور حکام کا مطلب اس طرح ہو گا کہ تم اگر بیمار یا مسافر ہو اور تم میں سے کوئی کسی سے اپنے ہاتھ سے بھرا کیا ہو۔ اس وقت ملاصت سے جماع کر لو ہو گا عورت کو چھو یا مس نہ ہو گے بلکہ کیونکہ حقیقت و عباد کا اختراع درست نہیں یعنی حقیقی طور پر مجازی معنی ایک وقت مراد لینا جائز ہے۔

حضرت عمرؓ کے نزدیک چونکہ لمس سے مراد چھونا ہی ہے اور جب تیمم نے جماع کو مرضی سے پہلے موقوف نہیں کر دیا ہے اس لئے جب کے لئے تیمم آپ کے نزدیک جائز نہ تھا۔ جیسا کہ مغرب عمرؓ سے منظرہ کے وقت آپ نے بیان کیا تھا (منظرہ کا یہ بعد آگے آگے گا)۔

ابن جریرؒ نے بیان کیا ہے کہ حضرت سعید بن جبیلؒ حدیث گرائی میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اسے میں ایک شخص نے حاضر لے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بوسہ بھی ایک طرح کا لمس ہے اس کے بعد بھی وضو کرو۔ حضرت حننؒ نے فرمایا چھو، صرف کچھ سے ہوتا ہے۔ (از مولفہ رحمۃ اللہ)

ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک مرد نے ایک عورت سے وہ تمام حرکتیں جو مرد عورت سے کرتا ہے صرف جماع نہیں کیا، حضور ﷺ کا اس کے متعلق کیا حکم ہے فرمایا اچھی طرح دھو کر کے کھڑا ہو کے نماز پڑھ لے۔ ابن جوزی نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر ابن جوزی کا اس جگہ یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ مسائل کے سوال کی یہ غرض نہ تھی کہ عورت کے چھونے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں۔ اس کا مقصد تھا اس جرم کی معافی کی صورت دریافت کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ ایسے شخص کی شرعی سزا کیا ہے؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو بتلایا کہ اچھی طرح وضو کر جاؤ نماز پڑھنا اس کے کلمہ کا کفارہ ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان وضو کرتے وقت جب منہ دھوتا ہے تو اس کے چہرہ کے سب گوشہ وصل کر لکل جاتے ہیں اور حضرت عائشہؓ کی بھی مرفوع روایت ہے کہ جس شخص نے میرے وضو کی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھی جس کے اندر کوئی دوسرا خیال اپنے دل میں نہ لایا تو اس کے گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ صحیحین۔ ایک اور روایت میں حضرت انسؓ کا بیان آیا ہے کہ ایک شخص نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے شرعی حد کے قابل جرم کیا ہے۔ مجھ پر حد جاری فرمادیجئے۔ حضور ﷺ نے اس سے جرم کچھ نہ پوچھا اور نماز کا وقت آگیا تو اس نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اللہ ربہ۔ اس حدیث میں وضو کا حکم نہیں ہے۔ صحیحین۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص خدمت گرائی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مدینہ کے آخری حصہ میں ایک عورت سے میری ملاقات ہوئی اور جماع کے علاوہ میں نے اس سے ہر حرکت کی۔ اللہ ربہ۔ اس روایت میں اتنا زاد کہ ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی اَقِمِ الصَّلَاةَ طَلُوفِي السَّهَاءِ وَذُرْغَائِيْنَ الْاَيْدِيْ رَانَ اَنْحَسَسَاوْ بِالْمَرْحَمِ الْمَسِيْحِيْنَ۔

ام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ (رات کو) نماز پڑھتے تھے اور میں حضور ﷺ کے سامنے جگہ کی طرح پڑی رہتی تھی جب آپ مجھ کو تھمے ہاتھ سے دیا دیتے تھے تو میں پاؤں سپٹ لٹکا لٹکا کر دوسری روایت میں ہے کہ اس زمانہ میں گروں کے اندر چلنا نہیں ہوتے تھے۔ متفق علیہ یہ حدیث بہت طریقیوں سے آئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں ایک رات رسول اللہ ﷺ کو میں نے موجود پایا ہاتھ سے ٹول کر دیکھا تو میرا ہاتھ آپ کے قدم پر آگیا اس وقت آپ مجھ میں تھے اور کہہ رہے تھے اے اللہ میں تیرے غضب سے تیری رضا مندی کی اور تیرے عذاب سے تیری معافی کی اور مجھ سے تیری ادا پنا لیتا ہوں میں تیری حمد پوری پوری نہیں کر سکتا تو تمہارا ہے جس سے تو نے اپنی تعریف کی ہے۔ رواہ البخاری۔ طبرانی کی روایت میں (حضرت عائشہ کا قول) ہے میں نے آپ کے بالوں میں اپنا ہاتھ ڈالا تاکہ یہ معلوم کر لوں کہ آپ نے غسل کیا ہے یا نہیں وہ نے کہا بظاہر یہ دونوں دانے جدا جدا ہیں کلام کہ قدر قاری کی متعنی ہے۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ احکام کی حالت میں ہوتے تھے اور میں آپ کے بالوں میں سٹکھا کرتی تھی۔ رواہ البخاری۔ ظاہر ہے کہ مسجد کے اندر رسول اللہ ﷺ کا انکشاف کی حالت میں ہونا بغیر وضو کے نہ ہوگا۔ حضرت عائشہؓ حضرت یحییٰؓ اور حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ ان میں سے ہر ایک رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (ایک پردہ) میں ڈال کر لایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتی تھی۔

میں کہتا ہوں غسل سے پہلے وضو کرنا بہت ہے اور اشتراک کی صورت میں ناممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ پیالی کے ہاتھ سے نہ لگے۔

حضرت ابو قتادہؓ کی روایت ہے کہ حضرت زینبؓ کی حاجز اوی لکھ کر (پشت پر) اٹھائے ہوئے حضور ﷺ نماز میں مشغول ہوتے تھے۔ صحیحین۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے میں جیض کی حالت میں ہوتی تھی رسول اللہ ﷺ کا سر میری گود میں

ہو نہ تھا اور اسی حالت میں آپ قرآن پڑھتے تھے۔ صحیحین میں حضور ﷺ کی وفات ہوئی اور بدایت عقل کا تھا خاسبہ کہ وفات کے وقت آپ ﷺ نے وضو نہیں کیا۔

انہی احادیث کے وجہ سے امام شافعی اور ابن کے ساتھیوں نے کثرت میں مزید شرط یہ لگا دی ہے کہ عورت کو چھو چاروں وقت یا قسراً وضو نہ کرے جب شہوت کے ساتھ نہ ہو لیکن ابن قس کے خلاف بھی حضرت عائشہ کے وہ حدیث ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بعض بیویوں کا بوسہ لے کر بغیر (تلاذ وضو کے نماز کو تشریف لے گئے۔ رواہ ابوداؤد۔) اور نے اس حدیث کو حسن کیا ہے اور ترمذی و ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے اور سلسلہ سند کو صحیح قرار دیا۔ حسیب بن ابی ثابت از عمروہ از ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کیا ہے کہ اگر شبہ کیا جائے کہ بخاری نے اس کو ضعیف کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ حسیب نے عمروہ سے نہیں سنا تو یہ شبہ غلط ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں اور سند سننے کی شہادت علمی کی شہادت ہے جو قاطعاً قبول نہیں۔

امام احمد اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرنے کے بعد بوسہ لیتے تھے پھر بغیر (جدید) وضو کئے نماز پڑھ لیتے تھے۔ (اس روایت کا سلسلہ قیام از عمروہ بن شعیب از ابن عتبہ سبھی اقوام المومنین عائشہ سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ نہ نام معلوم ہے۔)

میں کہتا ہوں اگر ذہب مجہول بھی ہے تب بھی اس کی روایت مقبول ہے کیونکہ وہ دوسرے قرن کی عورت ہے اور دوسرے قرن کے انہوں راویوں کی روایت معتبر ہے۔ اس روایت میں حجاج اگرچہ بعض لوگوں کے نزدیک بخروج ہے لیکن ذرا غلطی نے اس کی طرح برنور است عمروہ بن شعیب کی روایت بیان کی ہے۔ ورنہ غلطی نے یہی کہا ہے اور کوزائی بہت ثقہ تھے۔ ورنہ غلطی نے یہ حدیث سفیان ثوری کے طریق سے بھی بیان کی ہے۔ اس سند میں ابیرائیم بھی ہے حضرت عائشہ کا فرمایا منقول ہے جس پر ترمذی نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہ سے ابیرائیم کا سننا بہت نہیں اور نہ اس موضوع کی کوئی حدیث مرفوعہ صحیح ہے میں کہتا ہوں ابیرائیم طبع اللہ راہی ہیں اس کا سننا ممکن تو ہے اور محض کے لئے امکان ملتا ہی کافی ہے۔ ثبوت سند کی ضرورت نہیں پھر اگر اس کا کوئی صحیح نہ ہو تو حدیث مرسل ہو جائے گی اور حدیث مرسل قاطعاً استدلال ہے۔ ہاترمذی کا قول کہ اس موضوع کی کوئی حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں تو غالباً ترمذی کی مراد یہ ہے کہ کوئی حدیث متصل اس مرفوعہ صحیح بذات ثابت نہیں اور نہ یہ حدیث مرسل موجود ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

سوال :- اگر سوال کیا جائے کہ ابوروق اور عقیلہ بن حداثہ کے علاوہ ابیرائیم کے بیان کا کوئی اور نقل نہیں اور ابوروق کی روایت نقل کرنے والے صرف سفیان ثوری اور ابو حنیفہ میں پھر قرن دونوں میں بھی اختلاف ہے ثوری نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور ابو حنیفہ کی روایت سے نقل کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کے قول کو نقل کرنے والا صرف ابیرائیم ہے حالانکہ ابیرائیم کی سماعت میں دونوں سے ثابت نہیں۔

جواب :- ہم اس کے جواب میں کہیں گے یہ چاروں آئمہ ثقہ ہیں یہ ممکن ہے کہ ابیرائیم نے دو مرسل حدیثیں بیان کی ہوں ایک حضرت عائشہ کی روایت سے اور دوسری حضرت حماد کی روایت سے پہلی حدیث ثوری کو پہنچی ہو اور دوسری امام ابو حنیفہ کو اور فقہاء کے نزدیک اس میں کوئی ہرج، ممکن ہے۔ اس کے علاوہ ثوری کی دوسری روایت کے سلسلہ میں اتصال ہے کیونکہ ابیرائیم بھی نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے۔

اگر یہ ثابت ہو کہ حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہے کیونکہ عثمان بن ابی شیبہ کی روایت میں حدیث کے یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور دوسرے لوگوں کی روایت اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ بوسہ کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

تو ہمارے نزدیک یہ شبہ بھی بے بنیاد ہے جب دو قول روا ہیں کہ روایات میں تو دونوں کو صحیح قرار دیا ممکن ہے کیونکہ ممکن ہے یہ دو حدیثیں الگ الگ ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی حدیث ہو کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لینے سے بھر و وضو نہیں کرتے تھے اب ایک روایت میں صرف روزہ کی حالت کا ذکر ہے اور دوسری روایت میں وضو نہ کرنے کا پوری حدیث کسی نے نہیں نقل کی بلکہ یہ بخاری کے نزدیک جائز ہے۔

حافظ ابن حجر کا بیان ہے کہ امام شافعی نے فرمایا ہم سے سعید بن ہشام نے بحوالہ محمد بن عمر عطاء بیان کیا کہ حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ بوسہ لینے اور (پھر) وضو نہیں کرتے تھے۔ امام شافعی نے فرمایا مجھے سعید کا حال معلوم نہیں اگر وہ اللہ سے ہے تو یہ حدیث نبوی حجت ہے موافقہ نے کہا کہ تنہائی میں اس طرح نہیں کرتے یہ حدیث نقل کی ہے اور سب کو ضعیف قرار دیا ہے۔ میں کہتا ہوں حدیث کی روایت کے اگر ضعیف طریقے متعدد ہوں تو حسن کے درجہ تک اسکا حدیث قبیح جاتی ہے اور ان سلسلوں کے رد میں میں سے کوئی بھی مستحکم باطل نہیں ہے (معلوم ہوا کہ حدیث حسن ہے) حضرت ابو لہب کا بیان ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کوئی آدمی نماز کا وضو کرنے کے بعد اپنی بیوی کا بوسہ لینا ہے یا اس سے تفرغ کرتا ہے کیا اس کا وضو ٹھٹ جائے گا۔ فرمایا نہیں۔ رواہ اللہ ابو قحطی اس روایت کے سلسلہ میں ایک روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے جو ہر حدیث کے ساتھ ہے۔

جب اس حدیث کے متعدد طرق سب کے سب حسن ہیں اور ایک دوسرے کا مؤید ہے یا مصلح بھی تو یہ کہنا صحیح ہے کہ بوسہ لینے کے بعد رسول اللہ ﷺ (جدید وضو نہیں کرتے تھے معلوم ہوا کہ عورت کو بھونے سے وضو نہیں ٹھٹا۔ اگر نقص وضو ہو تا تو روایت میں نہیں آتا خود کسی ایک صحابی کی یہ روایت ہوتی خصوصاً اسکا بہت اہم شیعہ بیان کرتے ہیں کیونکہ ان کی قطعاً کو کثیر صحابیوں کو انھوں مسائل شریعت کی غیر معمولی رغبت تھی اور رسول اللہ ﷺ کا ان سے اختلاف اور ملاست بکثرت ہوتا تھا۔ دیکھو حاکم کی روایت میں کہ جب کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کوئی دن نہ جاتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آکر ہم کو بوسہ نہ لینے ہوں اور لمس نہ کرتے ہوں اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت میں لمس سے مراد جملہ ہے۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر آیت میں لمس سے مراد جملہ کے علاوہ اور ہر طرح سے چھونا ہو تو قول بخاری حدیث میں طول ہو گا کوئی خاص فائدہ نہ ہو گا بے وضو آدمی کے لئے عجم کا جو از تو آیت اُنْجِیَا: اَحْذَرْتُكُمْ مِنْ الْغَالِطِ سے سمجھ لیا جاتا ہے پھر لایتم کہنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔ آیت کا مقصود تو یہ ہے کہ مٹی پانی کے قائم مقام ہو سکی ہے وضو توڑنے والی چیزوں کی کتنی چٹان تو مقصود ہی نہیں ہے کیونکہ آیت میں بہت سی وضو ممکن چیزوں کا بیان کیا ہی نہیں کیا ہے مثلاً غلاب بیوٹی شامی، دھون، بول ویرانہ کے راستوں کے علاوہ دوسرے راستوں سے کسی چیز کا خروج، قہقہہ، لانت کا کوشٹ کھانا، شرمگاہ کو چھونا (وغیرہ) لیٹ کر یا کھیر لگا کر بوجھنا بیوٹی ہو چھونا یا دھواں کا دورہ پڑ جانا مومنات نفس وضو ہے اور یہ فیصلہ انجائی ہے۔ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میں آیا ہے وَ لَیْکُنْ تَیْنٌ غَاطِطٌ وَ قَوْلُهُ وَ قَوْمٌ۔ اس حدیث کے روایت حضرت عقیل بن عسال ہیں اور ابن خزیمہ و ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ اسی طرح روایت میں جو امام احمد کے نزدیک بود کھڑے کھڑے سو جانا امام شافعی کے نزدیک بود بہر بیت سو جانا بشرطیکہ نیند طویل ہو امام احمد کے نزدیک ناکھ وضو ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز کے اندر کسی حالت و رکعت میں سو جائے سے وضو نہیں ٹھٹا (بشرطیکہ سارے کے ساتھ نہ سو جائے) کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہر وضو جو شخص سو جائے اس پر (جدید وضو نہیں جب تک لیٹ نہ جائے جب لیٹ جائے گا تو اس کے جوڑے ملے پڑ جائیں گے) رواہ عبد اللہ بن احمد۔

ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے جو شخص بیٹھا یا سوجائے اس پر وضو نہیں بیٹھتی کی روایت میں ہے جو شخص بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے یا سوجائے اس پر وضو واجب نہیں۔ ان تمام روایات میں ایک روایت یزید بن خالد و انانی آتا ہے جس کو بعض اماموں نے ضعیف کہا ہے۔ لیکن حقیقت میں انہی کا فیصلہ تھا کہ یزید حسن الحدیث ہے۔ امام احمد نے فرمایا اس

میں کوئی خرابی نہیں۔

اور چونکہ بیوقوفی اور جنوں میں خلقت خیرہ سے زیادہ ہوتی ہے اس لئے باہر میں علماء یہ قاضی وضو ہے خواہ کسی حالت میں

اور کسی ایست پر ہو۔

مسئلہ :- لام احقرم کے نزدیک رکوع سجود و ملی نماز میں قنبدہ یا قاضی وضو ہے کیونکہ رکوع نماز اگر اسی ہے جو شخص نماز کے اندر ٹھہرا کر بیٹھے اس کو دوبارہ وضو اور نماز لو کرنا چاہئے۔ روایت ابن عدی کہ اس حدیث کا کچھ حصہ مزید بطور محتاجت مسلم نے بھی لکھا ہے۔ ابن عدی کے معتبر اور غیر معتبر ہونے میں اختلاف ہے تحقیق یہ ہے کہ ابن عدی فقہ مدلس ہے اور ائمہ مدلس اگر لفظ حد کا کچھ کر کسی فقہ رولوی کا بیان نقل کرے تو معتبر ہے اس روایت میں کیا ہے قبل ازیں حدیث معتبر ہے۔

ایک نابینا کے قصہ میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام میں سے جس نے ٹھہرا اور وضو نہ کیا وہ وضو بھی دوبارہ کرے اور نماز کا بھی (اعادہ کرے) یہ حدیث معتبر خرائی کی روایت سے ذکر قطعی نے لکھی ہے صحیح ہے کہ یہ معتبر صحابی ہیں اور امام معمر کے بیٹے ہیں۔ اس حدیث کے رولویوں میں سے ایک امام ابو حنیفہ بھی ہیں لیکن ابن جوزی کو ہم ہو گیا کہ وہ امام ابو حنیفہ کے متعلق لکھتا ہے کہ ابو حنیفہ کو اس حدیث (کی عدم صحت) کا دہم ہو گیا (حالانکہ یہ حدیث صحیح ہے کہ اگر قطعی نے اس حدیث کو ایک انصاری کی روایت سے نقل کیا ہے اس سند میں ایک شخص خالد بن عبد اللہ واسطی ہیں اور ہم نہیں جانتے کہ کسی نے ان پر جرح کی ہو صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ابو العالیہ ہے اور مرسل (جالی) اہلے نزدیک حجت ہے۔ فقہیہ کو قاضی وضو نہ سمجھتے دلوں نے حضرت جابر بن سرفوع حدیث نقل کی ہے کہ نبی ﷺ کو توڑتی ہے وضو کو نہیں توڑتی (ہم کہتے ہیں کہ یہ کسی سے مراد معمولی نہیں ہے ٹھہرے نہیں ہے بین الاحادیث موافقت اسی طرح یہ روایت بھی ہے کہ اس کے علاوہ بات بھی ہے کہ اس روایت میں ایک رولوی عبد الرحمن بن اسحاق ہے جس کے متعلق یحییٰ نے کہا ہے کہ ابو شیبہ (عبد الرحمن بن اسحاق) ضعیف ہے اور امام احمد نے کہا ہے کہ کچھ نہیں ہے مگر ہے۔ یعنی غیر معروف)

مسئلہ :- لام احمد کے نزدیک لونت کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے لونت کا گوشت کھانے سے وضو کرو۔ یہ حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت اسید بن حنبلہ رولوی العزہ کی روایت سے یہ حدیث بیان کیا ہے۔

حضرت ابن عباس بھی سرفوع روایت ہے کہ وضو اس چیز سے واجب ہوتا ہے جو (بدن کے) اندر سے باہر اٹھے اس چیز سے واجب نہیں ہوتا جو باہر سے اندر داخل ہو (اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لونت کا گوشت بویا کوئی اور چیز کسی چیز کو کھانے سے وضو نہیں ٹوٹا اگر قطعی اور بیہقی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف مگر ہے۔

مسئلہ :- لام مالک اور امام احمد کے نزدیک شرم گاہ کو کھونٹے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ امام شافعی نے کہا اگر ہاتھ کے اندر دلی حصہ (یعنی پتیلی انگلیوں کی اندر دلی سطح) سے چھوئے گا تو وضو ٹوٹ جائے گا (اور ہاتھ کا بالائی حصہ چھو جانے سے نہیں ٹوٹتا) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جس نے اپنی شرم گاہ کو چھو لیا وہ بغیر (جدید) کھونٹے نماز نہ پڑھے اس حدیث کو عروہ کی وساعت سے حضرت یسار کی روایت سے تیول الماسوں نے اور جلدی اصحاب اسمن نے نیز دوسرے علماء نے نقل کیا ہے۔ حنیفہ کہتے ہیں یہ حدیث منقطع ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہ حدیث متصل صحیح ہے۔ عروہ نے روایت عروہ حضرت ہرثمہ کا بیان نقل کیا بھر عروہ نے خود جاکر ہرثمہ سے یہ حدیث سنی۔ اس حدیث کے تمام روایں وہ ہیں جو صحیحین میں موجود ہیں امام احمد ترمذی بھی اور رولور قطعی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ بخاری نے تو موضوع بحث کی سب سے زیادہ صحیح حدیث اس کو کہا ہے۔ اس موضوع کی ایک سرفوع حدیث حضرت زید بن خالد کی روایت سے ترمذی اور امام احمد نے نقل کی ہے جو بعض اہل شرم گاہ کو چھوئے اس کو وضو کرنا چاہئے۔ ترمذی اور رولور بیہقی نے عروہ بن شیبہ کے دلو کی روایت سے ایسی حدیث نقل کی

ہے جس کی صحیح بخاری نے بقول ترمذی کی ہے۔

اسی باب کی ایک حدیث حضرت ابوالباب کی روایت سے ابن ماجہ نے اور حاکم نے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ام سلمہ کی روایت سے اور ترمذی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھی ہے مگر یہ تمام احادیث ضعیف ہیں۔
طبرانی نے حضرت علی بن طلحہ کی روایت سے اسی مضمون کی حدیث بیان کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اسی طرح ابن مندہ نے حضرت نفعان حضرت انس حضرت ابی بن کعب، حضرت معاویہ بن جندب اور حضرت قبیصہ کی روایت کردہ احادیث اور ترمذی نے حضرت زکریٰ بنت انس کی حدیث بیان کی ہے۔

یہاں ابو حنیفہ نے استدلال میں حضرت طلحہ بن علی کی حدیث پیش کی ہے کہ حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ اگر کوئی شخص اپنی شرم گاہ کو چھوے تو کبوتر ضرور گھرے فرمایا تو میرے بدن ہی کا ایک ٹکڑا ہے (اس کو چھونے سے منسوب کیے) ثبوت جائے گا یہ حدیث صحاح اصحاب سنن ابوداؤد امام احمد نے نقل کی ہے اور عمر بن علی قلاس اور ابن ابی شیبہ نے اور ابن جابر اور طبرانی اور ابن حرم نے اس کو صحیح کہا ہے لیکن امام شافعی ابوداؤد ابو حاکم ابو نعیم اور طبرانی نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

میں کہتا ہوں اس حدیث کی ایک سند میں جابر ضعیف ہے۔ ایک سند کے زکریٰ بن انس میں سوائے قیس بن طلحہ کے جس نے اپنے آپ کا بیان کیا ہے اس کے متعلق اختلاف ہے امام نے اس کی تصحیف اور علی نے توثیق کی ہے لیکن کے دونوں قول روایت میں آئے ہیں۔ جس جو غلطہ میں کو ثقہ کہتے ہیں ان کے نزدیک حدیث صحیح ہے اور نہ غیر صحیح میرے نزدیک حدیث ضعیف احسن ہے لیکن بسرور کی حدیث اس سے قویا ہے۔

میں ذکر کرتے ہوں ثورثی کی لکھا حدیث حضرت ابوالامر حضرت محمد بن مالک اور حضرت عائشہ کی روایت سے بھی آئی ہیں جو سب کی سب ضعیف ہیں۔ ابن حبان نے دعویٰ کیا ہے کہ طلحہ اول حدیث منسوخ ہے کیونکہ حضرت ابوبکر پر قہار تھا میں اس کو ملامت کرتے ہوں اس لئے ہی میں ذکر کو ناقص و قصور قرار دینے والی حدیث روایت کی ہے اور طلحہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آنکار حضرت میں اس وقت حاضر ہوئے تھے جب مسجد نبوی کی بنیاد پڑ رہی تھی۔ کتب الرجال والعلل

میں کہتا ہوں اور طلحہ کی اس روایت کی سند ہی ضعیف ہے اس کے علاوہ اگر حضرت طلحہ علی مرتبہ مسجد نبوی کی تاسیس کے وقت حاضر ہوئے تھے تو اس سے یہ لازم نہیں (بجہ بعد از اس ہے) کہ ابوبکر پر قہار کے مسلمان ہونے کے بعد پھر بھی نہ آئے ہوں (اور اول حاضر ہی کے وقت ہی حدیث مذکور ہو سکتی ہے) پھر ابوبکر پر قہار کی حدیث خود ضعیف ہے جس سے طلحہ والی حدیث کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا۔

ابو حاکم نے اس حدیث کو روایت کیا ہے یعنی ابی استعین نے کہ سکر۔ حدیث ذریعہ اس سے اس مسئلہ کا توضیحی مطلب ملتا ہے کہ حدیث صحیحہ ہے۔ یعنی کو استمال کرنے کی قدرت نہ ہوا ہے نہ تو لفظی موجود ہی نہ ہوا یا بعد میل دور میں نہ پایا نہ ہو کہ اگر پہلی حدیث جات کاہرہ و شوکر کے قافروں نے غائب و نہایت گہا گہا کوں سے پوچھی تھی کہ کوئی نہ تو نہ ہو یا نہ ہو کوئی نہ ہو۔ سب اور دشمن موجود ہو یا چاہے کا خوف اور کہ اور شوکر کے کا تو پاس رہ جائے گا یا مر میں پورا ہو جائے گا اور زیادہ لاغری اور کمزوری ہو۔ ایسی ہی کہ کو حرکت نہ کر سکتے ہو اور کوئی اور حکم کرنے والا بھی نہ ہو یا لیکن اسے استعجاب یا جسمانی حرکت سے مرض کی شدت کا یہ حرکت کاہرہ کسی عضو کے متعلق ہو جائے گا نہ میرے ہو۔ ایک روایت میں امام شافعی کا قول ہے کہ ہلاکت اور عضو کے معلق ہو جائے گا نہ میرے ہی تیر کو یہ ذکر کہتا ہے (یعنی مرض کی شدت کا نہ میرے ہی تیر کا ماننا ہے)۔

ابن ابی حاتم نے کہا کہ گیارہ نقل کیے کہ ایک اندہ کی بکارت سے نہ خواہ کہ وہ شوکر نے کی طاقت تھی نہ کوئی نام تھا کہ اپنی اسے کہ شوکر کو مارے اس کا ذکر وہ حضور ﷺ کی خدمت میں آیا یہ اس پر اللہ نے کہے وہ اپنی کشتہ نہ دیکھی جان غریبی ابن جریر نے برائیم فی کما بیان نقل کیا ہے کہ حکماء کو گناہ ختم کے جن سے وہ بڑھ رہی ہو گئے اور اس میں اور اس میں جنابت میں آگئی وہ گئے لوگوں نے یہ شفاقت حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کی اس پر آیات قرآن کشتم سر طسے انی اسرھا ذلی

ہو گیا۔

حضرت عمرو بن عامر کا بیان ہے کہ غزوہ ذات السلاسل میں ایک ٹھنڈی رات کو مجھے اہتمام ہو گیا غسل کرتا تو مرنے کا زور تھا اس نے مجھ کے ساتھ ہونے کو فخر کی غلہ پڑھادی۔ اس کا ذکر حضور ﷺ کی خدمت میں کیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر تو بے اپنے ساتھ ہونے کی حالت میں نماز پڑھا دی۔ میں نے عرض کیا (اے نبی!) میں نے خود اللہ کا یہ فرمان سنا تھا کہ وَلَا تَسْتَوُوا لَفَتْکُمْ۔ حضور یہ سن کر خنس دیے اور مجھ سے کچھ نہیں فرمایا۔ بخاری نے اس بیان کو تعلق کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ابو داؤد اور حاکم نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق روایت میں آیا ہے کہ آپ اپنی زمین واقع حرف سے آ رہے تھے۔ مرید الہم میں کچھ تو عمر کی غلہ تیز تھی آپ نے خیمہ کر لیا یعنی چرے اور دونوں اُتھوں پر صبح کر لیا اور عصر کی نماز پڑھ لی۔ نماز کے بعد وہ یہ مینا پیچے تو اس وقت سورج کچھ لوچھا تھا لیکن آپ نے نماز نہیں پڑھائی۔ رواہ الشافعی امام مالک نے اس کو موطا میں مختصر اُغفل کیا ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ حرف مدینہ سے ایک فرسخ پر ہے اور مرید کا قصد مدینہ سے ایک میل ہے۔

پہنچا کا بیان ہے حضرت ابن عمر کا قاعد تھا کہ جب سفر میں ہوتے اور غلہ تیز ہوتی اور پانی ایک یا دو پرتیر کے فاصلہ سے دو تا (تو غلہ پڑھ لیتے اور پانی کی طرف نہیں مڑتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قاعد کے چلے جانے کے اندیشہ سے کرتے تھے۔ لفظ حرف (مدینہ) آباد ہے کہ یہ پانی راہ میں بائیں اُتھ کو ہو تا تھا۔ مسند کے دور میں نہیں ہو تا تھا۔

مسند۔ امام شافعی نے فرمایا: مسافر کو اگر پانی نہ ملے تو خیمہ کے سنے یہ شرط ہے کہ پڑاؤ پر اور ساتھیوں کے پاس پانی کی تلاش کرے اگر میدان میں ہو اور نصیر کے سامنے کوئی لوٹ نہ ہو تو چاروں طرف نظر دوڑائے اور اگر نصیر کے سامنے دیکھ لیا جائے کہ کوئی لوٹ ہو تو (دائیں بائیں) مڑ کر دیکھے کہ تکہ کسیت میں قطعہ نیچا ڈال کاٹھ کیا ہے یعنی تم کو پانی نہ ملے اور پانی نہ ملنے کا اطلاق کسی وقت ہو تا ہے جب تلاش کر لے اور نہ ملے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: مٹی سے پانی مانگنے کی شرط نہیں ہے جب پانی پنی ملک میں نہ ہو تو اس کو پنی نہ ملنے والا ہی کہا جائے گا۔

توقعد (یعنی خیمہ) تو موس میں ہے خیمہ کا معنی ہے قصد دار وہ خیمہ کی ذیہ جزو کے عوض آئی ہے (دواؤم ہے) غرض اس کا قصد کیا۔ یہ قصد کرنا۔ اسی لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک خیمہ میں نیت شرط ہے اگرچہ وضو اور غسل میں نیت واجب نہیں ہے۔ امام زفر کے نزدیک وضو اور غسل کی طرح خیمہ میں بھی نیت واجب نہیں ہے یہ آیت لام زفر کے خلاف دہریہ دلیل ہے۔ باقی حیل ماموں کے نزدیک وضو اور غسل میں بھی نیت شرط ہے سورہ مائدہ میں اللہ واللہ اس کی تحصیل آئے گی۔

روئے زمین کا صعبید روئے زمین خواہ مٹی ہو یا ریت یا گچ یا چوٹ یا پتھر وغیرہ نہ جلع نے کہا اس لغوی مفہوم میں اہل لغت کا کوئی اختلاف میرے علم میں نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ نوح ہے کہ بینا لائی ہے ہر وجود شافعی ہونے کے معید کا ترجمہ مٹی نہیں کیا۔ بنوی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا صعبید مٹی ہی ہے۔ قاموس میں ہے صعبید (یعنی) مٹی پر روئے زمین۔

بدایہ میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے تصحید اُختبیا کی تفسیر کی ہے وہ مٹی جس میں (سبز و غیرہ کی کوئی رنگی ہو سکتی ہے۔ حافہ ابن جر نے لکھا ہے مجھے یہ روایت نہیں ملی۔ لیکن یہی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ پاک ترین مٹی کھیت (یعنی قابل زراعت زمین) کی مٹی ہے۔ ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس کی یہ حدیث مر فو غافل کی ہے۔

پاک ترین کا لفظ یہاں ہے کہ کھیت کی مٹی کے علاوہ دوسری مٹی پاک ہے (اگرچہ پاک ترین نہیں ہے۔ کہ میں کہتا ہوں کہ اگر لفظ صعبید کو مشترک مان بھی لیا جائے جیسا کہ صاحب قاموس نے لکھا ہے تب بھی اس جگہ صعبید

سے مراد دے زمین بنی ہوگی۔ کیونکہ سورہ نوح میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **تَمْلِكُنَّ اِلَیَّ الدُّنْیَا فِیْ عَمَلِكُنَّ** عَمَلُکُمْ میں حشر ہے
تبدلے لے کسی قسم کی غلطی کرنی نہیں چاہتا۔ اب اگر کھیت کی مٹی کی ضرورت لگائی جائے گی تو بڑی دشواری ہوگی خصوصاً ان لوگوں
کے لئے جو دیوار غیری دراز کے رہنے والے ہیں یا شور زمین پر یا گیتن یا شکار پر توڑوں کے باشندے ہیں ان کو کھیت کی مٹی
بڑی دشواری سے دستیاب ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ سے مراد دے
زمین ہے حضور ﷺ نے فرمایا تھا مجھے انبیاء پر جو چیزوں کی وجہ سے نفیلت عطا کی گئی ہے کلمات جامعہ (یعنی کام کا اعلیٰ ترین
انجیل) مجھے عطا کیے گئے (وہ مٹی پر) اور جب ڈھل کر میری مدد کی گئی۔ مال قیمت میرے لئے عطا کیا گیا۔ زمین کو میرے لئے
ظہور (یا کھوپڑیاں) کن اور مسجد گردیاں گئیں۔ مجھے تمام مخلوق (انسانی و جنی) کی جانب بھیجا گیا تاکہ مجھ پر نبوت کو ختم کر دیا جائے۔ وہاں
مسلم و ائمہ غیری۔ قرظی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

طبرانی نے صحیح سند سے حضرت صاحب بن یزید کی روایت سے لکھا ہے کہ مجھے پانچ چیزوں کی وجہ سے برتری عطا کی گئی
اس حدیث میں کلمات جامعہ عطا ہوئے اور نبوت ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا گیا۔ پانچ چیز یہ ہے کہ امت کے لئے میری شرافت کو
ذخیرہ بنا کر رکھ لیا گیا ہے۔ اپنی حدیث بدستور ساتھی ہے۔

تیسری سے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو امامہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ مجھے پانچ چیزوں کی وجہ سے نفیلت عطا کی گئی ہے
تمام زمین کو میرے لئے میری امت کے لئے مسجد اور ظہور بنا دیا گیا اب میری امت کا جو شخص نماز پڑھتا ہے اور کوئی جائے نبوت
لے تو وہ زمین کو اپنے لئے جائے نماز اور ظہور بنائے گا۔ اس حدیث میں تمام انسانوں کے لئے بھلائی کا جو دارو دینے کی روایت ہے دشمن
پر جب پڑنا اور مال قیمت کے عطا کیے جائے گا ذکر ہے۔ حضرت عمرو بن شعیب کی روایت میں ہے۔ جہاں بھی مجھے غلام پڑے
تو اسے شکستہ ختم کروں گا۔

چوتھی میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزیں مل گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو
نہیں عطا کی گئیں حضور ﷺ نے ان پانچ چیزوں میں سے ایک بات یہ بھی فرمائی کہ زمین کو میرے لئے مسجد اور ظہور بنا دیا گیا ہے۔
ابن ماجہ اور ابوداؤد ابن اللوطی کے نزدیک حضرت انسؓ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ تمام پاک زمین میرے لئے مسجد اور ظہور
بنائی گئی۔ ان تمام احادیث کے الفاظ نہایت ہیں کہ زمین اپنے تمام اجزاء سمیت پاک ہے۔ جس کا باطن و ظاہر تمام میں مسجد ہے
کیونکہ الارض میں آتش لاس جیسی ہے۔ خصوصاً حضرت ابو امامہؓ کی حدیث کو بہت زیادہ صراحت کے ساتھ اسی مضمون پر
ولایت کر رہی ہے۔ لہذا آیت میں نام ابو حنیفہؓ کے قول کا ثبوت ہے کہ جو چیز زمین کی شرف سے اس سے اچھ جائز ہے خدا
شورہ جاریت یا ایما تخرج من غیرہ یعنی نہ ہو۔ لاس مالک تو کفر کی (اور ختم اسے) بھی تہم کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ زمین
میں نہ ہو (الگاہ) اور نہ یہ کہ قدر چاہیں پر بھی صعبہ کا اطلاق ہوتا ہے نہ ان کا یوسفؑ کے نزدیک صرف دیت اور ان کی تہم
جائز ہے اور امام شافعیؒ کا امام احمدؒ کے نزدیک صرف مٹی ہے۔

نام شافعیؒ اور امام احمدؒ سے حسب ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے۔ حضرت حذیفہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور نے
فرمایا ہم کو جن خصوصیات کی وجہ سے لوگوں پر نفیلت دی گئی ہے ہمارے فیصلے ملائکہ کی صفوں کی طرح مقرر کی گئیں۔ اور تمام
زمین کو ہم نے لئے مسجد بنادیا گیا اور مٹی کو ہمارے لئے ظہور گردیاں گئیں جب کہ ہم چاہیں گے۔ وہاں مسلم
حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں آیا ہے کہ مٹی کو میرے لئے ظہور بنا دیا گیا۔ چونکہ ان دونوں حدیثوں میں
خصوصیت کے ساتھ صرف مٹی کا تذکرہ کر دیا گیا ہے اس لئے وہ حدیثیں جن کے اندر عام الفاظ ہیں ان کو بھی ہم نے محسوس نہیں کیا
جائے گا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ استدلال جو معلوم لقب کے انتقاد سے کیا گیا اور جسور کے نزدیک معلوم لقب معتبر نہیں بلکہ بخر مٹا
کی وجہ سے ہم کو بھی نہ فرما دینے کا جو اس صورت میں ہوتا ہے کہ دونوں میں تقدس نہ (اور دونوں پر مکمل ممکن ہو)
اور اس جگہ تقدس و جلال نہیں ہے مگر مٹی ہے۔ مگر جائز ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسری طرف کی چیزوں سے بڑا نہ ہے

بلکہ باقی چیزوں سے اس حدیث میں سکوت اختیار کیا گیا ہے (اور دوسری حدیث میں اتنا غیر مذکور موجودات امری کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے کہ ہذا اب کا خصوصاً ذکر تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مثنیٰ سے تنہا اخصل ہے۔

نام ابو یوسفؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ بعض رکابان باریہ (صحراء) نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم درختستان میں نمن جا رہے ہیں اور ہم میں جنبت والے اور زوجہ اور بچہ رکھ رہے ہیں تو ان میں سے کون سا نہیں کیا کہ میں فرما دین کہ وہ (یعنی تیمم کر دے) پھر حضور ﷺ نے دست مبارک ایک بار زمین پر چروا کر تیمم کرنے کے لئے بار آور دوسری غریب سے ہاتھوں پر کھینچیں تک تیمم کیا۔ ابن جوزی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد اس کو خیر صحیح کہا ہے کیونکہ اس کی روایت میں ایک روایتی میں صراحہ ہے جس کے حلق نام احمد اور رازی نے کہا ہے یہ کچھ نہیں ہے اور نہ سالی نے کیا ہے مگر وہ کہہ رہے ہیں۔

باب۔ اس لحاظ سے قابل رد نہیں ہو سکتی کیونکہ باطن علماء و عہد کی طہارت ضروری ہے اب اگر قائل روایت کی ہونا بھی مراد ہو گا تو قطعی اور مجازی دونوں معنی کا ایک ہی وقت میں مراد ہونا لازم آئے گا اور یہ ناجائز ہے۔ چونکہ صریحت قرآنی اور اتفاق سے طہارت کی شرط لازم ہے اس لئے نام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر زمین نہیں ہو جائے پھر خشک ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے تو اس پر نذر جائز ہے مگر اس سے تیمم ناجائز ہے کیونکہ خشک ہو جانے سے زمین پاک ہو چلا حدیث آحاد سے ثابت ہے اور جس چیز (یعنی طہارت) کی شرط دلیل قطعی سے ثابت ہے وہ اس سے ادا نہیں ہو سکتی لیکن باقی حدیثیں نام ایسی زمین پر نماز پڑھنے کو بھی جائز نہیں قرار دیتے۔ رقی دودھ حدیث جس میں زمین کے خشک ہو جانے کو طہارت زمین کہا گیا ہے وہ منکر ہے (غیر معروف) میرے نزدیک خشک ہو جانے کو زمین کی طہارت قرار دینے کا حکم حضرت حمزہؓ ابن عبد اللہ کی اس روایت سے ثابت ہے جس کو بخاری نے نقل کیا ہے کہ کتبہ مسجد کے اندر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آتے جاتے اور بیٹھ کر سنے اور لوگ اس جگہ بانی اُٹھ کر ہمارے تھے۔ سنن ابوداؤد، ترمذی و ابویوسف و بیہقی میں بھی ایسی روایتیں آئی ہیں۔

تو اب (پورے) پرچوں کا مسح کرو۔ یونہی جو کچھ میں باء زائد ہے اور پورے چروا پر مسح کرنا باجماع علماء فرض ہے۔

اور ایسے ہاتھوں پر انگلیوں کے سر والے سونڈ سے خشک پورے عضو کا نام ہاتھ ہے اسی لئے زہریؒ کا قول مقتول ہے کہ بغل تک مسح کر دو جبکہ مسح کے متعلق بھی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عمل تشریح سے پیچھے والوں اور مؤرخوں تک تیمم میں مسح کرتے تھے۔

حضرت علامہ ابن ہمامؒ روایت ہیں کہ ذات اقدس میں رسول اللہ ﷺ نے آخری شب بڑاؤ کیا بانیؓ کا کھانا بھی ساتھ میں۔ بانیؓ کا پوتہ کا ایک غلامی (یعنی) بڑا ٹوٹ کر گر گیا۔ بڑی تلاش کے لئے لوگ روانہ ہوئے۔ کھانے کی تلاش ہوئی تو لوگوں کے پاس (موجود کے لئے) پانی نہیں تھا اس پر اللہ نے پاک مثنیٰ سے تطہیر کی اور ذات بڑاؤ فرمایا۔ مسلمان فوراً کھڑے ہوئے اور زمین پر (تیمم کے لئے) ہاتھ دات بچرہ تھانے ان پر کچھ مثنیٰ نہیں لگی تھی پھر چروا پر اور ہاتھوں کے اندر دینی حصہ سے۔ لے کر سونڈوں پر بغلوں تک مسح کیا۔ یہ روایت بواسطت نام احمد و ابن جوزی نے نقل کی ہے ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ ہم نے سونڈوں تک مسح کیا۔ دوسری روایت میں ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سونڈوں تک تیمم کیا۔ لیکن رسول اللہ ﷺ کی تعلیم اور اجماع جہود سے ثابت ہے کہ پورا ہاتھ مراد نہیں ہے اس لئے ہم کہتے کہ تعین مقدمہ لری کے لحاظ سے تحمل کہتے ہیں جس کی توضیح رسول اللہ ﷺ کی تعلیم ہے کہ تیمم میں ہاتھ کی مقدمہ لری میں ہے یعنی وضو میں وضو کی یعنی کھینچوں تک۔

حضرت علامہ کا بیان ہے کہ آیت تیمم کے نزول کے وقت میں قوم کے ساتھ موجود تھا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا اور ہم نے ایک جگہ سے چروا پر مسح کیا اور دوسری جگہ سے دونوں ہاتھوں پر کھینچوں تک روئے ابراہیم حنفی نے بھی اس کو بغیر

جرح کے ذکر کیا ہے۔ ابو داؤد نے بھی حضرت حمزہ کے بیان میں ایسی تصریح نہیں کی (مگر یہ ممکن اس کی سند میں قرار دیا جائے اس طرح ہے کہ مجھ سے ایک محدث نے کہا جس نے شیعی کا قول نقل کیا تھا۔ محدث کی کوئی تصدیق قرار دینے کی نہیں لیکن محدث کا نقل یہ ہے کہ قادیان کو فتح جاتے تھے اس نے اس ایہام میں کوئی درجہ نہیں ہے۔

آیت کے سبب نزول کے متعلق اسطیع کی حدیث پہلے گزر چکی ہے جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے خیمہ کے کھلایا ایک چھلکا چروہ سج کرنے کے لئے ماری اور ایک چھلکا کھینچا ایک ہاتھوں پر سج کرنے کے لئے لیکن اس روایت کی سند میں یہ راوی درجہ بدرجہ جو ضعیف ہے مگر اس کی تائید میں حضرت حماد والی حدیث موجود ہے اس نے دونوں حدیثیں آیت کے ایہام کی توضیح میں ملکی۔

مسئلہ: اسی بناء پر امام ابو حنیفہ اور امام شافعی قائل ہیں کہ حجر میں کھینچوں تک مسیح و زب ہے اس قول کی تائید حضرت جابر کی روایت سے بھی ہوئی ہے کہ ایک شخص نے حدیث میں عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے جنت دہلی بھی تو میں نے مٹی میں موت لگائی۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم تو ایک چھلکا چروہ کے لئے اور ایک چھلکا کھینچوں تک دونوں ہاتھوں کے لئے ہے۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ زمین پر دست مبارک سے ایک چھلکا ماری اور اس سے چروہ مبارک کا مسح کیا، چروہ دونوں ہاتھوں سے ایک چھلکا ماری اور کھینچوں تک دونوں ہاتھوں پر پھیرا۔ راوی ابو امامہ کہہ کر اسے اس روایت کو صحیح قرار دیا۔

کہا ہے ابو داؤد قطعی کا بیان ہے کہ اس کے تمام راوی نقد ہیں مگر شیعیں نے یہ روایت انہیں بیان کی۔ حضرت ابن احمد مہامیان نے نیز ابن جریر حضور ﷺ کی طرف سے جو آپ اس وقت پیشاب کر رہے تھے میں نے سلام کیا آپ نے جواب میں ایسا پیشاب سے فراغت کے بعد جب کھڑے ہو گئے تو اس لٹھی سے جو آپ کے پاس موجود تھی ایک دیوار کو بھارتا پھر دست مبارک دینے پر یہ کھلا (یعنی چھلکا دی) پھر چروہ کا اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا۔ راوی اشعری و السامانی۔ فراتی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

اگر شبہ کیا جائے کہ اس کی سند میں ابو حمزہ اور اس کا تابع ابو حارثہ سے اور ان دونوں کے متعلق ابن جوزی نے جرح کی ہے اور ایک تیسرا راوی ابو الجوزی ہے جس کو فقہ ابن جریر نے کفر سے روک دیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کسی نے ان تینوں کو جمع کرنے کا الزام نہیں دیا بلکہ اہل حدیث و جرح حسن تک پہنچنے کی کھینچوں میں اس حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے چروہ مبارک اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا، حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے خیمہ کے متعلق روایت کیا گیا تو آپ نے بیان کیا رسول اللہ ﷺ نے چروہ اس طرح کرنے کا حضور ﷺ ہاتھوں تک دونوں ہاتھوں کو زمین پر راد پھر ان کو بھارتا اور چروہ پر اور دونوں ہاتھوں پر مسح کیا۔ دوسری روایت میں ہاتھوں کی جگہ کھینچوں کا نقل آیا ہے۔ راوی ابن ماجہ۔ ذہبی نے ضعیف و مرسل اس سند کے کسی راوی کا نام نہ کیا مگر آثار ضرور کہا کہ عیسیٰ بن ابی شیبہ جو بخاری کے شیخ تھے ان کے متعلق ضرور حکام کی کیا ہے مگر وہ سچے تھے اس سے ثابت ہوا کہ یہ حدیث حسن ہے اس بحث کی پہلو اور حدیثیں بھی ہیں جو ضعیف ہیں۔ حضرت ابن مسعود کی حدیث کی طرح حضرت ابن عمر کی حدیث ابو داؤد نے نقل کی ہے اس کی سند کا ملکہ عیسیٰ بن ثابت ہے جو ضعیف ہے حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہؓ ایک حدیث دہلی اور عالم اور عیسیٰ نے نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا خیمہ دو چھلکاں ہیں ایک چھلکا چروہ کے لئے اور ایک چھلکا کھینچوں تک دونوں ہاتھوں کے لئے حضرت ابن عمر والی حدیث میں یہ راوی علی بن خلیفہ ہے جس کو قتادہ اور ابن تمیم نے ضعیف اور حاملہ نے صدوق کہا ہے۔ ایک سلسلہ روایت میں سہیل بن واقد راوی آتے ہے جو متروک

الحدیث ہے۔ حضرت عائشہؓ والی روایت میں حریش بن حریش راوی آتے ہیں کہ ابو حارثہ نے منکر اہل حدیث کہا ہے۔ حضرت ابن عمر کی ایک روایت یہ ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیمہ کیا اپنے ہاتھوں کو پاک مٹی پر اور پھر ہاتھوں کو جمع کر کے چروہ پر مسح کیا پھر دوبارہ چھلکا ماری تو چھلکا میں سے چھلکا تک مسح کیا۔ راوی ابو امامہ قطعی۔ اس کی سند میں سہیل بن واقد متروک الحدیث ہے۔ اس بحث کی ایک حدیث حضرت ابو امامہ کی روایت سے طبرانی نے ذکر کی ہے جس کی سند

ضعیف ہے۔

امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک تہجد کے لئے صرف ایک چھلکی کافی ہے اور صرف چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا بچھنا ہی تک
 سب سے زیادہ گائیو تک حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ میں ایک فوجی دستہ کے ساتھ تھا مجھے جنازہ ہوئی تو میں نے مٹی میں ٹوٹ لائی
 اور خدمت گرائی میں حاضر ہو تو اوقات عرض کر دی حضور ﷺ نے فرمایا تیرے لئے اس طرح کافی تھا آپ نے یہ فرمانے کے بعد
 دست مبارک زمین پر ملا پھر ہاتھ پر پھونک ماری اور چہرے پر غور دونوں ہاتھوں پر پکڑو تاکہ سب کچھ لپکا۔ حضرت عمرؓ کی دوسری
 روایت میں گویا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تہجد صرف ایک چھلکی سے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر پکڑو تاکہ سب کچھ لپکا کرنے کے
 لئے یہ دونوں حدیثیں امام احمدؒ نے سن لی ہیں اور انھیں میں مختلف طریقوں سے آئی ہیں بخاری کی روایت کے بعض الفاظ اس
 طرح ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا تہجد کے لئے صرف ایک چھلکی تہجد پھر حضور ﷺ نے دونوں ہاتھ زمین پر ملا سے ورنہ پھر پھونک
 ماری پھر اسے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر پکڑ لیا۔ یہ روایت دہلی کے تہجد کے تہجد کے لئے یہ کافی تھا کہ دونوں
 ہاتھوں کو زمین پر ملا پھر ان پر پھونک ماری اپنے چہرے اور ہاتھوں تک دونوں ہاتھ پر سب کچھ لپکا ہے بخاری کی روایت ہے تہجد کے
 لئے چہرہ اور ہاتھوں تک دونوں ہاتھ کافی تھے۔ میں کہتا ہوں کہ صحیحین کی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ نزول آیت کے وقت
 نماز یہ صحیح ہے۔ تہجد کے لئے جنازہ والے کے لئے تہجد کافی ہے بلکہ صرف ہے اس کے لئے تیمم کا جو اثر سمجھے تھے اسی نے مٹی میں
 انہوں نے ٹوٹ لگائی تھی۔

اہل حدیث کہتے ہیں کہ شیخین کی روایت کردہ بخاری والی حدیث زیادہ قوی ہے۔ اہم کہتے ہیں بے شک شیخین کی حدیث
 بخاری کی روایت کردہ ہر حدیث سے نفراوی موازنہ کے وقت زیادہ قوی ہے لیکن بخاری روایت کردہ واحد حدیث کثیر ہیں اور روایت
 کے متعدد طریقوں سے آئی ہیں اور سب طریقے صحیح ہیں مگر ضعیف ہیں اور سب فی حدیث کی روایت کی قوت کو پہنچے ہوئی ہیں
 اس لئے یہ بھی کی جوامی روایت اور شیخین کی روایت میں اختلاف ہے تاہم اب ہم کو دہر ترجیح داری کی ہے اور اوجہ ترجیح یہ
 ہے کہ ہم احمدؒ کی حدیث میں روایت کردہ حدیث کا وقت نزول آیت کے وقت سے بعد کو ہے (یعنی کافی مدت کے بعد ہے) لہذا انھیں آیت کا
 بیان اس حدیث کو نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اہل حدیث سے بیان کی تاخیر جائز نہیں اور اگر حدیث کا ظاہر یہ نہیں لیا جائے تو اس
 سے آیت کا حکم منسوخ ہو جائے گا۔ انا کہ خبر آجارت کتاب اللہ کو منسوخ فرمادینا جائز نہیں۔ انا کہ حدیث کی حدیث سے ساتھ
 ہو جائے گی اور آیت اپنی جگہ قائم رہے گی۔ بانی ہدای روایت کردہ واحد حدیث تو ان میں سے بعض کا وقت ٹھیک نزول آیت کا وقت
 ہے اس لئے حدیث کو بحال آیت کا بیان فرمادیا جاسکتا ہے۔

اس کے علاوہ صحیحین کی حدیث کی تاویل بھی اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حدیث میں جو لفظ کف (پھینکنا) ہے (پھینکنا) تک (تہجد) آیا
 ہے اس سے مراد یہ (تہجد) ہے جزویں کر کل مراد یہاں تک کہ مسئلہ مضابطہ ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کی مراد صورت
 ضرب کا اظہار اور نوٹنے کی گئی ہے۔ تیمم کے اجزاء کو کاملہ کا بیان مقصود نہیں ہے۔ جیسے غسل کے متعلق فرمایا تھا تیرے لئے یہ
 کافی ہے کہ تین لپ پانی سر پر ڈال لیتا اس میں حضور ﷺ نے نہ کلی کرنے کا ذکر کیا نہ ناک میں پانی ڈالنے کا نہ تمام بدن کو دھونے
 کا کیونکہ آپ کی مراد صرف یہ تھی کہ بے ہوئے ہوئے ہاتھوں کو کھولنے کی ضرورت نہیں۔ تیسری بات یہ ہے کہ جب
 دونوں حدیثوں میں اختلاف واضح ہو گیا تو دونوں سادہ ہو جائیں گی اور ہم حضور پر تیمم کو قیاس کریں گے۔ جو صحیح بات یہ ہے کہ
 مسندوں تک صحیح کرنا زیادہ احتیاط کا طریقہ ہے۔

مسئلہ: اگر انکی نماز کے وقت ہونے کا اندیشہ ہو جس کا عوض ممکن نہ ہو تو ایسے وقت میں تیمم کر لیا جائز ہے جیسے عید
 کی نماز کے وقت کا اندیشہ ہو اور ایسا ہو یا بچہ کے طور پر۔ اور جیسے دلی کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے جنازہ کی نماز فوت
 ہو جائے کا اندیشہ (دونوں صورتوں میں تیمم کر کے نماز میں شریک ہو جانا جائز ہے) لیکن (نماز کا وقت یا نماز جمعہ فوت ہو جانے
 کا اندیشہ ہونے کی صورت میں تیمم جائز نہیں) کیونکہ وقت نکلنے کے بعد قضاء صلوٰۃ ممکن ہے اور جمعہ ہونے کے بعد عکبر کی نماز

رسول اللہ ﷺ کی سنت ہوتی ہے لہذا یہ اثر حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہو گیا۔ اسی مضمون کا ایک قول حضرت علیؓ کا بھی آیا ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے حضرت عمرو بن عامرؓ ہر نماز کے لئے تیمم کرتے تھے اور یہی فتویٰ دیتے تھے رد الوالدہ مرقطی سندہ عن قتادہ۔

حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما بھی ہر نماز کے لئے تیمم کرتے تھے۔ رد الوالدہ لہجی۔ ہم کہتے ہیں ان آئمہ صحابہؓ میں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے اثر کی سند میں ابو یوسفؒ اور حسن بن علیؓ اور ابو یوسفؒ ہیں جن کو ابن جوزی نے متروک کہا ہے اور حسنؒ نے بہت ضعیف قرار دیا ہے حضرت علیؓ کے اثر کی سند میں جلال بن رباحؒ ہے جس کو ابن مہدیؒ اور قضا نے متروک قرار دیا ہے اور امام احمدؒ نیز دارقطنیؒ نے کہا کہ اس کی حدیث کا مائل اسناد لال ہے اور ابن مسعودؓ و انسؓ نے یہ فتویٰ نہیں دیا ہے حضرت عمرو بن عامرؓ کا اثر منقطع ہے قتادہ اور حضرت عمروؓ کے درمیان بڑا فاصلہ مال ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کے اثر کی سند میں عامر احوال ہے جس کے حلق علماء حدیث کے اقوال مختلف ہیں۔ امام احمد وغیرہ نے اس کو نرم کہا ہے اور ابو حاتم و مسلم نے نہ۔ پھر یہ تمام آثار صحابہؓ اس قول میں کہ خبر مرفوعہ صحیح کے مقابل پر لائے جاسکتی۔ اس کے علاوہ (ہر نماز کے لئے جدا تیمم کو) ہم استحباب پر مائل کرتے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ نے جو سنن اسکتے فرمایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ مستحب ہے واجب نہیں ہے (سنت رسولؐ لہذا مراد نہیں ہے)۔

مسئلہ: اگر پانی بھی نہ ملے (یعنی وضو یا غسل نہ کر سکتے) اور صعبہ حنیب بھی نہ ملے (یعنی تیمم بھی نہ کر سکتے) گویا قاعدہ الطہور پر جو قراام صاحب کے نزدیک نماز ترک کر دے مگر قضاء لازم ہے امام مالکؒ کے نزدیک نماز ترک کر دے اور قضاء بھی واجب نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جو نسی نماز پڑھنے اور جب پانی مل جائے تو قراام صاحب ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک جو نسی نماز پڑھ لے اور قضاء بھی واجب نہیں۔ ہماری دلیل یہی ہے کہ آیت میں قرآن مجید ہے ولا جنبنا یعنی نہ چاہتے تھے کہ نماز کے قریب نہ جاؤ الا بخلافہ یعنی غسل کرنا۔ تعجب لو ان کنتم من الغافلین آیت میں نہ چاہتے تھے کہ نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی اور ممانعت صلوٰۃ کا خاتمہ غسل پر کیا اگر پانی مل جائے تو تیمم پر کیا اگر پانی نہ ملے۔ اب رہا قاعدہ الطہور میں جو نہ غسل کر سکتے تیمم اس کے لئے ممانعت صلوٰۃ کا خاتمہ نہیں ہو (جب حکم کی غایت نہیں تو حکم ممانعت بالی رہے گا) لہذا وہ نماز ہی نہیں پڑھے گا۔

اگر شر کیا جائے کہ مسافر حکم ممانعت سے خارج ہے تو ہم کہیں گے تیمم کرنے والا مسافر حکم ممانعت سے خارج ہے اگر ایسی بات نہ ہوگی تو مسافر کے لئے بغیر تیمم کے نماز جائز ہو جائے گی۔ امام شافعیؒ کی طرف سے کہا جاسکتا ہے کہ مطلقاً مسافر حکم ممانعت سے خارج تھا پھر اس کے لئے تیمم واجب کر دیا گیا اور جب تیمم کی شرط پاک مٹی دستیاب ہونے کو قرار دیا تاکہ تکلیف بالحال لازم نہ آئے اور جب پاک مٹی میسر نہ آئے تو تیمم کا حکم بھی ساتھ ہو جائے گا اور مطلقاً مسافر حکم ممانعت سے خارج ہو جائے گا۔ ہماری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ اللہ بغیر مٹی کے کوئی نماز نہیں قبول کرے رد الوالدہ لہجی۔

اس حدیث میں لفظ صلوٰۃ کو بصورت تکرار واداء نفل میں ذکر کیا ہے جو مفید عموم ہے یعنی بغیر طہارت کے کوئی نماز اللہ قبول نہیں کرتا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ حدیث میں مرفوعہ ہے کہ جو شخص طہارت پر قادر ہو اس کی نماز بغیر طہارت کے اللہ قبول نہیں کرے جو یہ لفظ حدیث کی خود ساختہ تفسیر ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

ہماری دوسری دلیل یہ حدیث ہے جس میں حضرت عمرؓ بن ابی اسلمہ نے حضرت عمرؓ سے کہا تھا آپ کو یاد ہو گا کہ میں اور آپؓ سفر میں تھے اور ہم کو حاجت ہو گئی جس کی وجہ سے آپؓ نے تو نماز ہی نہیں پڑھی اور میں نے مٹی میں ٹوٹ لگا کر نماز پڑھ لی۔ پھر جب میں نے حضور ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو فرمایا تمہارے لئے اس طرح کا کائی تھا یہ حدیث شریف علیہ ہے اس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ کے نماز پڑھنے کی ترویج نہیں فرمائی۔

امام شافعیؒ نے اپنے مسلک کے اسناد لال میں حضرت عائشہؓ کی حدیث پیش کی ہے حضرت عائشہؓ نے حضرت اسماءؓ کا ایک

يَتَّقِينَ اللَّهَ

وہ خریدتے ہیں گمراہی یعنی بھٹ سے پہلے تو ان کو یقین تھا کہ نبی الہی آخر زندہ میں
بعوث ہوں گے دور کاروں کے خلاف یہ نبی الہی کے عقل سے کج کی دعا بھی کرتے تھے جس پر وہ نبی بعوث ہو گئے تو انہوں
نے ان کی نبوت کو نہیں مانا تو سابق ایمان کے عوض کفر کو تسلیم لیا۔ یہ مراد ہے کہ وہ ہدایت جہان کے قبضہ میں تھے اور تفسیر کا
اجماع کر کے وہ اس کو حاصل کر سکتے تھے انہوں نے اس ہدایت کو چھوڑ کر اس کے عوض گمراہی کو لے لیا۔

وَيَتَّقُونَ اللَّهَ

اور ان کی خواہش ہے کہ مسلمانوں کو بھی راسخ سے بہک جاؤ۔
اللہ تعالیٰ میں استقامت کا حاصل ہے۔ تقریباً علیٰ اخبار تیب اور غلبہ کو پہنچنے کی ہدایت کرنا یعنی تم دیکھ رہے ہو تم کو
معتوم ہو کہ ان کو تم سے اور مسلمانوں سے بدعت ہے باوجودیکہ کہ یہ تمہاری صداقت کو جانتے بھی ہیں لہذا ان سے بچے رہو
کیونکہ تمہارا سب سے بڑا دشمن وہی ہے جو تم کو دینی حقائق میں ڈالنا چاہتا ہے تم اپنے معاملات میں ان کو خرچہ نہ سمجھو۔

يَتَّقُونَ اللَّهَ

اور تم سے زیادہ تمہارے دشمنوں کو اللہ جانتا ہے یہ جملہ تحذیر کی تاکید کیلئے ہے
اور اللہ (تمہارا) پورا کار سنا ہے تمہاری کار سازی کرے گا اور قطع پونچائے گا۔ اللہ میں ہمارے
الصالح زادہ ہے اور محمود فاعل ہے۔ اتصال انسانی (یعنی نسبت فاعلی) کو اتصال انسانی (یعنی نسبت انسانی) کی وجہ سے حکم
کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔

يَتَّقُونَ اللَّهَ

اور اللہ پورا پورا نگار ہے ضرر کو دفع کرنے ان کی مہر جو اس کو روکنے کا ان کے خلاف
تمہاری مدد کرے گا اور نصرت عطا کرے گا لہذا تم بھی اللہ کی کھر ساری اور نصرت پر بھروسہ رکھو۔ اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کی
طرف سے جاؤ دوسروں کو اپنا کار سنا مت بھلاؤ اور کسی اور سے نصرت مت طلب کرو۔ ولینا اور نصیراً ترکیب کلام میں حاش میں یا
تیسرے۔

يُنْفِخُ فِي الصُّورِ

ان یہودیوں میں سے کچھ لوگ (تورات کے) بعض الفاظ کو
(ان کے مقام سے) پھیر دیتے ہیں۔ یُنْفِخُ فِي الصُّورِ اَلَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ ہے۔ یعنی یہ تحریف کرنے والے یہودی اپنی میں سے
ہیں جن کو کتاب دی گئی ہے۔ اَلَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ کا یہاں ہے یعنی تمہارے دشمنین تحریف کرنے والوں میں سے ہیں۔ اس کا معلق
نفسیہ ہے۔ یعنی اللہ تمہاری نصرت میں یہودیوں سے کرنے والا ہے جو تحریف کرتے ہیں۔ ان کی کلمہ صریح ہے کہ یہ اللہ کا نام نہیں
اپنے صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے بعد وہ اپنے جو ان کی کلمہ کی طرف راجع ہے۔

عَنِ الصُّورِ

ان کے مقامات سے جو لوگ اَنْتُمْ کو جو جمع کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اعظم سے پہلے لفظ بعس
مزدوف ہے اسی نے مواضع میں واحد غائب کی ضمیر ذکر کی۔ یعنی بعض الفاظ کو اس کی جگہ سے بدل دیتے ہیں۔ محض ان کے
ان کلمہ کو اسم جنس قرار دیا اور صراحت کی ہے کہ جو لوگ اس لفظ کو جمع نہیں کہتے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ اصطلاحی نفع کا حید
نہیں ہے اور جو جمع کہتے ہیں ان کی مراد یہ ہے کہ اس کے اندر جمعیت کا معنی ہے (گویا یہ لفظ لفظ صغیر اور معنی جمع ہے)۔

مطلب یہ ہے کہ تورات میں اللہ نے جو لفظ رکھے ہیں یہودی ان الفاظ کو اس کی جگہ سے بدلتے ہیں اور بدل دیتے ہیں۔
اعظم سے مراد یہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے صحابہ۔ یہی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ تورات میں محمد صلی علیہ وسلم کا حلیہ
اس طرح تھا کہ سر ہمیں کشادہ و کھنجر، میانہ قامت، گھبراہٹ بالوں والے خوبصورت ہوا گے جب مدینہ میں رسول اللہ صلی
تشریف لائے تو علماء یہود، محل گئے اور انہوں نے کتاب کے اندر مندرجہ حلیہ بدل دیا اور کہنے لگے اہم اپنے پاس نبی کا حلیہ یہ
نہیں پاتے بلکہ ان کا حلیہ اس طرح ہوگا۔ اور ان کا صحت و نیکیوں چشم اور شکستہ ہوئے ہاتھوں نے، اور اپنے زبردست لوگوں سے کہا
کہ یہ دیکھا نہیں ہے زبردستوں کو جو کہ دینے کی وجہ سے ہے کہ عوام سے ان کی روزی و رویت تھی ان کو اندیشہ ہوا کہ ان کے زیر اثر
یہودی اگر مسلمان ہو جائیں گے تو ان کی روزی بند ہو جائے گی۔

بنوئی نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ یہودی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ دریافت کرتے تھے آپ ﷺ نے آپ کا جواب سن کر ایسا معلوم ہوا تھا کہ وہ مطمئن ہو گئے اور انہوں نے ان لایکین جب حضور ﷺ کے پاس سے اٹھ کر باہر جاتے تو حضور ﷺ کے کام کو بول ڈالتے تھے اس روایت سے قریف کلمات سے مراد (صرف کلمات تورات کی تحریف نہ ہو گی بلکہ عام الفاظ کی تحریف مراد ہو گی) اور تورات کے الفاظ بول رسول اللہ ﷺ کے الفاظ۔ بعض علماء نے کہا کہ تحریف کلمات سے مراد یہ ہے کہ وہ کلام الہی کے معنی اپنی خواہش اور مشاہد کے مطابق بیان کرتے تھے اللہ کی مراد نہیں بیان کرتے تھے جیسے اس امت کے بدعتی فرسے قرآن کی تفسیر کرتے ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تحریف علم سے مراد یہ دور دوری بات کہتا جس میں مدح بھی نکلتی ہو اور مذمت بھی تقسیم بھی اور توہین بھی نہ تھی تحریف ظاہر کرتے تھے اور خدمت کو برود کے اندر رکھتے تھے۔

اور وہ کہتے ہیں ہم نے سن لیا مگر ہم (اس کو) مانتے نہیں۔ اور تحریف سے مراد تورات کی تحریف ہو تو یہ قول قریف کا (اور بیان) نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے وہ بات کہتے ہیں۔ یہی ہو سکتا ہے کہ کہنے سے مراد یہ ہے ساتھیوں سے کہنا کہ ہم نے تمھارے کلام کا قول سن لیا مگر ہم اسے نہیں مانتے ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے تو کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کی بات سن لی اور اپنی قوم سے جا کر کہتے ہیں کہ ہم ان کی بات، نہیں مانتے اس صورت میں آیت مذکورہ میں یہودیوں کی بعض تحریکات کا اندازہ کرنا مقدور ہو کر وہ دوری بات کہتے ہیں یہ سبغنا کا لفظ اور معنی ہے سن لیا یعنی قول کر لیا اور سن لیا یعنی تسلیم نہیں کیا۔ ظاہر میں قول معنی اور دل میں اور سراختی چھپا ہوا قصور ہو۔

اور ہماری سنوڑ سنائے جاؤ۔ بعض علماء کا بیان ہے کہ یہودی رسول اللہ ﷺ سے کہتے تھے سنوچرا اپنے دل میں کہتے تھے خدا کرے تمہارے سنوچرا اپنے بچوں میں رسول اللہ ﷺ کو میرے ہوجانے یا میرے جانے کی بدعا دیتے تھے۔ ظاہر مطلب یہ ہے کہ غیر مسیح کا لفظ بھی یہودیوں اور وہی الاطالان کہتے تھے اور یہ لفظ ذرا معنی ہے تعظیم اور بدعا دونوں کا احتمال رکھتا ہے قول صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ سنو خدا کرے تم کو کوئی برائی نہ آئے۔ اس وقت اسلام آ رہا تھا کہ مراد ہو گا برائی بات سننا جیسے یہودیوں میں بولا جاتا ہے فلاں شخص نے فلاں شخص کو (خوب) سننا بھی بری بھلی باتیں اور گالیاں اور بدعیاں کا منہم تو کہہ رہی ہے کہ تم کو سنایا جائیگا یہ نہ تو تم میرے ہوجاؤ یا میرا نہ ہو گا۔

یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ہماری سنوچرا تمہارے لئے کہہ رہے ہیں سنو مسیح یعنی میرے ہونے کی بد دعا کر رہے ہیں (اس صورت میں غیر مسیح اس کا معقول ہو گا) یہ مطلب ہے کہ سنو تم کو ایسا جواب نہیں ملایا جائے گا جس سے تم کو خوش ہو یا تمہاری بات نہیں سنی جائے گی اور تمہارا قول قبول نہیں کیا جائے گا۔ یہ مطلب کہ ہماری بات سنو جو تم کو سنانا نہیں دے گی کیونکہ تمہارے کان اس کو سننا پسند نہیں کریں گے ان سب صورتوں میں عبر مسیح اس معقول یہ ہو گا۔

اور وہ اچھا کہتے ہیں یہ لفظ ذرا معنی ہے عربی زبان میں اس کا معنی ہے ہماری رعایت کی جائے نہ اور انظار کیجئے اور خبر لائی نہ سنا لائی نہ لگا لائی نہ یہودی باہم گالیاں دیتے تو اس سے ملنا جھگڑا رہا بنا کہا کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ سے یہ لفظ کہنے کا مقصد یہ تھا کہ توہین کرنا اور دین کا مذاق بنانا۔

ابو یاسین تمہارا کہتی یہودی اپنی زبانوں سے حق کو باطل کے ساتھ اور ظاہری تعظیم کو باطنی توہین کے ساتھ کہنے کے لئے یہ لفظ کہتے ہیں۔

اور دین (اسلام) میں طعن کرنے کے لئے یعنی یہودی اسلام پر طعن کرنے کے لئے لفظ ذرا اچھا کہتے ہیں عرب کا معقول ہے کہ اگر یہ سنی ہوئے تو اس لفظ کو کہنے سے جو بہتر اور شدید مقصد ہے اس کو ظاہر کر دیتے۔

اور اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ انہوں نے سبغنا و اطعنا و استمعنا (میرے ساتھ اور ہمارے بات سننے اور ہماری رعایت

کہتے) کہ اسے یعنی ظاہر اور باطن میں انہوں نے کیا بات کہی ہے (اور ان کی قیمیں ضیبت نہیں ہیں تو ان کے لئے بہتر ہو گا اور بات ٹھیک ہوئی مراد یہ کہ غصہ بنا کی جگہ اطمینان کہتے غیر مسح نہ کہتے اور انتظار نہ کہتے واعلان کہتے تو ان کے لئے بہتر ہوتا اور بات درست ہوئی (الفاظ کے دو مستند معنی نہ ہوتے)۔

مکرموں کے کفر کی وجہ سے اللہ کی لعنت ان پر ہو گئی ہے۔ اللہ نے ان کو بے حد مجبور و مایوس کر دیا ہے۔

اسی لئے یہ ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑا سا۔ یعنی ان کا ایمان شرعاً قابل اعتبار ہے بعض صحابہ و ان لوہور بعض کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں یا ظاہر میں ایمان رکھتے ہیں۔ اور باطن میں کفر چھپائے رکھتے ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ علت کا معنی عدم ہو یعنی بالکل ایمان نہیں لاتے بعض علماء نے بیان کیا کہ قبیلہ سے مراد ہیں عبد اللہ بن سلام جیسے تخلص مرہون یعنی بعض تخلص مرہونوں کے علاوہ عام طور پر یہ ایمان نہیں لاتے۔ مگر اس مطلب پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کلام حق ہے اور حقیقی کلام میں مسیحی (فاصل) کا منصوب ہونا مجبور کے نزدیک درست نہیں مگر چونکہ ابن حباب نے اس کو جائز قرار دیا ہے مگر عام اہل حق اس کو جائز نہیں کہتے۔ مگر اس صورت میں گزشتہ آیت لعنہم اللہ سے اکثر پر لعنت کرنا مراد ہو گا اور کل یہودیوں کی طرف ضمیر راجع نہ ہوگی (جو تفسیر مجبور کے خلاف ہے)۔ علماء تفسیر ملی نے بیان کیا ہے کہ اَلْاَقِلَّیْلَا کا اشتہار لَا یُؤْمِنُوْنَ سے اُٹھتا ہے بلکہ لعنہم کی ضمیر مفعول سے ہے یعنی اللہ نے سوا تھوڑے آدمیوں کے باقی سب پر لعنت کر دی ہے۔

ابن اسحاق نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود، کعب بن سعید اور انہی جیسے بعض دوسرے علماء یہود سے رسول اللہ ﷺ نے کھٹکوں کی اور فرمایا تم لوگ خوب جانتے ہو کہ جو کچھ میں نے کر کیا ہوں وہ سراسر حق ہے انہوں نے جواب دیا محمد ﷺ وہم اس کو نہیں جانتے (عذری کتاب میں اس کے خلاف ہے اور تم نہ جانتے ہو جس کا ذکر تورات میں ہے بلکہ اس پر آیت دل نازل ہوئی۔

اے اہل کتاب اس قرآن کو پڑھو جو ہم نے تم پر نازل کیا ہے اور وہ تمہاری کتاب یعنی توریت کی تصدیق کرتا ہے (کہ توریت واقعی خدا کی کتاب ہے)۔ اس سے پہلے کہ ہم پہرہوں کو بیکار مٹا دیں اور پست قرآن پڑھیں اُن کی کھٹکیں اور جھوٹا قرآن مٹا دیں اور ان کے حریفوں کے عوض آتی ہے یعنی تمہارے چہروں کو۔ جنس کا حقیقی معنی ہے نشان کو مٹانا یا مٹا دینا ہے۔ انھیں اور اور منہ کے نشانات کو مٹا دینا۔

بعض علماء نے یہ کدھ غمی آدنا رکھنا کہ یہ معنی بیان کیا ہے کہ ہم چہروں پر گدنی کی طرح ہار میڈا کر دیں جیسے بندوں کے چہرے ہوتے ہیں کیونکہ آدمیوں کے بال چہروں کے بالافان گدنی کی طرف پیدا ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جس ان کے کہ ہم تمہارے چہروں کو نوشت کے سوزے کی طرح ہاریں آدنا رکھنا کہ ان کے کپاس سے ہار کا کر یا مٹا دے اور چہروں سے مراد ہیں۔

ایک شبہ

اس آیت میں ان یہودیوں کیلئے مجلس کروینے کی وعید ہے جو ایمان نہ لائیں۔ مندرجہ ذیل روایات بھی اسی کی تائید کرتی ہیں۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام نے جب یہ آیت سنی تو کھڑے ہوئے پہلے ہی خدا مت گرامی میں حاضر ہو گئے اور اس اندیشہ سے کہ کہیں چہرہ مگلا نہ گیا۔ چہرہ پر ہاتھ رکھتے ہوئے خود حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض

وَلَا يَكْفُرُ الْكَاذِبُ

اور اللہ تعالیٰ کا حکم ضرور پورا ہوتا ہے کوئی اس کو دفع نہیں کر سکتا۔

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی روایت سے کھاتے کہ ایک شخص نے غصہ میں گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میرا ایک بیٹا ہے جو عورتوں سے باز نہیں آتا، فرمایا اس کا دین کیا ہے اس نے عرض کیا کہ بڑا عورتوں سے باز نہیں آتا، فرمایا (اس کے) دین کا جس سے سوا کرو لول (اس سے کہو کہ وہ اپنا دین تم کو بطور ہبہ دے دے اگر انکار کرے تو اس سے اس کا دین خریدو) (یعنی اس سے کہو کہ وہ اپنی رہنمائی کا دین خریدو وغیرہ تمہارے ہاتھ فروخت کر دے اگر وہ بیچے سے بھی انکار کر دے تو کا معلوم ہو جائے گا کہ اس کو اپنا دین دینا سے زیادہ پیلا ہے) اس شخص نے حکم کی تعمیل کی مگر اس نے اپنی رہنمائی کا سوا کرنے سے انکار کر دیا، وہ شخص حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا حضور! وہی معاملہ میں تو میں نے اس کو بڑا عرصہ پہلے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَاذِبُ

اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں کرے گا خواہ شرک اس طرح ہو کہ کسی دوسرے کو واجب الوجود (الہی) مانا جائے یا معبود قرار دیا جائے لیکن شرک کی عدم معفرت اس شرط پر ہے کہ مرتے وقت تک شرک کرے یا قاصر ہو لیکن اگر شرک سے توبہ کر لے تو اور ایمان لے لیا تو وہ تو گنہگار شرک و معصیت کو بخش دیا جائے گا۔ اجماع علماء حق ہے۔

گناہ سے توبہ کرنے والا بے گناہ کی طرح ہو جاتا ہے گویا جس سے کبھی گناہ ہوا لیکن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قُلْ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اِزْنٌ يَّتَسَبَّحُوْنَ بِهَا فَاَعْلَمُ اَنَّهٗمْ قَدْ كَفَرُوْا وَلٰكِنْ يَّسْتَكْبِرُوْنَ

اور شرک کے عذاب (دوسرے عذاب اللہ) جس کے چاہے گناہ سے توبہ کرے گناہ بخوشی ہو جائے گا۔ گناہ کرنے والا خواہ بغیر توبہ کے ہی مر جائے۔ گویا معفرت اللہ کی مشیت پر ہے، خوف ہے اس سے فرقہ مرجعہ کے قول کی غلطی ثابت ہوتی ہے کہ مومن کا ہر گناہ واجب المغفرت ہے اور ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ ضرر نہیں پہنچائے گا جیسے شرک کی موجودگی میں ہر نیک عمل ناکارہ ہے۔

فرقہ مغزول کا خیال ہے کہ گناہ کی معفرت کے لئے توبہ شرط ہے آیت سے اس قول کی بھی تفسیر ہوتی ہے کیونکہ آیت میں معفرت کو توبہ کے ساتھ مشروط نہیں کیا گیا۔ کلامی رائے فقہی غرض شرک اور دوسرے سوا گناہوں میں فرق یہ نہ کرنا ہے۔ چونکہ معفرت کو مشیت کے ساتھ مشروط کر دیا گیا ہے اس لئے توبہ کرنے والے کی معفرت واجب نہیں غیر واجب کو عذاب دینا ضروری ہے ورنہ اس مشیت کا کوئی فائدہ نہیں۔

خارجیوں کا قول ہے کہ ہر قسم کا گناہ شرک ہوا کوئی اور دوائی دوزخی بنا دیتا ہے (جس کی معفرت نہیں ہو سکتی)۔ آیت میں من کے قول کے خلاف بھی صراحت ہے۔ ابوعلی امین منذر اور ابن عدی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت امین عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم (یعنی) کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے استغفار کرنے سے رکھتے تھے جب رسول اللہ ﷺ سے ہم نے آیت اِنْ لَّمْ يَغْفِرْ لَنَا رَبُّنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ دُعا کی بنا پر، ذلک لمن يشاء، کوئی اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دعا شانت: یعنی است کے اہل کیا ہے کے لئے مخصوص کر رکھی ہے تو پھر ہم اپنے بہت سے باطنی خیالات سے رک گئے اور دعا کرنے لگے، در قبول کی امید بھی رکھتے ہیں۔

بخاری نے بخاری کے حوالہ سے کھاتے کہ یہ آیت من حرب اور اس کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی تھی وحشی نے حضرت حمزہؓ کو شہید کر دیا حضرت حمزہؓ منیٰ خانہ عز کو شہید کرنے پر اس سے حکمرانی کا وعدہ کیا گیا تھا لیکن یہ وعدہ پورا نہیں کیا گیا جب وہ لوٹ کر مکہ پہنچا تو اس کو وہ اس کے ساتھیوں کو حضرت حمزہؓ کو شہید کرنے پر بڑی پشیمانی ہوئی اور ان لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو کھٹکا کہ ہم کو اپنی کی ہوئی حرکت پر پشیمانی ہے اور مسلمان ہونے سے ہم کو صرف یہ امر مانع ہے کہ جب آپؐ کے میں

تھے تو یہ آیت) کہے محمد وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور ہم نے دوسروں کو معبود بھی بنایا ہے جو ناحق نکل
بھی کیا ہے اور نہ انہی کا یہ اگر یہ آیات نہ ہو تھیں تو ہم آپ کے پیچھے ہو جاتے اس پر آیت الْاَنۡفِثْ فَاَتَّخِذُوا غِلَافًا
مَّا لِيۤعْلَمُوۡا اَيُّ رُبِّیْ ہُوَ سول اللہ ﷺ نے یہ دونوں آیات وحشی اور بس کے ساتھیوں کو کلمہ بھیجیں جن لوگوں نے پھر
محضور ﷺ کو گھسا کر یہ شرط بہت سخت ہے ہم کو خوف ہے کہ ہم نے کوئی نیک فعل کیا ہی نہ ہو گا اس پر آیت اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغۡفِرُ
اَنَّ یُّشۡرَکَ بِہٖ ذَلٰلٌ ہُوۡنٌ اور محذور ﷺ نے یہ آیت جن کو بھیج دی اس پر انہوں نے کہا اس آیت میں اتنا مغفرت کی مشیت سے
ساتھ رہو بہت بڑا کیا ہے ہم کو اندیشہ ہے کہ ہم جن لوگوں میں سے نہیں ہوں گے جن کی مغفرت کی مشیت ہو گی اس پر آیت
بَاۡعِدَ الَّذِیۡنَ الَّذِیۡنَ اَسۡرَفُوۡا عَلٰی اَنْفُسِہِمۡ ذَلٰلٌ ہُوۡنٌ اور محصور ﷺ نے یہ آیت ان کو بھیج دی ہے سن کرو وہ لوگ مسلمان
ہونگے اور محصور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونگے جب نے ان کا اسلام قبول کر لیا پھر وحشی سے فرمایا تا تو نے حرد کو کس
طرح قتل کیا وحشی نے کیفیت بیان کی سن کر محصور ﷺ نے فرمایا تم برا ہو مجھے اچانکہ نہ کہ چنانچہ وحشی شاہ کو چلا آیا اور
مرنے ام تکہ ہیں اب

موتے دم تکہ ہیں اور
 اگر شب کیا جائے کہ اس قصہ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مغفرت کے لئے مشیت کی شرط مسنون ہو گئی اس ت فرقا
 مرہد کا قول ثابت ہو گیا کہ مومن کی مغفرت واجب ہے اور ایمان کے بعد کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا تا شہا کہ وہ دور کرنے
 کے لئے ہم کہتے ہیں کہ مشیت کے ساتھ مغفرت کی وابستگی تو مسنون ہوئی ہمیں سکتی کی کہ مغفرت تو یا کوئی اور چیز ہر ایک
 مشیت سے وابستہ ہے۔ مشیت کے بغیر تو کچھ ہو ہی نہیں سکتا ثابت آیت یا عبادِ اللہ الذین اسرؤا علی انفسہم کلام اللہ
 کے حق میں نزول اس بات پر ضرور دلالت کر رہا ہے کہ وحی خلیلان لوگوں کے ہے جن کی مغفرت کی مشیت ہو چکی ہے۔
 بنوی نے بحوالہ ابو خلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ جب کہیت قرآن یا عبادِ اللہ الذین اسرؤا
 علی انفسہم ہرل ہوئی تو ایک شخص کھڑا ہو اور عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا
 اس نے پھر دیا میں بد کھڑے ہو کر وہی سوال کیا تو تیسرا ان اللہ لا یغفر ہرل ہوئی۔ بنوی نے مطرف بن عبد اللہ بن شہر
 کی روایت سے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کوئی شخص گناہ کبیرہ کی حالت میں (بغیر
 توبہ کے) مہر جاتا تھا تو ہم کہتے تھے یہ روزِ قیامت میں ہرل ہوئی اس کے بعد ہم (صاحب کبیرہ کے روزِ قیامت
 ہونے کی) شہادت دینے سے رک گئے۔ بنوی نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول روایت میں آیا ہے کہ قرآن
 مجید میں سب سے زیادہ یہ لہجہ آیت ہے۔

مجدد میں سب سے زیادہ پر معیہ امت ہے۔
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْتَظِرْ لِقَاءَ اللَّهِ أَكْبَرًا
کسی کو شریک خریدا پس نے اچھا طرف سے طلب کیا جو صوف
افراء (باب انصاف) بکارتا، فساد کرنا، افتراء (باب لفعال) استعمال بھوت شرک اور ظلم میں ہوتا ہے صحاح بخاری۔
جس نے اللہ کے ساتھ (صفات و ذلت میں)

ابو علی اور ابن ابی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عہدہ شریعت کرنے کی حالت میں مر گیا اس کے لئے مشغرت جابر بن عبد اللہ جاسے اس کی مشغرت (بغیر عذاب کے) کر دے اور چاہے تو عذاب دے دے (بغیر سزا کے بعد اس کو جنت میں بھیج دے) اللہ نے (بغیر شریعت کا) استنباط کر لیا ہے اور فرمایا ہے **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ سِوَا ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** فلیکے پس نہ شک، ابو علی نے حضرت انس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص سے اللہ نے کسی عمل کے ثواب کا وعدہ کیا ہے تو وہ ضرور اس کو پور و کرے گا اور جس شخص کو کسی عمل کی سزا سے ڈرایا ہے تو اس کو اختیار ہے (سزا سے بچدے) طبرانی نے حضرت سلیمان کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک عہدہ نہیں بخشا جائے گا ایک عہدہ (بغیر بدل کے) چھوڑا جیسے چاہے گا اور ایک عہدہ بخش دیا جائے گا نہ بخشا جائے والا گناہ شریعت سے اور بخشا نہ والا گناہ وہ ہے جس نے اور خدا کے درمیان کا ہو۔ اور نہ چھوڑا جائے والا گناہ وہ ہے جس میں بندوں کی آمین میں حق تخلیق کی گئی ہو۔

مراد یہ ہے کہ اس نے کس طرح حرکت کی اور جھوٹ کہا۔ انسا مفعول مطلق ہے یا مفعول بہ۔ نول صورت میں معنی ہو گا اس نے جھوٹ اور خدا کا نام خطاب کیا، بڑے جھوٹ و فساد کا۔ دوسری صورت میں اس طرح ترجمہ ہو گا اس نے اپنی طرف سے بظاہر انکار عقیلاً سے مراد ہے انتہا بڑا کہ اس کے مقابلہ میں تمام گناہ حقیر ہیں۔ شرک اور دوسرے گناہوں میں یکہ حقیر ہے۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہاں میں لازم کرو دینے والے ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ لازم کرنے والے کیا ہیں؟ فرمایا جو شخص شرک نہ کرنے کی حالت میں مرا وہ جنت میں کیا اور جو شخص شرک ہی کی حالت میں مرا وہ دوزخ میں گیا۔ رسولہ وسلم۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ اس وقت سفید کپڑا پہنے ہوئے تھے (میں دانیں اگیا دودھ) پھر گیا تو آپ ﷺ بیدار ہو چکے تھے۔ وہ شکر فرمایا جو زندہ والا۔ اللہ کا کمال ہو پھر اسی پر چارے اور ضرور جنت میں جائے گا۔ میں نے عرض کیا خواہ اس نے زنا اور چوری کی ہو فرمایا خواہ اس نے زنا اور چوری کی ہو، میں نے عرض کیا خواہ اس نے زنا اور چوری کی ہو فرمایا خواہ اس نے زنا اور چوری کی ہو۔ میں نے کہا خواہ اس نے زنا اور چوری کی ہو فرمایا خواہ اس نے زنا اور چوری کی ہو (پھر بھی جنت میں جائے گا) ابوذرؓ کی ناک خاک آلود ہونے پر بھی (یعنی ابوذرؓ کی مرضی کے کتنا بھی خلاف) وہ جنت میں ضرور جائے گا۔ حضرت ابوذرؓ جب اس حدیث کو بیان کرتے تھے تو (آخری جملہ) مگر چہ ابوذرؓ کی ناک خاک آلود ہو ضرور کہتے تھے بخاری و مسلم۔ اس موضوع کی احادیث بہت آئی ہیں۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول اور ابن جریر نے عمرؓ و ابوہریرہؓ اور مجاہد وغیرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ یہودی اپنے بچوں کو افضل سمجھتے تھے کہ ان کو ساتھ لے کر نماز میں پڑھتے اور ان کی قربانیاں پیش کرتے تھے اور دعویٰ کرتے تھے کہ (ہوڑا کوئی گناہ، قصور باقی نہیں رہتا) ہم سے کوئی گناہ قصور نہیں ہوتا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی (یعنی جس طرح وہ بچوں کو معصوم اور بے گناہ سمجھتے تھے اسی طرح اپنے آپ کو بھی گناہوں سے پاک قرار دیتے تھے اس کی تفصیل آئندہ مسطور میں آ رہا ہے۔)

کیا تم نے نہیں دیکھا ان لوگوں کی عجیب حالت ہے جو اپنے آپ کو **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہتے ہیں۔ استفہام تعجب کے لئے جو شخص اپنے نفس کو گناہوں سے پاک قرار دے گا وہ اس پر برا تعجب ہے معصومیت کا دعویٰ کرنے سے اس کا مقصد ہے دوسروں پر اپنی فوقیت اور برتری قائم کرنا لیکن برتری خود ساختہ دعوے سے حاصل نہیں ہوتی اس دعوے سے تو ایسے شخص کی دانت اور کینکلی کا اظہار ہوتا ہے فوقیت اور گناہوں سے پاکیزگی تو اس پر موقوف ہے کہ اللہ کسی کو بزرگ و برتر اور گناہوں سے پاک کر دے۔

بنوئی اور قلیبی نے قلیبی کا قول سمجھا ہے کہ کچھ یہودی جن میں بنی عمرو، لعمان بن لویٰ اور مر حب بن مدہ بھی تھے اپنے چھوٹے بچوں کو لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور عرض کیا کچھ ﷺ کیا ان پر کوئی گناہ ہو سکتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا نہیں کہنے لگے تو ہم بھی انہی کی طرح ہیں دنیا میں ہم جو کچھ کرتے ہیں ان کو رقت میں معاف کر دیا جاتا ہے اور رات کو جو پاک کرتے ہیں ان میں ان کا گناہ ہو جاتا ہے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

مَنْ ذَاكَ الْخَافِي الَّذِي لَا يُعْلِنُ أَنْبَاءَ اللَّهِ وَأَجْزَاءَ اللَّهِ (ہم خدا کے بچے اور جیسے ہیں) کہا اور یہ بھی کہ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن تَرَكَ أَثَرَهُ وَأَوْفَى رِجَالَهُ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصَارِيٍّ اور یہاں یوں کے علاوہ جنت میں کوئی نہیں جائے گا۔ لول یہودیوں کا دعویٰ تھا کہ وہ دوسرے ایسا یوں کا تو آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

میں جانتا ہوں کہ آیت کا سبب نزول اگرچہ غائب ہو مگر حکم عام ہے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اہل کتاب آپس میں نزاع کرتے تھے یعنی ایک دوسرے کو گناہوں سے پاک کہتا تھا چنانچہ طارق بن شہابؓ کی روایت میں حضرت ابن مسعودؓ کا قول آیا ہے کہ بعض دیندار قومی مع کو اپنے گھر سے نکلتے تھے اور کسی ایسے شخص سے جا کر ملے جس سے ان کا نہ جانی نفع نقصان وابستہ

ہوتا تھا لیکن (اس کے منہ پر) اس کو خوش کرنے اور اس کی تعریف کرنے کے لئے کہتے تھے خدا کی قسم آپ تو ایسے ہیں ویسے ہیں نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ گھر لوٹ کر آتے تھے تو دین کا کوئی حصہ ان کے پاس باقی نہ ہوتا تھا یہ فرماتے کے بعد حضرت ابن مسعودؓ نے آیت اَلَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ اَنْفُسَهُمْ عِلَالَتِ قُرْآنِی۔

مسئلہ :- کسی کے لئے جائز نہیں کہ (سوائے فقہروں کے) کسی اور کا تزکیہ کرے اور گناہوں سے اس کو پاک کر دے کیونکہ بغیر علم کے کوئی فیصلہ درست نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَقْفُ عَلَیْ سُلَاسِیْنِ لَنْکَ دِہِ عَلَیْہِمْ اَنْ سَوَّیْنَ کے متعلق حسن ظن رکھنے کا چونکہ حکم ہے اس لئے حسن ظن کے طور پر کسی کے پاک ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے کسی کو گناہوں سے پاک کہنے سے تو اس کے اندر غرور اور پندہ پیدا ہو جاتا ہے جس کی شریعت میں ممانعت کر دی گئی ہے۔ ہر یہ بات واقف ہی ہے کہ کسی کو اللہ کا قرب اور اس کی طرف سے ثواب حاصل ہو یا نہیں اور کتنا حاصل ہو اس کا علم تو سوائے خدا کے کسی کو بھی نہیں۔

اسی لئے فرماید

بَلَّغُوا اللہَ مَا کَانَ

مِنْ عِلْمِہِ

بلکہ اللہ پاک کو تاہم پاک کرنا ہی پاک کر دیتا ہے یعنی من و بخش کر پاک کر دیتا ہے اور اصلاح حال کر دیتا ہے۔ جسکو چاہتا ہے وہی پاک کر دیتے پر قادر ہے اور انسان کے اندر وہی حالات سے وہی باخبر اور واقف ہے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دینی اور الہام کے ذریعہ سے اگر اللہ کسی کو کسی کے تزکیہ و تعمیر کی واقعیت عطا فرما دے تو اپنا دوسرے کی تعمیر کا فیصلہ وہ کوئی کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ غرور و تکبر کے طور پر نہ ہو کیونکہ پندہ اور غرور جو انسانی عیب ہے۔ یہی صدق ہے کہ انسانیت کا جن میں حضور ﷺ نے اپنے بعض خصوصیات و صفات بغیر غرور و تکبر کے فرمائے ہیں مثلاً فرمایا ہے کہ میں ولاد آدم کا سردار ہوں اور (میرا یہ قول) بطور فقر نہیں ہے یہ حدیث سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔

جب منافقوں نے تعریفوں کے طور پر حضور ﷺ کو تقسیم میں غیر متصف کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم میرے بعد تم کو اپنے لئے مجھ سے زیادہ کوئی عادل نہیں ملے گا۔ یہ حدیث طبرانی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت ابوسعیدؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ ایک اور حدیث میں حضور ﷺ والا نے فرمایا ابو بکرؓ اور عمرؓ متوسط عمر والے جنتیوں کے سردار ہیں اور حسن و حسینؓ جو ان جنتیوں کے سردار ہیں اور فاطمہؓ کل جنت کی عورتوں کی سردار ہیں۔ لولاء کرام نے بھی ہنگام الہامی اسی طرح کے بعض کام کہے ہیں مثلاً حضرت عیسیٰؑ کا قول ہے کہ میرا یہ قدم ہر دلی اللہ کی گردن پر ہے۔

اور فنا پر ظلم نہیں کیا جائے گا یعنی اللہ جن کا تزکیہ کرنا چاہتا ہے ان کو ان کی پاک کی مطابق ثواب ملے گا ان کے ثواب میں کمی نہیں کی جائے گی۔ یا یہ مطلب ہے کہ گناہوں سے تعمیر کے سلسلہ میں کسی پر ظلم نہیں کیا جاتا جو تعمیر کامل ہو جاتا ہے۔ اللہ اس کی تعمیر کرتا ہے اور جو کے لائق نہیں ہو تا صرف اسی کی تعمیر نہیں کر تا۔ یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ اپنے نفس کو پاک کہتے ہیں ان کے جرم کے موافق سزا دی جائے گی ظلم نہیں کیا جائے گا۔

لونی ظلم، لنت میں فتنہ (ظاہر و دھاک) یا سبیل کی حق ہے جو کوئی دو اٹھکوں کے درمیان رہتا ہے کسی حقیر چیر کی مثال بیان کرنے کے لئے اس لفظ کا استعمال ہو چکا ہے کہ لونی الصلحہ۔ بعض اہل سنت نے لکھا ہے کہ مجھ کو کی گھٹلی کے شکاف میں جو ریشہ راسخا ہوتا ہے اس کو فتنہ کہتے ہیں کو یا مطلب یہ ہو چکا کہ فتنہ برابرا دینی ظلم بھی ان پر نہیں کیا جائے گا۔

(اے محمد) دیکھو (یہودی) اللہ پر کیسی دروغ بندی کرتے ہیں اَللّٰہُ یَقْدِرُ عَلَیْ کُلِّ شَیْءٍ کہ اپنے کو اللہ کا چہرہ اور چہرہ کر دیتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کے دن کے گناہ رات کو گناہ رات کے گناہ دن کو مٹا کر دیتے ہیں۔

لوریہ افتراء میں گناہ کی اخترا ہے جس کا لفظ ہونا ظاہر ہے اس کو غلط قرار دینے کے لئے

ایسی دیکھیں کی ضرورت نہ تھی، جیسے ہے اس کا گناہ وہ بے نکل ہو چکی ہے کفایت سے پہلے قد محذوف ہے اور پورا جملہ یغفر لکھنے کے فاعل سے ماخوذ ہے۔

اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اللہ احد کے بعد کعب بن اشرف ستر یہود یوں کو لے کر قریش کے پاس کہہ کر گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف قریش سے لڑو اور حمایت کا عہد و پیمان کرے اور جو معاہدہ رسول اللہ ﷺ سے یہودیوں نے کر رکھا تھا اس کو توڑ دے مگر پہنچ کر کعب ابو سفیان کے پاس جا کر خیر اور دوسرے یہودی قریش کے مختلف اشخاص کے پاس اتارے، اہل مکہ نے کہا تمہارے ساتھ بھی اسی کتاب ہیں اور تم بھی اسی کتاب ہو، ہم کو اقتدار نہیں اندیشہ یہ ہے کہ ہمیں یہ تمہاری چال نہ ہو۔ اگر تم ہم کو اپنے ساتھ ماکر جنگ کرنا چاہتے ہو تو ان دونوں باتوں کو بھوکا اور ان کو خور کعب نے بھوکا کر لیا پھر بونا دیر یہ ہے کہ تمہیں توئی دھارے اور تمہیں آدنی تمہارے کعب سے چٹ کر معاہدہ کر میں کہ محمد ﷺ کے خلاف جنگ کرنے کی ہم مل کر کوشش کریں گے اس پر آیت ذیل میں ہوئی۔

لَا تَجِدُ أُمَّةَ دِينٍ وَلَا مِلَّةً إِلَّا يَأْتِيَهَا يَوْمَئِذٍ ظَلَمَةٌ مُنْجِيَةٌ يَغْفِرُ لَهَا وَأَلِيَّتُهَا عَلَى الْكَافِرِينَ

کے تم نے ہمیں دیکھا کہ جن لوگوں کو اللہ کی کتاب کا پتہ حصہ دیا گیا ہے وہ جنوں پر اور شیطان پر ایمان رکھتے ہیں۔ پہنچنے والے میں اور طہرائی نے حضرت امین عباسؓ وغیرہ کے حوالے سے لکھا ہے اور حبیب و طاغوت کے معنی میں اختلاف کیا ہے مگر مراد کا توں ہے کہ حبیب و طاغوت و برت تھے مشرکوں کی پوجا کرتے تھے اس کی تائید گورہ والا قصہ سے ہوتی ہے۔ مگر مراد ایک قول یہ بھی مقبول ہے کہ حبشی زمین میں حبیب کا معنی ہے شیطان۔ میں کہتا ہوں شاید یہ بت کا نام اسی کے نام پر رکھ دیا گیا ہو۔

ابو عبیدہؓ کا بیان ہے کہ حبیب و طاغوت اللہ کے علاوہ ہر بات میں معبود کو کہتے ہیں۔ مگر طاغوت کا حبیب پر عطف چاہتا ہے کہ وہ تو اہل ملک ملک ہوں (کیونکہ عطف میں اصل یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ مضاف ہوں) تحقیق (مولف کے نزدیک) یہ ہے کہ حبیب اصل میں حبیب تھا اس شخص کو کہتے ہیں جس میں کوئی شر اور بھلائی نہ ہو سیرت کو تادم سے بدل دیا گیا ہے اور طاغوت بروزن فطوت غنیان سے مشتق ہے غنیان کا معنی ہے کفر اور عصیان میں حد سے آگے بڑھ جانے کا طاغوت کی اصل غفوت تھی (کاموس و صحاح) اسی لئے جی میں دخل کو حبیب اور کعب بن اشرف کو طاغوت کہا گیا ہے کذا قال البیضاک۔ عمر، شعیب اور مجاہد کا قول ہے کہ حبیب کا معنی ہے جلا اور طاغوت کا معنی شیطان محمد بن سیرین نے کہا حبیب کا تین اور طاغوت کا دو گر۔ سعید بن جبیر اور ابو العالیہ نے اس کے برعکس کہا ہے۔

بنوئی نے زبانی سند سے حضرت عیسیٰؑ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عوف (برندوں کے نام) کہ لو کہ مکرر نے سے شگون نہ اُٹھ کر نا اور طریق (پھر یا بدل اور اس کو شگون نہ اُٹھ کر نا اور پھر نہ اُٹھ کر نا) اس میں سے اُڑ کر جانے کو اپنے مقصد کے لئے اُٹھا اور حضرت سفید سمجھتا (یا عاصم بد شکونی) حبیب میں سے ہے جس کے اندر کوئی خیر نہیں۔ سنہ میں کہتے ہوں بظاہر اس جگہ حبیب سے مراد نہیں بت جن کے اندر کوئی خیر نہیں ہوتی اور طاغوت سے مراد ہیں جنوں کے شیطان۔ ہر بت کا ایک شیطان ہو تا تھا جہت کے اندر سے ہوتا تھا اور اس سے لوگوں کو دھوکہ ہو جاتا تھا (ممکن ہے کوئی چھپی ہوئی پس پردہ جیسا ہو اور بت تک اس نے کوئی نہ پوچھا ہو مگر کہا ہو اور تار کے ذریعہ سے وہ ہوتا ہو جس سے لوگ سمجھتے ہوں کہ بت بول رہا ہے۔

لے عیافتہ پر عمروں کے ماموں کو اڑوں اور ڈرنے سے راستوں سے اُٹھا رہا شگون لینا عیافتہ (باب ضرب) بد شکونی، لکھا گیا۔ عیافتہ (نہیں) طرف پھر اور تفسیر میں عیافتہ (اور اس کو شگون قرار دینا) جیسے مور تھی کرتی ہیں (نہیں) حلیہ بد شکونی لینا اصل میں اس لفظ کا معنی ہے دانہ، کہیں سے برآمد ہونے والوں کے گردنے سے چھلکا ہوا شگون لینا (عرف عام میں عام بد شکونی پر مطلق ہونے والا) نہایت خوبصورت چاندی اصل میں اس کا معنی ہے نقصان خرابی، پھر ہر بات کو خیال کہنے کے لئے (نہیں) کہ

بیچتی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ جب کہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولید کو عزری کو دھنڈے کے لئے بھیجا خالد نے جا کر بیوی کے درخت کاٹ دینے کو روانہ کیا مگر رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ہوئی کہ حضور ﷺ نے فرمایا تھے کوئی چیز بھی نہ کھائی اور نہ پانی نہ پیا۔ فرمایا تو نے عزری کو دھنڈا ہی نہیں خالد وہ وہ لوٹ کر گئے۔ پھر یوں نے جب خالد کو دھنڈا تو پھر پر چلے گئے اور جھانکے مگر یہ کچھ جارہے تھے۔ عزری اس کوٹ کر دے اور وہ وقت کے ساتھ سر جاتا ہے میں ایک کانٹا لگی عورت پر آند ہوئی جس کے بال بھرے ہوئے تھے اور وہ اپنے سر اور چہرہ پر خاک ڈال رہی تھی۔ خالد نے یہ کہتے ہوئے گھومنا سوچی۔ عزری اب میں تیرا منکر ہوں۔ تیری پاکی کا اثر نہیں کر سکا۔ میں کچھ چکا کہ اللہ نے تجھے ذلیل کر دیا۔ پھر قہار سے اس کے دو ٹکڑے کر دے اور وہاں آکر رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دیدی۔ حضور ﷺ نے فرمایا اب وہ عزری تھا اب پیش کے لئے تمہارے ملک میں اپنی پوجا کی جائے سے تادم ہو گیا۔ کذافی سبیل اللہ شہ۔

امام احمد اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب کعب بن اشرف (یہودی) کہہ میں چہنچا تو قریش نے اس سے کہا کہ یہ یسویہ یا غافقہ لڑائی قوم سے لکھا ہوا دعویٰ کرتا ہے کہ وہ ہم سے بہتر ہے حالانکہ ہم کے متولی ہیں۔ نصر کے درہمنا ہیں اور حاجرین کو اپنی پلانے والے ہیں کعب نے کہا تم اس سے بہتر ہو اس پر آیت اِنْ شَاءَ اللّٰهُ هُوَ الْاَکْبَرُ دھنڈا ہوئی اور مندرجہ ذیل آیت بھی اتنی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا

ابو سفیان بن ہرہ کہتے ہیں۔

هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وہ (یعنی مکہ کے کافر) محمد ﷺ پر ایمان لانے والوں

سے زیادہ سیدھے راستہ پر ہیں یعنی وہیں کے خاندان سے محمد بن اسحق نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ قریش بنی غطفان اور بنی قریظہ کی جماعتوں کو مسلمانوں پر جو لوگ چڑھا کر لائے تھے وہی بنی غطفان، بنی امیہ، ابو رباحہ بن ہشام بن ابی العین، ابو رباحہ بن ہشام بن ابی العین، ابو عبد اللہ وہ وہ بن قیس تھے اور یہ سب بنی قصیر کے قبیلے سے تھے جب یہ لوگ قریش کے پاس پہنچے تو قریش نے کہا یہ علماء یہودی ہیں پس کیوں ان کا علم رکھتے ہیں ان سے دریافت کر دو کہ ہزارہا ہب بہتر ہے۔ یہ محمد ﷺ کا (جب یہود یونس سے قریش نے یہ سوال کیا تو یہودیوں نے کہا تمہارا اللہ ہب اس کے مذہب سے بہتر ہے اور تم اس سے اور اس کے ساتھیوں سے زیادہ صحیح راستہ پر ہو اس پر اللہ نے یہ کیت لکھا کہ عظیم الشان جنرل قریشی۔ یحییٰ نے لکھا ہے کہ ابو سفیان نے جب کعب سے مذکورہ بالا سوال کیا تو کعب نے کہا میرے سامنے اپنا مذہب پیش کرو ابو سفیان نے کہا: ہم مہاجرین کیلئے کوہن وعلی کوٹیشن ازخ کرتے ہیں۔ ان کو اپنی پلانے ہیں ہم انوں کو نصیراتے ہیں۔ قیدیوں کو رہا کرتے ہیں۔ رشتہ داری کو جوڑ دے رکھتے ہیں۔ اپنے مذہب کے گھر کو آباد رکھتے ہیں اور اس کا طواف کرتے ہیں۔ اور ہم اہل حرم ہیں اور محمد ﷺ نے آپ دلا کا دین چھوڑ دیا۔ رشتہ داری کا کٹ دیا۔ حرم کو چھوڑ دیا۔ ہزارہا ہب قدیم ہے۔ محمد ﷺ کا مذہب نیا ہے یہ سن کر کعب بولا خدا کی قسم تم محمد ﷺ کے راستے سے زیادہ صحیح راستہ پر ہو۔

لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ

وَمَنْ يَتَّبِعْهُمْ فَاِنَّهُ يَكُفِّرْ

مکہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے۔

اور جس کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے دور کر دے (اے

غافل) تم کو اس کا کوئی مددگار نہ دینا میں اے اللہ آخرت میں دنیا میں جنگ میں اس کی کوئی مدد نہیں کرے گا اور آخرت میں شقاوت وغیرہ کے ذریعہ سے کوئی مذہب کو دفع نہ کر سکے گا۔

یہود یونس کے مدد مانگنے اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف قریش کے ساتھ جنگی معاہدہ کرنے کا وہاں آیت میں ہے۔ سبکی اور عبد افغان کے بدترین قصاک ہیں یہودیوں کے اپنی اوصاف کا آئندہ آیت میں مذکور کیا گیا ہے۔ ارشاد

بَابُ الْوَلَايَةِ

ہاں ان کے پاس کوئی حصہ سلطنت کا نہیں ہے اُم معتقد ہے اور سزا انکار کی ہے۔ یہودیوں کا خیال تھا کہ مغرب میں کی سلطنت ہو جائے گی اس خیال کی نفی کر دی گئی۔ انصیب ملک سے مراد ہے قومی سیادت و سر ولایت جس کے قوت ہونے کے اندیشہ سے یہودیوں نے نبوت کا انکار کیا تھا۔ سرداری کے لوازم میں سے سلطنت ہے اور یہودی بڑے کجوس تھے سلطنت نام کو بھی ان میں نہ تھی اس لئے پروردہ طور پر اللہ تعالیٰ نے ان کی سر ولایت کا انکار کر دیا۔ ممکن ہے بطور تعریف یہ بیان کرنا مقصود ہو کہ جن کو اقرار نبوت سے اپنی سر ولایت قوت ہونے کا اندیشہ تھا تو خیر ان کے انکار کا ایک وجہ بھی ہے (آخرچہ یہ وجہ بھی قابل پذیرائی عذر نہیں ہے) لیکن جن لوگوں کو قومی سیادت حاصل ہی نہیں ہے ان کا انکار تو اجتماعی حماقت ہے۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

انہی حالت میں تو یہ لوگوں کو ذرا سی چیز بھی نہ دے۔ فقیر سمجھ کر منسلکی کے خلاف کانگڑا حل۔ مراد حقیر چیز جیسے تسبیح (دو گھنٹیوں کے درمیان بنی ہوئی میل کی تھانیاں اور اسبابا ہوا ہاکہ مگر مراد حقیر چیز ہوتی ہے) یعنی اگر ان کو حکومت و سلطنت کا کوئی حصہ مل جاتا تو انتہائی کجوسی کی وجہ سے یہ لوگوں کو حقیر ترین ذرا سی چیز بھی نہ دیتے ایسی حالت میں اللہ ان کو سلطنت کیسے عنایت کر سکتا ہے۔

پایہ مطلب ہے کہ اگر یہ بادشاہ بھی ہوتے تب بھی لوگوں کو ذرا سی چیز نہ دیتے اور اب تو ذلیل محتاج ہیں ایسی حالت میں ان کے غل کا کوئی ٹھکانا ہی نہیں ہے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اہل کتاب کہتے تھے محمد ﷺ کا دعویٰ تو یہ ہے کہ ان کو جو کچھ ملا ہے وہ عاجزی اور فروتنی کی وجہ سے ملا ہے، حالانکہ ان کی نو بیویاں ہیں کوئی بادشاہ بھی ان سے زیادہ عیش میں کیا ہو گا اس پر مندر یہ ذیل آیت چل دہی۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

لیکن اللہ نے دوسرے لوگوں کو جو چیزیں اپنے فضل سے عنایت کی ہیں ان سے ان کو وطن ہوتی ہے۔ اہل کتاب کے سخی میں ہے۔ **يَحْسَبُ الْيَهُودُ** ان کی سمجھ میں یہودیوں کی طرف رائج ہے لیکن ابن سعد نے عفرہ کے غلام عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ علم اہل کتاب مراد ہیں۔ الناس سے مراد صرف رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی ہے حضرت امین عباسؓ، عیادہ، صن اور ایک جماعت کا ایک قول ہے کہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کے لئے جو عورتیں حلال کر دی تھیں یہودیوں کو اس سے ملنے ہوتی تھیں بعض علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ مراد ہیں قتادہ نے کہا کہ عام عرب مراد ہیں یہودیوں کو عربوں سے ملنے تھی کہ اللہ نے ان کے اندر نبی کیوں پیدا کیا اور کیوں عزت عطا فرمائی۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ الناس سے مراد سب لوگ ہیں کیونکہ جو شخص نبوت سے حمد کرے وہ گویا سب لوگوں کے کلمات اور ہدایت یاب ہونے سے جلا ہے **مَّا فَتَمُمُ اللَّهُ** سے مراد ہے نبوت، کتاب، اللہ کی خوشنودی، دشمنوں پر فتح، دنیا میں عزت اور عورتیں اور وہ تمام احسان مرغوبات جن کے لوگ طلب کار ہوتے ہیں ایسے ہی لوگوں میں اللہ نے نبی موعود کو پیدا کیا (اس پر یہودیوں کو ملنے ہوئی)۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

سو ہم نے ابراہیمؑ کی نسل کو کتاب بھی دی اور علم بھی بڑی سلطنت بھی دی۔ آل ابراہیمؑ سے مراد ہیں محمد ﷺ کے اسلاف اور آپ کے جد اعلیٰ کی اولاد یعنی حضرت اسماعیلؑ، حضرت اسحاقؑ، حضرت یعقوبؑ اور تمام انبیاء علیہم السلام جنسی سے اس سے مراد ہے تواریت، راجل، زبور، الحکمۃ سے مراد ہے علم و نبی (لہٰذا) یاد، علوم جو کتاب کے علاوہ ان کو دیئے گئے تھے۔ بڑی سلطنت دینے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ نے حضرت یوسفؑ کو طاقت اور حضرت داؤدؑ اور حضرت سلیمانؑ کو سلطنت عطا فرمائی تھیں تو اگر محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو اللہ ان کے اسلاف بھی یا اس سے زیادہ کر سلطنت عطا فرما دے تو کیا باطل ہے۔ حضرت سلیمانؑ کی ایک ہزار عورتیں تھیں تین سو مرد و اہل بیویاں اور سات سو باندیاں اور حضرت داؤدؑ کی سو عورتیں تھیں ان کے

مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کی تو صرف نو عمر تھیں ہی تھیں۔

یعنی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے بعد یہودی خاموش ہو گئے یعنی پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی بیویوں کی کثرت اور دوسری نعمتوں کا ذکر وہ چھوڑ دیا (اور لغتہ دینے کا ان کو موقع نہ ملا)۔

آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نسلِ برائیم کو ہم نے نبوت، حکمت اور سلطنت عطا کی ان کے دشمن طاقتور بھی تھے اور جلتے بھی تھے مردود، فرعون، (فہان وغیرہ) ان سے حسد کرتے تھے مگر حاسدوں کا حسد نولاد اور انہماک کچھ نہ بگاڑ سکا (پس) اسی طرح تمہارا حسد مجھ اور ان کے سرخسوں کا کچھ نہیں بگاڑ سکے گا۔

پس کچھ یہودی تو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لے آئے جیسے عبد اللہ بن مسعود اور ان کے ساتھی یہاں مراد ہے کہ نسلِ برائیم کو نبوت، حکمت اور سلطنت عطا کرنے کا جو ذکر کیا گیا کچھ یہودیوں نے تو اس کی تصدیق کی۔

اور کچھ یہودیوں نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا شاید سدی نے لکھا ہے کہ یہ

اور عنہ کی حمیریں ابراہیم کی طرف رائج ہیں (یعنی کچھ لوگ ابراہیم پر ایمان لائے اور کچھ نہ لائے) بات یہ ہوئی کہ ایک بار حضرت ابراہیم نے کھیتی بوئی اور دوسرے لوگوں نے بھی، فی اوروں کی کھیتیاں تو چھو ہو گئیں حضرت ابراہیم کی کھیتی خوب پیدا ہوئی تو لوگ حناج ہو کر آپ کے پاس آئے آپ نے فرمایا جو میری نبوت کو مانے گا میں اس کو دوں گا یہ سن کر کچھ لوگ ابراہیم نے کہے ان کو آپ نے غلام دیکھا ایمان نہ لائے آپ نے ان کو نہیں دیا۔ سو وقتِ آیت کی مراد یہ ہو گئی کہ جس طرح بعض لوگوں کا ابراہیم پر ایمان نہ لانا انہیں کے معاملہ کو کفر و نہ کر سکا اسی طرح ان بد بختوں کا کفر آپ کے کام کو کفر و نہ کر سکے گا۔

اور جنہم کی بھڑکی دکھی آگ سی (ان کے عذاب کے لئے) کافی ہے آخرت سے پہلے

ویرائیں یہ نسلِ غدا اپنے کی ضرورت نہیں ہے۔

جن لوگوں نے ہماری قیامت کا انکار کیا یہ شہر ہم

ان کو آگ میں جھونک دیں گے۔ اس آیت کا مفہوم سابق آیت کے مفہوم کی توضیح اور تاکید کی طرح ہے۔

ہر دفعہ جب ان کی کھال جل چکے گی تو ہم فوراً

پہلی کھال کی جگہ دوسری کھال پہنیں گے یعنی کھال تو دہرائی ہوگی دوبارہ اس کی نئی صورت جلادی جائے گی جیسے عرب کہتے ہیں

بَدَّلْتُ الْحَاظِمَ قَرَضًا میں نے انگوٹھی کو بالی کی شکل سے بدل دیا۔ یعنی انگوٹھی کی شکل نہ رہی بالی کی ہو گئی۔ یہ مراد ہے کہ

جلنے کا اثر کھال سے دور کر دیا جائے گا تاکہ دوبارہ عذاب کا احساں (کھال میں) پیدا ہو جائے۔ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کی

تفسیر میں فرمایا تھا کاغذ کی طرح ان کی کھالیں مفید کر دی جائے گی۔ رولوا لہم یعنی اس قول کا مطلب بھی یہی ہے۔ ابن ابی حاتم

نے آیت کی یہی تفسیر حضرت ابن عمرؓ کی طرف بھی منسوب کی ہے خبر الی، ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ نے حضرت ابن عمرؓ کی

روایت سے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے یہ آیت تلاوت کی گئی حضرت معاذؓ نے فرمایا مجھے اس کی تفسیر معلوم ہے وہ یہ ہے

کہ ایک ساعت میں سو بار کھال تبدیل کی جائے گی۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہی سنا ہے۔

دوسری روایت میں معاذؓ کی جگہ اس تفسیر کی نسبت حضرت ابی کی طرف کی گئی ہے۔

ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن مردودہ نے دوسری سند سے روایت کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ ایک ساعت میں ایک

ساعت بار کھالیں تبدیل کی جائیں گی یہی کی روایت ابن القفا کے ساتھ ہے کہ کھالیں جلادی جائیں گی اور ان کی تجدید بھی کی

جائے گی اور ایسا ایک ساعت میں چھ ہزار مرتبہ کیا جائے گا۔ آیت کی تفسیر کے ذیل میں بیہقی نے حسن بصریؒ کا قول نقل کیا ہے

کہ ایک ساعت میں ستر ہزار بار ان کو آگ کھائے گی۔ ہر مرتبہ حکم ہو گا دوبارہ دہی ہو جاؤ حسب الکلم وہ جیسے تھے دوبارہ ویسے

ہی ہو جائیں گے۔

ابن ابی الدنیا نے حضرت حذیفہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جہنم کے اندر آگ کے درجے، آگ کے کتے، آگ کے

آنکڑے اور آگ کی ٹکڑیاں ہوں گی۔ اللہ فرشتوں کو حکم دے گا وہ دوزخیوں کے پچھلے حصہ میں آنکڑے ڈال کر فٹکادیں گے اور ان ٹکڑیوں سے بندھ کاٹ کر ان دوزخوں اور کتوں کے سامنے ڈال دیں گے جو اپنی ایک عضو کو کاٹیں گے ایک نیا عضو اس کی جگہ دوبارہ پیدا ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ عضو سابق کے اجزاء سے ایک نیا عضو بن کر اور سابق کمال کے اجزاء سے ایک نئی کمال تیار ہو کر نمودار ہو جائے گی۔ بعض علماء نے کہا از سر نو نئی کمال دی جائے گی (یعنی سابق کمال کی صورت ہی نہیں بلکہ اجزاء ساخت ہی دوسرے دے جائیں گے) حقیقت میں احساس کرنا نفس کا کام ہے ظاہری اعضاء تو احساس کے آلات ہیں اس لئے (اجزاء جلد کی تبدیل ہو یا نہ ہو جلد کی ہر حال) کوئی دوسلری نہیں۔

عبدالعزیز بن یحییٰ کا قول ہے کہ اللہ دوزخیوں کو ایسی کمالوں کا لباس پہنائے گا جو خود انہی سے مشابہ ہوں گی (بلکہ بدن کو دکھ پہنچائیں گی) اور اس طرح وہ کھ میں زندہ رہیں گے۔ ایک کمال بدل جائے گی تو دوسری کمال اس کی جگہ دی جائے گی جیسے دوسری آیت میں کیا ہے **تَسْرِبُ إِلَيْهِمْ فِي قُفُلٍ لَّيِّنٍ** پس کروں کو کوئی دکھ نہ ہو گا بلکہ وہ بدن کو دکھ پہنچائیں گے تاکہ کافر عذاب کا مزہ چکھتے رہیں۔

لَا يَذُوقُوا الْعَذَابَ تفسیر چوتھ کھڑکی طرف رہا ہے اس لئے عبدالعزیز کے قول مذکور کی اس خمر سے تائید ہوتی ہے اور ان لوگوں کی تفسیر کے لئے بھی درست ثابت ہوتی ہے جن کا قول ہے کہ عذاب نفس کو ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافروں کے دونوں مونڈھوں کے درمیان کا فاصلہ حیرت قرار مولد کی تین روز کی مسافت سیر کے برابر ہو گا صحیحین حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافر کی ڈنڈہ کو واحد کے برابر ہو گی اور اس کی کھال کی سونائی تین روز کی راہ کے برابر ہو گی۔ راہ مسلم۔ ابن مہدی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں قیامت کے دن کافر کی ڈنڈہ (کو واحد سے بڑی ہو گی) تاکہ جنم کافروں سے بھر جائے اور وہ عذاب کا مزہ چکھیں۔ ترمذی اور بیہقی کی روایت میں ہے کافر کی کھال کی چوڑائی (یعنی سونائی) ستر ذراع (یا نہ) ہو گی اس کا باندھ (کوہ) بیضاء کے برابر اور رات (کوہ) در کان کی طرح ہو گی۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخ کے اندر دوزخیوں کی جسامت بڑی ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ بعض آدمیوں کے کان کی لوسے گردن کی جڑ تک کا فاصلہ سات سو برس کی راہ کے برابر ہو گا۔ کھال کی سونائی ستر ذراع اور ڈنڈہ (کو واحد کے برابر ہو گی)۔

ترمذی و بیہقی اور بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ کافر اپنی زبان دو فرسخ تک کھینچا جائے گا (یعنی دو فرسخ لمبی زبان ہو گی) ترمذی کی روایت میں ایک دو فرسخ کا لفظ آیا ہے۔ احمد اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ بعض دوزخیوں کے کان کی لوسے تک حصہ تک کا فاصلہ چالیس سال کی راہ کے برابر ہو گا جس کے اندر لہو اور خون کے ولوی پہتے ہوں گے۔ ولوی سے پوچھا گیا کیا لہو اور خون کے دریا بہتے ہوں گے جواب میں نہیں۔ بلکہ ولوی۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ جَدًّا جیسا کہ تعالیٰ غالب ہے جو کچھ وہ چاہے اس کو کوئی مدد نہیں سکتا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جس شخص نے ایمان لایا اور نیک کام کئے وہ کو ہم ضرور جنتوں میں داخل کریں گے جن کے (دور خوں کے) نیچے نہیں رہتی ہوں گی وہ جنتوں کے اندر وہ ہمیشہ رہیں گے وہاں ان کے لئے پاک ستھری بیویاں ہوں گی۔

حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا اور روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعض

جب میں منہ پھیر کر جانے لگا تو حضور ﷺ نے تو اندری میں لوٹ کر کیا تو فرمایا کہ وہی نہیں ہیں جو تم سے میں نے پہلے کہا تھا اس فرمانے سے مجھے وہ بات یاد آگئی جو ہجرت سے پہلے آپ ﷺ نے فرمائی تھی میں نے عرض کیا بے شک میں شہادت دیتا ہوں کہ یہی آپ اللہ کے رسول ہیں۔

فنا کابلی نے حضرت جبریلین معظم کی روایت سے یہاں کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حنین کو کھنچ دیا تو فرمایا اس کو چھپا کر رکھنا۔ زہری نے کہا اسی حکم کی وجہ سے حنینا کھنچی کو چھپا کر رکھتے تھے۔ میں کہتا ہوں کھنچی کو چھپا کر رکھنے کا حکم شاید اس وجہ سے بھی دیا گیا تھا کہ لوگ کھنچی اپنے پاس رکھنے کے خواستگار تھے جیسا کہ ابن مردودہ کی روایت سے ہم لوہر لکھ چکے ہیں کہ حضرت عباسؓ کی اپنے پاس کھنچی رکھنے کی خواہش تھی۔ ابن عابد اور آدونی نے لکھا ہے کہ حضرت علیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا کہ یہ کی روایتی اور حدیثوں کو پہلی بار نے کی خدمت دونوں کو ہمارے لئے سکھایا کرتے تھے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ حضور ﷺ نے حنین کو بلو کر فرمایا۔ غنی طبرستان پریشاں کے لئے اس کو لے لو جو کوئی تم سے اس کو چھینے کا دھوکا دے گا میں ہی ہوں گا۔

عبدالرزاق اور طبرانی نے زہری کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کعبہ سے برآمد ہوئے تو حضرت علیؑ نے فرمایا ہم کو بھی جوت جانیوں کو مانی پانے کی خدمت اور کعبہ کی ویرانی دی گئی ہم سے بڑے فضیلت والی کوئی قوم نہیں رسول اللہ ﷺ کو حضرت علیؑ کا یہ قول یاد گوار گزرا اور عین عین علیؑ کو یاد ہو گیا کہ فرمایا میں کو چھپانے رکھو۔

یعنی نے ذکر کیا ہے کہ فتح مکہ کے دن جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو عثمانؓ کعبہ کا دروازہ بند کر کے چھت پر چڑھ گئے حضور ﷺ نے کئی طلب فرمایا۔ عرض کیا گیا کئی عین کے پاس ہے اور اس نے دینے سے انکار کر دیا اور کہا اگر مجھے یقین ہو تا کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو میں کئی دینے سے انکار نہ کرتا۔ حضرت علیؓ نے یہ سن کر عثمانؓ کی گردن سر دھڑولی اور کئی نے لی اور دروازہ کھول دیا۔ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہو گئے اور اندر دو رکعت نماز پڑھی جب باہر نکلے تو حضرت عباسؓ نے کئی مائی اور دو خواست کی کہ حاجیوں کو باقی چلانے کی خدمت کے ساتھ درباری بھی مجھے عطا کر دی جائے اس پر اللہ نے یہ آیت جزل فرمائی۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ کئی عثمانؓ کو دلیکس کر دو اور اس سے معذرت بھی کر۔ حضرت علیؓ نے حکم کی تعمیل کی عثمانؓ نے کہا تم نے مجھ پر جبر کیا وہ کہ دیا اور اب یہ پھرنے آئے ہو۔ حضرت علیؓ نے فرمایا تمہارے معاملہ میں اللہ نے یہ آیت جزل فرمائی ہے پھر اب ﷺ نے آیت پڑھی عثمانؓ نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں کعبہ کی کئی عثمانؓ کے پاس رہی مرتے وقت انہوں نے اپنے بھائی شیبہؓ کو دینی قیامت تک کعبہ کی کئی اور دروازہ اپنی کی ولادت کے

فائدہ :- آیت تہ کو رد کا نزول اگرچہ بنی الطوق کو کھنسی دیدینے کے سلسلہ میں ہوا تھا مگر اللہ کا حکم عام ہے، برائیات والے کو اس کی فہمت والہما کر دینا واجب ہے۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ عیساؑ بہت ہی کم ہوا کہ حضور ﷺ نے خطبہ دیا تو ہر یہ نہ فرمایا کہ جس میں لعنت واری نہیں اس میں اہلک نہیں اور جس میں لعنت کی پاسداری نہیں اس میں دین نہیں۔ شعبہ الامیران تحریر کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ کا رد حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوعہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خلق کی علامات میں اس بات کا بھی ذکر کیا کہ جب اس کے بائیں لانتہر دیکھی جائے تو خفاست کرے، وغیرہ۔

فائدہ: اولیٰ المات کا حکم صرف اہل بودیت سے ہی تعلق نہیں رکھتا بلکہ جو حق بھی کسی کانسی پر بودہ المات ہے جس

۳۔ حضرت نے فرمایا کہ میں خود رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ سب سے پہلے لوگوں سے امانت اٹھائی جائے گی اور سب سے آخر عمر زانی رہے گی اور بہت ندری ایسے ہوں گے کہ ان کے اندر کوئی خیر نہ ہوگی (یعنی نماز، عبادت کی کوئی اسلامی محاسن مفقود ہوں گے)۔

ایں جریرے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (مستدرجہ قرطی امور کی کاجہالت، تمیز ہی مکی نہ ملے کہ نہ غلو کو پہنچتی۔ شے میوں انکے مہر کی کہ قول نقل کیا ہے کہ تمہیں چیزیں ہیں جو نیک بد (بریک) کو لو لک جائیں (الکثر شے الکی کہ جزو اٹھا جانے غلو شدہ و مری غلب (بڑا ہو سکے صغیر پر)۔

کا اور رد واجب ہے جیسا کہ آیت کے شان نزول سے ظاہر ہو رہا ہے۔

صوفیہ صنفیہ کا بیان ہے کہ ممکنات کا وجود اور لوازم وجود اور تمام کمالات ممکن کے ذاتی (از خود) نہیں بلکہ مرتبہ وجوب سے مستلزم اور پڑی جاتی ہے اس طرف سے ایک مستلزم و باعث ہے ورنہ بذات خود ہر ممکن فن کمالات سے خالی ہے اور اس آیت کا اقتضا ہے کہ ثابت کو ثابت والے کے سپرد کر دیا اور اپنی ذات کو اس کا مالک نہ قرار دیا اور واجب ہے اگر بادشاہ کسی جنگی کو خلعت نہ خرما اور باپ امیر اپنے پوتے کو بھتیجی کی بیوی اور شہنشاہی ہے کہ وہ اپنے آپ کو دین ہی تصور کر سہ جیسے پہلے تھا تو یہ خلعت کو بادشاہ کی عاریت سمجھے صوفیہ پر بھی واجب اس تصور ہی حالت کا غلبہ ہوتا ہے تو وہ اپنے کو اپنی ذات کے اعتبار سے محدود اور قد الوجود سمجھتا ہے اور تمام کمالات سے خالی جانتا ہے بلکہ اپنے کو تمام مفاد اور شرف و کامیابی خیال کرتا ہے یہی مرتبہ فنا ہے اس سے آگے ایسی کوئی کوئی حالت بھی ہو جاتی ہے کہ اگر ذاتی فناء اور کمالات سے خالی ہونے کا بھی اس کو خیال نہیں ہوتا یہ مرتبہ خلا فناء کا ہوتا ہے لیکن فناء ذات کے تصور کے ساتھ بھی یہ خیال بھی شہودی مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے کہ میرا وجود ہے میں موجود ہوں مگر میری یہ ہستی خود ہستی کے مفات میرے نہیں اللہ تعالیٰ نے بطور عاریت مجھے عطا فرمائے ہیں ذات محدود کی اور مفات الہیہ کی وجہ سے میری ہستی اور ہستی کی مفات کی بناء ہے (گویا واجب اصل ہے اور ممکن اس کا جس) یہ مرتبہ بقا (پائیدار) ہے یہی مطلب ہے اس فرمان خداوندی کا جس کو عدت قدسی میں بیان کیا گیا ہے کہ میں مومن کے کان ہو جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اس کی آنکھیں بن جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے۔

اسی مرتبہ بقا کا نام صوفیہ کی تقریر میں فوائے لالت ہے اس مرتبہ پر پہنچنے کے بعد کوئی صوفی تصور بھی نہیں کر سکتا ہے کہ خود وہ اپنے نفس کا تزیین کرتا ہے کیونکہ اس کو اپنا نفس محدود و محدود اور تمام کمالات سے خالی نظر آجہ۔ ہاں اللہ نے جو نظام و کمالات عطا فرمائے ہیں ان کو نہ کرنا تمام کے طور پر بیان کرنا اس کے لئے جائز ہوتا ہے کیونکہ کوئی فضیلت اس کی ذاتی نہیں ہوتی ہر کس اور فضیلت کا جو نعم اللہ کی طرف ہوتا ہے جس کسی فضیلت کے ذکر سے مراد ہوتا ہے اللہ کی عنایت کا اظہار اور کمالات خداوندی کا بیان نہ ناسمجھ نہ۔

گویا اس آیت کا رد کرنا آیت اللہ تعالیٰ الشفیقین یزیدون انفسہم بہن انہم فوجہ کسی سن پشیمانہ کرتے ہیں اور دونوں کے درمیان جتنا شکام ہے وہ معترض ہے (یعنی) نقل اور ما بعد کسی سے مربوط نہیں) اور دونوں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اپنے نفسوں کو پاک نہ قرار دو تمہارا کوئی کمال تمہارا نہیں ہے اللہ جس پر چاہتا ہے اپنے نور کا ایک چمکنا اور اپنے سمندر کا ایک چھینٹا ڈال دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ پاک ہو جاتا ہے اللہ تم کو غم دیتا ہے کہ جو کمالات وہ فضل کل اللہ سے تم کو بطور لالت عطا فرمائے

(بقیہ پہلے صفحہ پر) ہوا یہ (۲) اہانت نہ اکی جائے خواہ نیک کی ہو یا بد کی (۳) کو خود پورا کیا جائے خواہ نیک سے کیا ہو یا بد سے۔ عبد الرحمن بن ابی شیبہ، عبد بن عبد بن مضر، ابن ابی حاتم اور حنفی نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کہہ گا میں شہادت ہو جائے اہانت کے بانی تمام گناہوں کو ساقط کر دیتی ہے۔ قیامت کے دن نفس لوگوں کو (یعنی میں) لایا جائے گا خود اور نہ خدا نہیں شہید ہوئے ہوں مگر بھی اس کو غم دیا جائے گا اپنی اہانت و انہی کہ وہ شخص عرض کرے کہ میں جانی رہی اب کہیں سے لو کر دوں غم ہو گا میں کو یہی ملے جاؤ غم کی قہقہہ کی جائے گی کہ قمر جنم کے اندر لالت اپنی اپنی علی نقل میں (اس کے سامنے) آئے گی کہ وہ لالت کو اپنے لیے لیا اور اب کو چھینے لگے گا چھینے چھینے جب اس کو یقین ہو جائے گا کہ اب میں اہانت کا جو بوجھ اٹھائے باہر نکل چکا وہ اس کو ذلت لالت چھین کر اپنے گرجے کی اور اس کے ساتھ وہ شخص بھی ہمیشہ کے لئے اندر کو گرجے گا کہ وہ ذلت لالت کا بیان ہے حضرت ابن مسعود سے یہ بیان سن کر میں حضرت زید بن حباب کے پاس گیا اور ان سے عرض کیا، کیا آپ نے یہ نہیں سنا کہ آپ کے بھائی ابن مسعود نے کیا فرمایا حضرت زید بن حباب نے فرمایا کہ یہ نیک اللہ فرماتا ہے اِنَّ اللہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تُوْکَدُوا کُلَّ سَاَفَاتِ اِنْسِیْ اَھْلَیْہَا، اللہ تم کو غم دیتا ہے کہ لالت و انہی کی لالتیں دینا نہیں کہ وہ لالت نماز میں بھی ہوتی ہے اور غسل و نماز میں بھی اور بات میں بھی اور ناپ قول میں بھی اور دینا میں بھی اور ان سب سے زیادہ خشتہ و لالت ہے جس کا تعلق خود نیست (نہی) سے ہو۔ (متر)

ہیں مگر جو اللہ ہی کی طرف کر دہدیت نفس کو اپنی کارگزاری نہ سمجھو بلکہ اللہ کا حکم اور حکم کرو کہ اس نے تم کو پاک کیا۔ بعض مشائخ کی زبان سے بعض لوگوں نے اپنے فضائل کا اظہار بظاہر فقر کے پود میں ہوا ہے جس سے جاہلوں کو ہتراض کا موقع ملا ہے مگر ان باتوں کو معلوم نہیں کہ مشائخ جب اپنے تمام کمالات و فضائل کو بطور لواہ نبات اللہ کی طرف لوٹا دیتے ہیں تو پھر ان کا ذکر کرنا انجام النقص کا اظہار ہوتا ہے فقر نہیں ہوتا بلکہ عسک و مصلحت کے زیر اثر وہ اپنے مقامات و احوال کا اظہار کرتے ہیں۔ واللہ اعلم

وَقَدْ أَهَكَمْتُمْ بَيْنَ الشَّائِسِ أَنْ تَخْلُكُوا بِالْعَدْلِ
اور اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ جب لوگوں کے باہمی معاملات کا فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ کرو۔

انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا بھی لوہائے لمانت کی ایک شکل ہے اور انصاف نہ کرنا خیانت ہے۔ اسی طرح اللہ و رسول اور نبوی الامر کی اطاعت جس کا حکم آئندہ آیت میں دیا گیا ہے اور امانت ہے۔

حضرت ابوذر کا بیان ہے میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے عامل (حاکم) بنا دیجئے (یعنی کوئی انتظامی کام مجھ سے لیجئے) فرمایا تم کمزور ہو اور یہ (حکومت) ایک امت ہے قیامت کے دن یہ رسولی اور پیشانی کا ذریعہ ہو گی بل میں جس شخص نے اس کو اس کے حق کے ساتھ لیا اور پھر اس کے حق کو لوٹا کیا (اور سونپ دیا)

دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ابوذر میں تم کو کمزور بناتا ہوں میں تمہارے لئے وہی بات پسند کرتا ہوں جو سچے لئے پسند کرتا ہوں۔ دو آدمیوں پر بھی حکومت کرنا اور پیچ کے مال کا متولی نہ بننا۔ رسول اللہ ﷺ۔

یعنی لوہائے لمانت اور انصاف حکم صحت اچھی چیز ہے جس کی اللہ تم کو نصیحت کرتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ شَهِيدًا
بے شک اللہ (تمہارے اقوال و افعال کی) شہدہ والا اور بصیر ہے۔
(لا اعلیٰ کے سلسلہ میں تم جو کچھ کرتے ہو اس کو کوٹھینا والا ہے۔)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی سر فہرست روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انصاف کرنے والے (قیامت کے دن) کہ جن کے دائیں ہاتھ کی طرف نور کے میروں پر ہوں گے اور دھن کے دونوں ہاتھ دائیں ہوں گے وہی لوگ ہوں گے جو فیصلوں میں اور فیصلہ کے فریضوں میں اور اپنے زیر حکومت امور میں انصاف کرتے ہیں۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابوسعید خدری روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کا سب سے زیادہ محبوب و مشرب متعصب حاکم ہو گا۔ اور قیامت کے دن اللہ کا سب سے زیادہ متنوع اور سخت ترین عذاب کا مستحق ظالم حاکم ہو گا۔ دوسری روایت میں سخت ترین عذاب والا کی جگہ قرب انبی سے بعد ترین کا لفظ آیا ہے، ترجمہ نے اس حدیث کو حسن غریب کہنا ہے۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ کے سایہ (رحمت) کی طرف سبقت کرنے والے کون لوگ ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی جائے۔ فرمایا وہ لوگ (رحمت کے سایہ کی طرف سے) سب سے آگے ہوں گے) جن کو اگر ان کا حق دیا جائے تو انوں کو لینے میں اور اگر ان سے حق مانگا جائے تو دیدیتے ہیں اور لوگوں کا فیصلہ اسی طرح کرتے ہیں جیسا انبی کے لئے کرتے ہیں۔ رواہ احمد و بیہقی نے شعب الایمان میں بھی حضرت عمر بن خطاب کی روایت سے اسی طرح سر فہرست حدیث نقل کی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ
اے اللہ ایمان والو! تم اللہ کا خوف کرو اور اس کے رسول اور اس کے حکام کو اطاعت کرو۔

مفسرین نے مسلم اور صحابہ سنن (ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد و غیرہ) نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عبداللہ بن حذافہ کے حق میں ہوا تھا جن کو ایک دستہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے بیجا قتل

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سدی کی روایت سے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو ایک فوجی دستہ کے ساتھ بھیجا جس دستہ میں حضرت عمار بن یاسر بھی تھے فوجی دستہ ان لوگوں کی طرف روانہ ہو گیا جن پر چڑھا لی گئی مقصود تھا کہ صبح کو جب یہ لوگ وہاں پہنچے تو سامنے آؤی بھاگ چکے تھے۔ صرف ایک شخص باقی تھا۔ اس نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر انکے بارگاہ اسلام کردہ پور کل شہادت پر حضرت عمارؓ نے فرمایا تم غم نہ کرو مسلمان ہونے سے فائدہ ہو گا۔ صبح کو جب حضرت خالدؓ نے (اس سختی پر) غصہ کیا تو حضرت عمارؓ نے فرمایا اس شخص کو رہنے دو یہ مسلمان ہو چکا ہے اور میری ہتھالی میں کیا ہے دو فوجوں میں سخت کٹائی ہوئی اور (وہاں ہی کے بعد) دونوں نے مخالفہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ حضور ﷺ نے حضرت عمارؓ کی بناوٹی کو قائم رکھا مگر آئندہ سردار کے خلاف ایسا کرنے کی ممانعت فرمادی۔ حضور ﷺ کے سامنے بھی دونوں میں درشت کٹائی ہوئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا خالدؓ، عمارؓ کو گالی نہ دو جو عمارؓ کو گالی دے گا خالدؓ تعالیٰ اس کو برائے کار جو عمارؓ سے بغض رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے نفرت کرے گا اور جو عمارؓ پر لعنت کرے گا اللہ اس پر لعنت کرے گا یہ فرمایا من کہ حضرت خالدؓ فوراً حضرت عمارؓ سے معذرت خواہ ہوئے اور حضرت عمارؓ نے راضی ہو گئے۔ اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

ابو شیبہ وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کا قول بیان کیا ہے کہ نبی الامیر سے مروی ہیں حکام۔ دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں فوجی دستوں کے سردار (مروی ہیں) نبی الامیر کا لفظ عام ہے اس میں بادشاہ بھی داخل ہیں اور شہروں کے حکام بھی اور حج بمحشریت بھی اور فوجی دستوں اور لشکروں کے محافظ بھی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے لام (حاکم) پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نازل کئے ہوئے احکام کے مطابق فیصلہ کرے اور لعنت کو لوٹا کرے جب وہ ایسا کرے تو رعیت پر لازم ہے کہ اس کی بات سنیں اور حکم مانیں۔ حضرت حدیث کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کا اتباع کرنا جو میرے بعد ہوں گے یعنی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما رواۃ التریڈی۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی جو حاکم کی اطاعت کرتا ہے وہ میری اطاعت کرتا ہے جو حاکم کی نافرمانی کرتا ہے وہ میری نافرمانی کرتا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم۔

حضرت عباد بن حاتم کا بیان ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی اس امر پر کہ حضور ﷺ کا حکم سنیں گے اور مانیں گے۔ دشواری میں بھی اور آسانی میں بھی خوشی میں بھی اور خوشی میں بھی اور حکام سے ان کے حکم میں کوئی کٹناوش نہیں کریں گے اور جہاں ہوں گے حق کو قائم کریں گے اور حق بات کہیں گے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا حاکم کا حکم (حکم) سنو اور ماننا خواہ کسی ایسے (تہذیب) چشمی غلام کا حکم ہو جس کا سر کشش کی طرح ہو۔ رواۃ البخاری۔

حضرت ابو نامہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ نے حج واداع کے خطبہ میں فرمایا تھا اللہ سے ڈرو، پانچوں نمازیں پڑھو، اپنے پیسے کے روزے رکھو، اپنے ہاں کی ذکوہ کھا کر دو اور جب بھی کوئی تم کو حکم دے اس کو مانو تو اپنے رب کی طرف سے عطا کی ہوئی جنت میں داخل ہو گے۔ رواۃ التریڈی۔

شوہر یونی کو حکم دیتا ہے آقا غلام کو حکم دیتا ہے باب لولا کو حکم دیتا ہے یہ سب نبی الامیر کی فرست میں داخل ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خوب سنو تم میں سے ہر ایک (ذمہ دار) نگران ہے اور جس کی نگرانی اس کے سپرد ہے اس کے متعلق دو جواب وہ بھی ہو گا۔ حاکم روایا کا نگران ہے رعایا کے متعلق ہر کس اس سے ہوگی۔ مرد اپنے گھر والوں کا نگران ہے گھر والوں کے متعلق سوال اس سے ہو گا۔ تمام اپنے آقا کے بل (موسیقی وغیرہ) کا نگران ہے اس کی ہدایت پر اس سے ہوگی (بہر حال) تم میں سے ہر ایک (کسی نہ کسی کا ذمہ دار) نگران ہے اور اس سے اس کی ہدایت پر اس سے ہوگی۔ صحیح بخاری۔

بخاری وغیرہ نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول عید اللہ بن حذافہ بن حبیس کے متعلق ہوا۔
عید اللہ کو رسول اللہ ﷺ نے ایک دست کا میر بنا کر بھیجا تھا۔

دلواری نے (اس کی تشریح میں اس طرح) بیان کیا کہ عید اللہ بن حذافہ ایک عسکر کے قائد بنا کر بھیجے گئے۔ کسی جگہ پہنچ کر اپنے لشکر پر عید اللہ کو تحفہ اکیلا اور آگ بھڑکا کر آپ نے حکم دیا اس میں (سب) گھس جاؤ اُن عسکر کی تعمیل سے بعض لوگوں نے انکار کر دیا اور بعض نے تعمیل کا روادہ کر لیا۔ حذافہ ابن حذر نے لکھا ہے کہ اس قصہ میں اس آیت کے نزول کا مقصد ہے یہ حکم جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي شَيْءٍ
کہ اگر کسی بات میں تمہارا اختلاف ہو جائے (تو اللہ اور رسول کے حکم کی طرف رجوع کرو)۔
قول مجاہد کا ہے کہ اگر علماء کا کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو اللہ اور رسول کے حکم کی طرف رجوع کرو۔
شمسی (بات یا مسئلہ) سے مراد ہے امیر کا حکم یعنی امیر کے حکم کے متعلق اختلاف ہو جائے کوئی اس مسئلہ میں اطاعت امیر کو جواز نہیں ہوا کوئی واجب قبول نہ تھا۔

فَوَضَّعَهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ
تو اس مسئلہ کو اللہ کی طرف یعنی اللہ کی کتاب کی طرف موڑ دو۔
اور رسول اللہ ﷺ کی طرف پھیر دو جب تک رسول اللہ ﷺ زندہ ہیں اور وفات کے بعد اللہ کی سنت کی پیروی رجوع کرو۔

رہے وہ مسائل جن کی صراحت نہ قرآن میں ہے نہ فرمان رسول (ﷺ) میں تو ان میں اجماع اور قیاس کی طرف رجوع کرنا چاہئے کہ خود مستقل حیثیت نہیں رکھتے بلکہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی طرف لوٹتے ہیں۔ رجوع کے بعد اگر شرعاً اس کی اطاعت واجب ہوتی ہو تو اطاعت کر دینا واجب نہ ہوتا۔

حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (امیر کا حکم) سنو اور اس کو ماننا مسلمان فحش پر واجب ہے خواہ پسند ہو یا پسند بشرطیکہ اللہ کی نافرمانی کا حکم نہ دیا گیا ہو اور معصیت کا حکم دیا گیا ہو تو نہ سنا جائز ہے نہ ماننا (مخبرین) حضرت علیؓ مرم اللہ وہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم کسی کی اطاعت درست نہیں، اطاعت صرف نیکی میں ہونی چاہئے۔

حضرت عمرؓ ابن حصینؓ اور حضرت عکرم بن عمروؓ بغدادی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِن اِی کی نافرمانی ہو تو تکلف کی بات نہ کرنا۔ روا احمد و ابی داؤد۔ حکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔

مسئلہ ابن عبد الملک بن مروان نے ابو حازم سے کہا کہ تم کو کونایت و اذلی الاثریت کتبہ میں ہر ری اطاعت کا حکم نہیں دیا گیا ہے۔ ابو حازم نے فرمایا آیت لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اَنْ تَرْضَوْا الْوَالِدَ الَّذِیْ اَلَّیْہِ وَالزَّوْجَ الَّذِیْ فِیْہِ تَمَّارِیْ اطاعت کے حکم کی نفی نہیں کرتی کسی سبب کے تحت حق کی مخالفت کرو (یعنی تم حق کے خلاف کرتے ہو تو اس آیت میں تمہاری اطاعت نہ کرنے کا حکم ہے) (دارک)۔

مسئلہ: اگر کسی کا حکم کا حکم ہوا جس کے پاس اجراء کی فرض ہے تو اس کو جاری کر دینا چاہئے بشرطیکہ قرآن کے مخالف نہ ہو مثلاً علیؓ کی قسم اور عبید بن جراحؓ کی ایک شہادت پر اگر حکم کرنے کسی کو ڈکڑی دی دی ہو تو ایسے حکم کو جاری نہ کرنا چاہئے۔
کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اَنْ تَرْضَوْا الْوَالِدَ الَّذِیْ اَلَّیْہِ وَالزَّوْجَ الَّذِیْ فِیْہِ تَمَّارِیْ۔

آخر حدیث مشہورہ کے قائل: جب بھی باری نہ کرنا چاہئے جیسے اگر کسی نے بڑی کو تین ملکان دی دی ہوں اور (حال کے طور پر) کسی دوسرے مرد نے نکاح کر یا اور بغیر قربت مصلحت کے اس نے خالق دیدی ہو اور حکم حکم دے کہ اب اس عورت سے پہلے شوہر کے لئے نکاح حلال ہو گیا تو کیا حکم جاری نہ کرنا چاہئے کیونکہ حضرت حذافہؓ بن حبیس کے متعلق حضرت عائشہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اِن اِی) سے درست نہیں ہو سکتا۔ جب تک دوسرا شوہر نبی یا نبی کا بیٹا نہ ہو۔

لے اور تو اس کی چاشنی نہ چکھ لے۔ ہم نے یہ حدیث سورہ بقرہ میں ذکر کر دی ہے۔

مگر حاکم کا حکم اصرار کے خلاف جو تب بھی قاضی اس کا ابراہمہ کرے جیسے حاکم نے مگر حکم دیا ہو کہ جس جانور کو ذبح کرتے وقت قصد اگر ہم اللہ پر صحتی ترک کر دی تو ایسا ذبح حلال ہے یہ حکم صحابہ کے اجماع کے خلاف ہے اس لئے ما کاٹنا اجراء ہے۔ بدایہ

مسئلہ نہ اگر مجتہد کا فتویٰ قرآن اور حدیث کے خلاف ہو اور یہ معلوم بھی ہو جائے تو قرآن و حدیث پر چلنا (اور اجتہادی فتویٰ کو ترک کرنا) ہم پر لازم ہے۔ بیہقی نے مدخل میں صحیح اسناد کے ساتھ لکھا ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے بیان کیا۔ میں نے خود مسالام ابو حنیفہ فرما رہے تھے اگر رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث آجائے (یعنی مل جائے) تو سرور چشم (میں) اس کو قبول کر دوں گا ورنہ انصاف میں ہے کہ تمام ابو حنیفہ نے فرمایا میرے قول کو رسول اللہ ﷺ کے فرمان اور صحابہ کے قول کے مقابلہ میں ترک کر دو۔ ہم صاحب کا یہ قول بھی روایت میں آیا ہے کہ اگر حدیث صحیح ہو تو وہی میرا رب ہے۔

خانی تشریح میں خطاب کلام کو بھی ہو سکتا ہے پہلے بعینہ غائب ذکر تھا اس جگہ بصورت خطاب ہوگا۔
 ۱۰۰ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ يَهُودُ مَدْيَنَ بِآيَاتِنَا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 اور اللہ اور روز آخرت پر تم ایمان رکھتے ہو کہ کلام سابق جزوہ ولایت کر رہا ہے اس لئے جہاں (کوہ) کر کے یا حدود پر قرار دیتے) کی ضرورت نہیں۔

ذہلیق یہ یعنی اللہ اور رسول کی طرف رجوع۔
 حنیف تمہارے لئے بہتر ہے۔ یعنی اپنے ذاتی خیال پر نہ رہنے سے بہتر ہے۔
 اور تاویل کے اعتبار سے بہتر ہے۔

ابن جریر نے بخلاف شعبی لکھ ہے کہ ایک یہودی اور ایک منافق میں کچھ جھگڑا تھا یہودی منافق کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے جانا چاہتا تھا کہ اس کو معلوم تھا کہ حضور ﷺ فیصلہ رشتہ کا نہیں کر سکتے اور منافق یہودیوں سے فیصلہ کرنا چاہتا تھا کہ اس کو معلوم تھا کہ وہ رشتہ لے لیں گے اور رشتہ لے کر فیصلہ میں جہد داری کر سکیں گے۔ بقا فر دوںوں باقی دئے فیصلہ جہد کے ایک کاہن کے پاس گئے اور دونوں نے اپنا مقدمہ فیصلہ کے لئے اس کے سامنے رکھا۔

شعبی نے ابن عباس سے اور ابن ابی حاتم نے ابوالاسود سے مرسلانہ بتویئے کہ نبی کا قول بواسطہ ابوصالح از حضرت ابن عباس نقل کیا ہے کہ ایک یہودی سے ایک منافق کا جس کا نام یقول کہی پھر قتلہ کچھ جھگڑا تھا یہودی نے فیصلہ کرانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کی منافق کو دعوت دی اور منافق نے کعب بن اشرف یہودی سے فیصلہ کرانے کے لئے یہودی سے خواہش کی یہودی نے کعب بن اشرف کے پاس جانے سے انکار کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے فیصلہ کرانے پر اصرار کیا مجبوراً منافق کو بھی حضور اللہ ﷺ کی طرف آنا چاہا غرض دونوں خدمت گراہی میں حاضر ہوئے حضور ﷺ نے یہودی کے حق میں فیصلہ کر دیا جب دونوں خدمت اللہ سے اسٹھ کر باہر آئے تو منافق یہودی کو چٹ گیا اور بولا (فیصلہ کے لئے) عمر کے پاس چل دوںوں حضرت عمر کے پاس پہنچے یہودی نے عرض کیا میں لوریہ شخص ایسا ہی مقدمہ لے کر آؤں کہ اس کے لئے تھے انہوں نے اس کے خلاف جھگڑ کر دی اور دی لکھیں یہ لٹا کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اور مجھے آپ کے پاس لے کر آیا ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منافق سے فرمایا کیا ایسا ہی ہے منافق نے کہلی ہاں حضرت عمر نے فرمایا اور انصاف میں (انہ) جا کر ابھی کاہن کاہنوں چنانچہ آپ گھر میں گئے وہاں سے نکالی۔ پھر باہر نکل کر منافق کو قتل کر دیا۔ اور فرمایا جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ پر راضی نہ ہو میں اس کا فیصلہ اسی طرح کرتا ہوں اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

أَلَمْ تَرَ أَنَا أَمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ مُوَسِّيًا أُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ أُولَئِكَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
 کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو عوکی تو یہ کرتے ہیں کہ جو کتاب آپ پر نازل ہوئی اور جو کچھ آپ سے پہلے نازل ہو اس پر ایمان رکھتے ہیں ان سے مراد منافق ہیں۔

يُؤَيِّدُونَ أَنْ يَخْلُقُوا إِلَى الْكَافِرَاتِ

(پھر بھی) کافرات کے پاس اپنا فیصلہ کرانے کیلئے جانا چاہتے ہیں حضرت جبرئیل نے کہا کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے حق کو باطل سے جدا کر دیا اسی لئے آپ کا نام فاروق ہو گیا۔

طافوت سے مراد ہے کہ ابن اشرف یا قبیلہ حبیبہ کا کان (طینان) کا سنی سے حد سے تجاوز کرتا چونکہ یہ دونوں حق کی حدود سے متجاوز تھے اس لئے ان کو طافوت کہا گیا اول ما جانے کہ (طافوت شیطان کو کہا جاتا ہے کہ یہ دونوں شیطان و شیطانات سے مشابہ تھے۔ پاپہ کہا جانے کہ ان دونوں کے پاس فیصلہ کئے لئے جاہ حقیقت میں شیطانت کے پانی فیصلہ کئے لئے جانا تھا۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ابوہریرہؓ اسلی ایک کان تھا جو یہودیوں کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کرتا تھا (یہودیوں کی تقلید میں) کچھ مسلمان بھی اس کے پاس فیصلہ کرانے گئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے عمر یا سعید کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ عباس بن صامت اور صاحب بن معمر اور راشد بن زید اور بشر اسلام کے مدعی تھے ان کی قوم والوں کا کہنا تھا کہ یہ جھگڑا انھیں فیصلہ کے مسلمانوں نے ان کو عزت دی کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں چل کر جھگڑے کا فیصلہ کرالیں لیکن ان کو کوئی نے کہہ کر جاہلیت کے زمانہ میں جو حکام تھے یعنی کان ابنی سے چٹن کر فیصلہ کراؤ اس پر یہ آیت نازل ہوئی بخونی نے حدی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ کچھ یہودی (اس سے مراد مسلمان) ہو گئے تھے اور کچھ مدنی تھے جاہلیت کے زمانہ میں بنی قریظہ درمی تفسیر کا یہ باہمی دستور تھا کہ کوئی قرظی اگر کسی تفسیری کو قتل کر دیتا تو اس سے قصاص لیا جاتا۔ ولایت میں سو و حق چھوڑے لئے جاتے اور تفسیری اگر کسی قرظی کو قتل کر دیتا تو قصاص نہیں لیا جاتا بلکہ صرف ماخذ و حق چھوڑے خون بہا میں دینے جاتے۔ تفسیر قبیلہ لوس کے نام عہد تھے اور بنی قریظہ خزرج کے حنیف۔ تفسیر قرظہ سے مراد میں بھی لوٹے تھے جو بعد تو لا میں بھی زیادہ تھے۔

جب اسلام آیا اور رسول اللہ ﷺ نے بنی روثی (افردہ) دئے تو ایک مذہبی تفسیری نے کسی قرظی کو قتل کر دیا تھا مقدمہ چلا تو بنی تفسیر نے کہا ہوا تمہارا یہ مسلمہ دستور تھا کہ تم کو قتل کر دیں تو تم قصاص نہیں لے سکتے بلکہ خود باہمی ساتھ و حق چھوڑے لو گے اور تم قتل کر دینے تو اس میں سو و حق چھوڑے دینے ہوں گے لہذا تم ہم سے ساتھ و حق چھوڑے لے لو۔ قبیلہ خزرج والوں نے (اپنے ہم عہد قرظہ کی طرف سے) کہا یہ تو جاہلیت کا عمل تھا ہم تم تھے تمہاری خداوندیہ تھی تم ہم پر غالب تھے اب تو ہم تم ہماری ہماری ہیں۔ اور تمہارا مذہب ایک ہے تم کو ہم پر کوئی برتری حاصل نہیں۔ دونوں طرف کے کچھ مدنی بوسے ابوہریرہؓ اسلی کان کے پاس فیصلہ کرانے چلو گئے۔ دونوں فریقوں کے مسلمانوں نے کہا ہوا نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہلے منافق بنی ہذیل پر تم گئے اس پر اللہ نے آیت قصاص اور یہ آیت نازل فرمائی۔

وَكَيْفَ يُحْجِزُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَغَفَّلُوا عَنْهُمْ
 یا جو ایک انسان کا حکم دیا تھا کہ کافرات کی خدمت کو نہ مانیں یعنی اس کی مخالفت اور ظہور
 پر ناری کرید۔ آیت مؤذنیہ کَفَرُوا عَنْهُمْ یعنی میں بھی اگر کا سنی مخالفت اور ظہور کر رہا ہوں۔ اس ایمان کو علم
 دیا گیا ہے کہ یہاں جو کسی نے کفر یا کفر کی مخالفت نہیں کر رہی اور اس سے عہد کی اختیار کریں اللہ نے فرمایا ہے لَا تَتَّبِعُوا
 آيَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ اور رسول اللہ ﷺ نے ایشہؓ فرمایا میں نے کانہا کے پاس
 جا کر اس کے بیان کی تصدیق کی یا تمہیں کی حالت میں عورت سے مصحفی قرابت کی یا عورت سے وامت کی و اس (علم) سے اللہ
 کو پتا ہو کہ کھڑے ہو کر کیا کرتا ہے۔ رواؤہد و اصحاب اس سند صحیح میں بنی ہزیل پر یہ۔

طبری نے تفسیر سند کے ساتھ حضرت علیؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ بنو قصص کانہا کے پاس پہنچے کہ اس سے کچھ پوچھتا ہے چنانچہ اس کی توبہ روک دی جاتی ہے (یعنی توبہ کا درود نہ پڑھتا ہے توبہ قبول نہیں ہوتی اس کے بعد اگر اس نے کانہا کے قتل کی تصدیق کی تو کافر ہو گیا۔

وَيُؤَيِّدُ الشَّيْطَانَ
 اور شیطان پہ پتا ہے یعنی شیطان جن اور شیطان آدمی چاہتے ہیں۔

أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا
 کہ اس سے کہہ دین کو بہک کر لے جائیگے۔

وَلَا إِقْبَالَ لَهُمْ اور جب ان سے کہا جاتا ہے یعنی جب ان منافقوں سے جو اسلام کے مدعی ہیں کہا جاتا ہے کہ
 تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ إِلَهُهُ فَإِنِّي إِلَهُكُمْ فَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتِي وَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ (الفرقان) اس قرآن کی طرف آؤ جو اللہ نے اتارا ہے اور رسول (کے)
 فیصلہ کی طرف آؤ۔ ابھی رسول کا عطفہ سنا انہوں نے اللہ پر ہے اس عطف سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابھی رسول اللہ ﷺ قرآن
 کے علاوہ وحی بھی اور اجتہاد کے ذریعہ سے بھی فیصلہ کرتے تھے۔
 وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَهُمْ يَخِشَوْنَ اللَّهَ وَنَحْنُ نَخِشُهُمْ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿۱۰۱﴾ تو آپ منافقوں کو دیکھیں گے کہ وہ آپ کی طرف
 سے بالکل من موڑ لیتے ہیں۔ بجائے تمہارے صراحت کے ساتھ ایمان فقیہ کہنے سے ان لوگوں کی برائی اور رسوائی کا اظہار تصور
 ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف مذہب ہونے کی وجہ یہ تھی کہ ان کو دوسرے لوگوں سے امید تھی کہ وہ شہوت
 دے کر غلام فیصلہ کرالیں گے۔

صلہ و دھندہ سے باہم حدود (روگردانی کرنا یا روگردانی) صلہ میں جو برائی نے لکھا ہے کہ حدود کا معنی ہے پھر جانا
 پڑتا رہتا (یعنی لازم ہے) لیکن یہی متعقبات بھی آتا ہے (روکنا یا روکنا) جیسے فَصَلَتْهُمْ عَنِ الشَّيْطَانِ لَعْنَهُ كَمَا تَصِفُ
 دیکھ روک دیا۔

روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب منافق کو قتل کر دیا تو اس کے درمیان حضور ﷺ کی خدمت میں
 خون کا عوض طلب کرنے کے لئے حاضر ہوئے اور تمہیں کھار کر عرض کیا کہ عمری طرف مقدمہ لے جانے کی غرض یہ تھی کہ
 وہ ہمارے آدمی سے کچھ اچھا معاملہ کریں گے اور دونوں فریقوں میں صلح کرادیں گے (حضور ﷺ کے فیصلہ کی عطا فرمادی
 مقصود نہ تھی کہ اس پر آیت ذیل نازل ہوگی۔

كَيْفَ إِذَا أَصَابَكُمْ مُنَافِقُ ﴿۱۰۲﴾ یہ عجیب بات ہے کہ جب ان پر معیبت پڑی یعنی حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے ان کے ایک آدمی کو قتل کر دیا کیف استقامت تجب کے لئے ہے یعنی تجب سے کہ واضح طور پر روگردانی کرنے کے بعد
 بھی قسمیں کھاتے ہیں ان کی قسمیں کھانے میں کوئی جھجک نہیں ہوتی۔ إِذَا أَصَابَتْكُمْ مُنَافِقٌ مِّنْهُمْ لَقَدْ أَصَابَتْكُمْ عُدُوٌّ كَرِيمٌ (النسائی)
 لے ہے (یعنی شرط کا مفہوم مراد نہیں ہے۔)

اس حرکت کے عوض جو پہلے انہوں نے خود کو یعنی رسول اللہ ﷺ سے روگردانی
 پُتائی تھی اب ان سے فیصلہ کرانے لگے۔

تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ إِلَهُهُ فَإِنِّي إِلَهُكُمْ فَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتِي وَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿۱۰۳﴾ پھر (عذر پیش کرنے اور خون کا بدلہ مانگنے کے لئے) آپ کے پاس انہوں
 کی قسمیں کھاتے ہوئے آئے باوجودیکہ ان کی دروغ گوئی کھلی ہوئی تھی۔
 إِنَّا نَدْعُهُمْ إِلَىٰ مَا اتَّخَذْنَا آلِهَةً مِنَّا وَلَسْتَ مِنَّا شَافِعٌ ﴿۱۰۴﴾ (فیصلہ کے لئے دوسروں کے پاس جانے سے) دور اعتقاد صرف یہ تھا

کہ جیسے طور پر فیصلہ نہ جانے اور فریقین میں موافقت پیدا ہو جائے آپ کی مخالفت مقصود نہ تھی نہ آپ کے فیصلہ سے نہ ان میں
 جو باہم قسم و تحفہ ہم کو یہ اندیشہ تھا کہ سخت فیصلہ سے آپس کی عداوت پیدا ہوگی (اور ہم چاہتے تھے کہ باہمی عدالت نہ پیدا ہو)
 بے شک رسول اللہ ﷺ ہمارے آپس کے تعلقات کے لئے صلح میں لیکن عمرؓ کے پاس بھی تو ہم طلب مصالحت کے لئے ملے
 تھے تاکہ آپس کی صلح صلح اور الفت قائم رہے یہ بھی ممکن ہے کہ اگر اُصْحَابُ الْبَيْتِ میں اُلو (محض استقبال کے لئے نہ ہو بلکہ)
 شرط استقبالی کے لئے، اور مصیبت سے مراد اللہ کا (دینوی و اخروی) عذاب اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے انتقام۔

اس صورت میں اس حلق پر تجب کا اظہار مقصود ہو گا جو آئندہ زمانہ میں دونوں کھائیں گے (یعنی تجب ہے کہ جب ان
 پر عذاب آئے گا تو جس قسمیں کھائیں گے) ایسا مطلب ہے کہ جب ان پر اللہ کی طرف سے کوئی عذاب آئے گا یا آپ کے اور
 آپ کے ساتھ ہوں گے انہوں نے انتقام لیا جائے گا تو ان کا حال کیا عجیب ہو گا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر صرف شرط کے لئے
 نہ ہو بلکہ بَحْلُکُمْ ہو۔

باتوں سے سمجھتوں کو پائی دینے کے متعلق حضرت ذہیر بن عروم کا کسی انصاری سے جھگڑا تھا دونوں خدمت گرائی میں حاضر ہوئے آپ نے حکم دیا ہیر تم (پہلے) پہنچ لو پھر اپنے صحابہ کی طرف اپنی جھوڑ دو۔ انصاری اس فیصلہ سے ہراس ہو گیا اور اس نے کیا یاد رسول اللہ اس فیصلہ کی وجہ سے کہ ذہیر آپ کی چوہبچی کا بیٹا ہے یہ سن کر حضورؐ کا رنگ بدل گیا اور فرمایا ہیر! پہنچنے کے بعد اپنی کو اتار دو کے دھوکہ کو پانی میں نہ مٹاؤں تک پہنچ جائے شرمش میں حضور ﷺ نے ایسا مشہور دیا تھا کہ حضرت ذہیر غور انصاری دونوں کا کام دو جائے اور بعد کو حضرت ذہیر کو اپنا پورا حق وصول کرنے کا حکم دے دیا (اگرچہ انصاری کا اس سے انصاف ہو گیا یعنی پہلا حکم استعمال تھا اور دوسرا حکم استحقاقی) حضرت ذہیر کا بیان ہے کہ انصاری نے جب رسول اللہ ﷺ کو بلا لیا تو فرمایا کہ یہ صراحت کے ساتھ میرا پورا حق ہے کہ تم میرا حق دے دو تو خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ اسی معاملہ کے سلسلہ میں آیت بالا کا نزول ہوا۔ طبرانی نے کبیر میں اور حمیدی نے مسند میں حضرت ام سلمہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ذہیر کا ایک شخص سے جھگڑا ہو گیا دونوں معاملہ لے کر حضورؐ کی خدمت میں پہنچے آپ نے ذہیر کے حق میں فیصلہ کر دیا وہ شخص بلا ذہیر کو اس لئے ڈگری دی تھی کہ وہ ان کی چوہبچی کا بیٹا ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ ایک انصاری کا حضرت ذہیر سے جھگڑا ہو گیا۔ انصاری کا نام حاطب بن ابی بلصہ تھا ابن ابی حاتم نے سعید بن مسیبؒ کی روایت سے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت ذہیر بن عروم اور حاطب بن ابی بلصہ کے متعلق ہو ایک پائی کے معاملہ میں دونوں کا باہم جھگڑا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا تھا کہ پہلے بالائی زمین کو پائی دیا جائے پھر دھبھی حصہ کو میں لکھتا ہوں اس قصہ میں حاطب بن ابی بلصہ کا نام یسار اور امیر ہے کہ چونکہ حاطب ہمارے تھے انصاری نہ تھے۔ ہر دو کے جہاد میں شریک تھے۔ بلکہ یہ کوئی منافق تھا جس نے خورج سے کسی شتر اکہ رکھنے کی وجہ سے اس کو انصاری کہہ دیا گیا۔

بنوئی نے لکھا ہے فیصلہ کے بعد جب دونوں باہر آئے اور مقدمہ کی طرف سے گزرے اور حضرت مقدمہ نے پوچھا کہ حق میں فیصلہ ہوا تو انصاری نے منہ پکڑ کر کہا ان کی چوہبچی کے بیٹے کے حق میں۔ حضرت مقدمہ کے پاس ایک یہودی موجود تھا اس نے انصاری کی حرکت محسوس کر لی اور جولاٹا کو خدا کی مہار شہادت بھی دیتے ہیں کہ (عجل اللہ کے رسول ہیں پھر جو فیصلہ وہ سہ دیتے ہیں اس پر (جواب دہری کی) تہمت بھی لگاتے ہیں۔ خدا کی قسم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں ہم سے ایک مسئلہ ہو گیا تھا اور موسیٰ نے ہم کو تو یہ کی طرف بلایا اور حکم دیا کہ خود آؤں میں ایک دوسرے کو قتل کر دو پھر نے حکم کی تعمیل کی کہ مسئلوں کی تعداد ستر ہزار تک پہنچ گئی آخر جہاد اب ہم سے راسخ ہو گیا۔ حضرت جابر بن عباس بن قیس نے فرمایا سنو اللہ میری سچائی کو گواہ ہے۔ خدا کی قسم اگر محمد ﷺ مجھے خود غشی کا حکم دیدیں تو میں ضرور حکم کی تعمیل کر دلاں گا۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ یہ چور شیعہ کے قول پر اس آیت کا نزول بشر منافی اور ایک یہودی کے حق میں ہوا تھا جو رسول اللہ ﷺ سے فیصلہ کرانے اور یہودی کو ڈگری ملنے کے بعد حضرت عمرؓ کے پاس گئے تھے۔ پورا قصہ لو پڑ لکھا جا چکا ہے۔ کلام کی رفتار کا خلاصہ بھی یہی ہے (کہ حق بنی دونوں کے متعلق آیت نازل مانا جائے)

آیت (میں اگر لوگ کو ناحق قتل کر دیا جائے تو اس) کا مطلب یہ ہو گا کہ واقعہ ایسا نہیں جیسا یہ جھوٹے بیان ایمان دہوں کی کرتے ہیں کہ اقرہ ایمان کے بعد بھی آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہوتے۔ قسم ہے آپ کے رب کی یہ ایمان نہ نہیں ہو سکتے تاؤ فیکہ... الخ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قلاؤ ذیچک میں لازماً (تاکید قسم کے لئے) ہو (یعنی آپ کے رب کی قسم یہ امر یقینی ہے کہ یہ لوگ ایمان نہ نہیں ہو سکتے جو فیکہ... الخ)

تاکید لکھئے اپنے اندر دلی اختلافات اور گڑبڑ کا (فیصلہ کن) حکم آپ کو نہ قرار دیں۔ پھر سے حرم ہے اختلاف اور آپ کی گڑبڑ و رخت کو پھر اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کی شافعی باہم بھی ہوئی اور گڑبڑ ہوئی ہیں۔

تَمْلَکَ لَکُمُ ذَاقِ الْفُجُورَ حَتَّى تَمَاقُصَیْتُمْ

پھر اپنے دلوں میں آپ کے کئے ہوئے فیصلہ سے غلٹی

بھی محسوس نہ کریں۔ مجاہد نے کہا کہ مجاہد سے مراد ہے ملک۔ کیونکہ ملک کرتے والا عیسا ہے معاملہ میں عقلی محسوس کرتا ہے۔
 وَتَسْلِمُوا السِّلَاحَ ۝ اور آپ کے حکم کو بلا کر بہت بخوشی تسلیم کریں۔
 وَتَوَكَّلُوا عَلَيْنَا عَدُوَّكُمْ اور اگر ہم ان پر فرض کر دیں یعنی اگر ان منافقوں پر جو ایمان کے دعوے دار ہیں اور پھر آپ کے فیصلے سے افواش بھی ہیں ہم فرض کر دیں گے۔

غلبہ میں ہم کی حمایت کی طرف رافع ہے حمایت کی طرف رافع نہیں ہے کیونکہ کلام کی رفتار منافقوں ہی کے متعلق ہے پھر ان کا اسکا بیان بھی یہ تھا کہ اگر صحابہ پر خود کشی فرض کر دی جاتی تو وہ تعمیل حکم نہ کرتے تھے اللہ نے تو ان کی تعریف میں فرمایا ہے كُنْتُمْ بَحِيرٌ اَشْجَرٌ اَخْبَرْتُ لَيْثَانِیْ۔ دوسری جگہ میں صحابہ کے متعلق فرمایا ہے یُسَارِعُونَ فِی الْخَيْرَاتِ۔ اور رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا تھا خَيْرُ النَّاسِ قُرْبَنَیْ۔ دوسری حدیث میں فرمایا تھا اِنَّ اللہَ اخْتَارَ نَبِیَّ وَاَسْتَخَارَ لِنَبِیِّ اَوْحَا عَنَّا اِس کے علاوہ اگر صحابہ کی طرف صحیح گورانی کے جانے کا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کی غیبت اسحاب محمدی بر لازم آئے گی کہ ان کو جب توبہ کا حکم دیا گیا اور خود کشی کا امر دیا تو انہوں نے تعمیل حکم کی اور صحابہ اگر ایسے نہیں کہ انہوں کو خود کشی کا حکم دیا جاتا تو وہ تعمیل کرتے۔
 اِنْ اَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ کہ اپنے آپ کو خود قتل کر دو یعنی رسول اللہ ﷺ کے حکم کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف رجوع کرنے کے جرم سے توبہ کرنے کے لئے اپنے آپ کو خود قتل کر دو۔

كُنْتُمْ اَوَّلَ مَنْ فَرَّ مِنْ بَنِي إِسْرَءِیْلَ کے بعد قول کا معنی ہے اور اس مقولہ کی تفسیر ان کے ذریعہ سے کر دی گئی ہے بنی اسرائیل سے پہلے ہم نے ان کو اپنے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا جسے انہوں نے اٹھل کو کو سال پرستی کے جرم کی وجہ سے دیا تھا۔
 اَوْ اَخْبَرُوا بِنَبِیِّهِمْ کہ اپنے نبی سے نکل جاؤ۔ جیسے بنی اسرائیل کو مصر سے نکل جانے کا حکم دیا تھا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جہاد کیلئے اپنے گمراہوں سے نکلے اور شہادت کے لئے اپنے کو پیش کرنے کا حکم اگر ہم ان کو دے دیں۔
 مَا تَعْلَمُوْنَ تو اس کو کوئی نہ کرے گا یعنی فرض کو کوئی نہ چاہیں گے گا یا پھر آپ کو قتل نہیں کرے گا یا کسی سے نہیں نکلے گا۔

اِنْ اَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ مَعْرُوفٌ میں سے تمہارے فیصلے۔ یعنی اتفاق کے بعد اللہ جس کو اظہار میں کی تو اس سے دے دے گا اور حکم کی تعمیل کریں گے۔ اس جرم نے ساری کی روایت سے نکھارے کہ جب آیت رَزَاوْا اَنْ كُنْتُمْ غُلَبَانِمْ اِنْ اَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ اَوْ اَخْبَرُوا بِنَبِیِّهِمْ دِنَارُكُمْ مَا تَعْلَمُوْنَ اِلَّا قَلِیْلٌ نازل ہوئی تو طاہر بن قیس بن تمام اور نیک یہودی کے درمیان سوادہ حجاز گیا یہودی (یہودی) نے کہا کہ اللہ نے ہم پر خود کشی کو واجب کیا تو ہم نے خواہ اپنے آپ کو قتل کر دیا یا نہ تو بولے خدا کی قسم اگر اللہ ہم پر بھی خود کشی کو فرض کر دیتا تو ہم بھی اپنے آپ کو قتل کر دیتے ہیں پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔

یہ تفسیر حضرت مولف قدس سرہ کے اس حکم کا مطلب سمجھنے سے قاصر ہے کیونکہ صرف منافقوں کی طرف صحیح گورانی دیا جائے تو اس کا مطلب یہ نکلے گا کہ خود کشی کا حکم ملنے کے بعد عام منافق قتل نہیں کریں گے مگر ہر منافق ایسے بھی ہوں گے جو حکم کی تعمیل میں خود کشی کر لیں گے استثناء کا یہی تقاضا ہے کہ انہی سے استثناء کے بعد متعلق میں حکم کا ثبات ضرور دیا جائے مگر یہ مطلب وہایت اور روایت دونوں کے خلاف ہے اگر منافق رسول اللہ ﷺ کے حکم کی تعمیل میں خود کشی کر لیتے تو وہ منافق ہی کیوں نہ ہوتے اور صرف صحابہ کو صحیح گورانی قرار دینے سے متعلق صحابہ لازم کرتے کی جہ۔ کہ حضرت مولف نے مراد فرمائی ہے اس لئے اس کو صحیح گورانی نہ تھیں صحیح گورانی کو اگر عام قرار دیا جائے تو زیادہ مناسب ہے اور ہر امتراض سے محفوظ یعنی دو گ جو ایمان کے دعوے دار ہیں خواہ منافق اور جوئے ہیں۔ پھر یہ قتل اگر ان کو خود کشی کا حکم دے دیا جائے تو بعض لوگ حکم کی تعمیل کرتے یعنی شخص مومن اور صحابہ حکم کی تعمیل کرتے اور جوئے منافق قتل نہ کرتے، اسلام کا دعویٰ کرنے والے تو سب ہی تھے سچائی اور صحت کی جانچ اس حکم کی تعمیل و عدم تعمیل سے ہو جاتی۔ واللہ اعلم۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ لَعَلُّوا مَا يُوعَدُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَبِيحًا

کچھ لوگ فحشیت کی جاتی ہے جس پر عمل کیا کرتے تو ان کے لئے بہتر ہو تا اور ایمان کو زیادہ بہتر کرنے والا ہوتا۔ یا ان کے اعمال کے ثواب کو بہتر کرنے والا ہوتا۔

مفسر اور مفسر راوی ہیں کہ اس آیت کے مرنے پر حضرت عمرؓ، حضرت عمارؓ بن یاسر، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور کچھ دوسرے صحابیوں نے کہا خدا کی قسم اگر اللہ ہم کو ایسا علم دے تو ہم ضرور قہقہہ کرتے لیکن اللہ کہ اللہ ہی نے ہم کو محفوظ رکھا۔ اس قول کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو بھی پہنچ گئی تو آپ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ ایسے ہیں کہ زمین میں مڑے

آج سے پھر زولا سے بھی زیادہ ایمان ان کے دلوں میں بچا ہوا ہے۔
قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ اور میں نہ جانتا کہ ان کا عطف لکن خیر الہم پر ہے یا بعد الکلام ہے اور ان کو استغفار کلام کے لئے ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ زادہ میں دو قسم کے لئے ہو یعنی بعد اس وقت۔

لَا تَبْتَغُوا عَمَلَكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ ثَوَابٌ مِّمَّنْ
ہم میں اپنی طرف سے عطا فرماتے یعنی اعمال کی جزا سے زیادہ بخشش اپنی ہر بانی سے عطا

کودیتے۔
أَجْرًا عَظِيمًا
بِذِ الثَّوَابِ
اور ہم ان کو ضرور سیدھا راستہ بتا دیتے جس پر چل کر وہ بڑے کام

ظہرائی نے قائل قبول شدت اور ابو نعیم و نساء نے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے اپنی جان اور کلام سے بھی زیادہ بہتر دے ہیں میں مگر میں ہوتا ہوں اور آپ کی بدو آجانی ہے تو جب تک حاضر ہو کر شرف زیارت حاصل نہ کروں تو نہیں آتا لیکن جب مجھے اپنی اور آپ کی موت کا تصور ہوتا ہے تو ہانپتا ہوں کہ (مرنے کے بعد یہ شرف زیارت حاصل نہ ہو سکے گا کیونکہ) آپ جنت میں انبیاء کے ساتھ تھو اچھے درجہ میں ہوں گے اور میں اگر جنت میں بھی گیا تو اندیشہ ہے کہ آپ کو نہ دیکھ سکوں گا۔ حضور نے یہ کلام سن کر کوئی جواب نہیں دیا۔ یہاں تک کہ جبریلؑ آیت ذیل لے کر آئے۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ
اور جو لوگ اللہ اور رسول کے حکم پر چلیں گے یعنی اللہ کے قرائن و احکام سے

اور رسول کی سنت کی پیروی کریں گے۔
فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ
تو وہ لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن کو اللہ تعالیٰ اپنے انعام سے سرفراز فرمائے گا یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور نیک اعمال لوگ۔

ظہرائی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ ابن ابی حاتم نے مسروق کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے عرض کیا تھا (اب تو تمہاری روئے کے لئے بھی) آپ سے چھوڑ دیا ہوں گے لئے مناسب، لیکن کیونکہ وفات کے بعد تو آپ کو اتنے ثواب درجہ پر پہنچایا جائے گا۔ ہم آپ کو کچھ بھی نہ جھٹکیں گے۔

ابن جریر نے درج کیا کہ قول نقل کیا ہے کہ صحابہ نے کہا ہم کو معلوم ہے کہ جنت سے اندر دوسرے اہل ایمان پر رسول اللہ ﷺ کو بڑی فضیلت حاصل ہوگی پھر جن لوگوں نے حضور ﷺ کا اتباع کیا ہو گا اور آپ پر ایمان لائے ہوں گے اور جنت میں سب جمع ہوں گے تو آپ دوسرے کو کیسے دیکھ سکے گا (کیونکہ سب کے درجہ میں فرق ہو گا) اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپ کے درجہ والے نیچے والوں کے پاس اتر کر آئیں گے اور جنت کے باغات میں منع ہو کر اللہ کے انعامات کا تذکرہ کریں گے اور اللہ کی ثناء کریں گے۔

مستم۔ ابو داؤد اور نسائی نے بھی ہے کہ حضرت زید بن کعب اسکی نے فرمایا میں نے مدت گرائی میں حاضر ہوا تھا اور آپ ﷺ کے اہل و عیال کے لئے پانی کا برتن لے رہا تھا حضور ﷺ نے مجھ سے قربہ مجھ سے تنگ (کیلئے آگاہ) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جنت کے اندر حضور ﷺ کے ساتھ رہنے کا خواست گزار ہوں فرمایا میں اس کے علاوہ کوئی دھرم نہیں ہے عرض کیا میں کوئی فرمایا جہدوں کی کشت سے اپنے معاملہ میں میری مدد فرمائی (یعنی جہد سے بہت) یہ کہ تاکہ اپنی نجات کے لئے میں تیری شفاعت ترسوں۔

حضرت مکرر کی روایت ہے کہ ایک دن ان فہم دست گرائی میں جہد میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو ہم کو آپ کی زیارت سے جاتی ہے مگر قیامت کے دن ہم کو حضور ﷺ کا دیدار نصیب نہ ہو گا کیونکہ آپ ﷺ نے دو جہات پر ہوں گے اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو اللہ اللہ تعالیٰ جنت میں میرے ساتھ ہو گا۔ انہی جہات پر یہ حدیث مرسلہ معید بن خیر، مسروق، ابو ہریرہ، ابو داؤد، احمد بن حنبل، ابی یوسف سے بیان کی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ ان آیات کا تفسیر رسول اللہ ﷺ کے آنے اور مدعو تمام حضرت ٹوہان سے تحقیق ہوا وقت ٹوہان کو حضور ﷺ سے بڑی محبت تھی جن کو حضور ﷺ کے بغیر قمر نہ رہی نہ آتا تھا۔ یہ روزہ مدت گرائی میں جہد میں حاضر ہونے کو چہرہ کا رنگ اترتا تھا۔ ان کے آثار نمودار تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو میں پیچھا کرتا ہوں وہ لا یوریکوں۔ یہ؟

ٹوہان نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی رکھ رہا نہیں ہیں کئی بات ہے کہ حضور ﷺ کی زیارت نہیں ہوتی تو ہی ہم لکھ لکھاتے اور جب تک زیارت نہ کر لیا تو ہمیں نہیں آتا پھر تشریف کا تصور کرتا ہوں تو اڑتا ہے کہ جہاں تک آپ کا دیدار نہ ہو گا کہ کونہ انویاد۔ کے ساتھ آپ ﷺ کو اپنے اوپر یہ بولے تھے کہ میں نے جنت میں چاہی تھا تو آپ کے درجہ سے بہت نیچے مقام پر ہوں گا اور جنت میں افسوس نہ ہو کہ تو بھی دیدار نہیں دے رہا ہے نہیں کہے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اللہ نے اس آیت میں اللہ مہاجر لوگوں کی چار قسمیں بیان کی ہیں اور قرب کے لحاظ سے ان کی ترتیب تو علم کی ہے اور سب لوگوں کو (دور پر) از غیب دی ہے کہ (موجودہ کریموں کو) ہوں میں سے کسی کو (دشمن) نشانیں ہو جائیں (۱) خلیفہ انصاری (۲) مہاجرین (۳) ان کی صفات یہ ہیں انہیں قرب و غایت سے یہ دانی اور ذوق میں فرق ہوتا ہے۔ تجلیات ذاتیہ کا ان دوسرے نام کہلاتے ہیں یہ بغیر کسی واسطہ کے یہ خود میں قائم ہوا اور نورانی ہو جائے تاکہ دوسرے اللہ کو اپنی تجلیات انسانیہ کر کے ان کی استعداد اور صلاحیت کے مطابق اللہ کی مشاہدیت کے زیر اثر قرب الہی کی طرف مختلف لوگوں کو بھیج کر لے آئے ہیں یہی کرو اللہ کے احکام بندوں تک پہنچاتا ہے تاکہ بندوں کی دنیا اور آخرت دونوں مستور جائیں۔

(۲) مہاجرین کا کردار یہ لوگ انبیاء کے کامل عیروں اور ظاہر باطن ہر طرح سے اجتماع انبیاء کرنے والے ہوتے ہیں۔ کمالات نبوت یعنی تجلیات ذاتیہ میں ڈوبے ہوئے۔ اور نور اللہ انبیاء بغیر حجاب صفات کے محض تجلیوں کا کامل اجتماع کرنے کی وجہ سے بحر انوار قدس میں غرق ہوتے ہیں۔

(۳) شہداء یہ مرد و لادہ نہیں اپنی جانیں دے دیتا ہے تاکہ جانی قربانی کے عوض جس کو تجلیات ذاتیہ کا ایک مخصوص حصہ حاصل ہو جائے اور ان پر انور ذائقی کی خصوصی شعاں پڑ جائے۔

(۴) صالحین۔ یعنی وہ لوگ جو تمام ہر ذائقہ اور بری باتوں سے اپنے نفوس کو پاک رکھتے اور ہمیشہ پادشہ لوندی میں غرق رہے۔

یعنی دعوت انبیاء بجائے نور کوئی مستقل اور بالاصالت موجب ہدایت نہیں اور نہ انبیاء کسی کو اپنی مرضی سے قرب الہی تک پہنچا سکتے ہیں بلکہ قرب الہی کے مقام پر فائز ہونے کی اصل علت کاغذ قرآن کی مشیت ہے، وہی مہر اور موجب حقیقی اور طبع متروک یا معطل آدمی کی اپنی اپنی فطری صلاحیت ہے جسکی قابلیت سرشت میں ملی ہے اور ہمیشہ مشیت نہیں ہے اس لئے اس سے انہی کی دعوت لوگوں کو اللہ کی طرف پہنچنے میں کامیاب ہوتی ہے۔ (مترجم)

کر فیروز اللہ کے ساتھ دیکھیں سے پرہیز رکھتے ہیں اور گناہوں کی کثافت سے بچے جسم کو بھی آلودہ نہیں کرتے جب فناء دہائی نور
بقیہ اللہ کے کمال پر پہنچ جاتے ہیں تو تجلیات ذاتیہ کا کچھ پر تو نور پر پڑ جاتا ہے اگرچہ تجلی ذاتی کی یہ پرتو آمد نوری حجاب صفات کے
پچھتے ہوئی ہے ابھی کو لوگ اوسماء کو نام کہتے ہیں۔ سہ

اللہ تعالیٰ نے تمام مومنوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ اطاعت خدا اور سول کے تقاضوں کے خلاف سے جنت کے اندر نہ مومنوں میں
سب کو اپنے دیدار سے سرفراز فرمائے گا۔ یوں تو انبیاء بھی صدیق ہوتے ہیں لیکن اس جگہ صدیقیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو
مرتبہ صدیقیت پر فائز نہ ہوں اور ای طرح صالحین سے مراد وہ صالحین ہیں جو انبیاء اور صدیقیوں سے ہوسا اگرچہ تمام انبیاء
اور صدیق اہل صراط ہوتے ہیں۔ لہذا صدیق کا لفظ تجلی اور غیر تجلی دونوں کو شامل ہے اور صالح کا لفظ سب سے عام ہے۔ اسی لئے
صدیق اور صالح کا لفظ انبیاء پر بھی آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کے متعلق فرمایا ہے۔ إِنَّكَ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا اور
حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا ہے وَتَبَيَّنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ ۖ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ سَآخًا فَاصًّا ۖ فَذَرَيْنَاهُمْ
الْقَاسِ فِي السَّيْرِ بِذُرِّيَّتِهِمْ لَكَ وَبَيْنَ السَّخِيبِ

و قاصدہ :- جب میرے مرشد و امام شہید ہو گئے تو میں تاریک فضا پر غور کرنے لگا کیا ایک اللہ کی طرف سے میرے دل
پر آیت اُولَئِكَ نَمُتُ الْوَدَّيْنِ لِقَابِهِ الْاَلَاءُ دیکھا میں نے جو حساب لکھا تو صدقات یعنی ۱۹۵۵ء اور انشاء اللہ
وَحَصِّنْ اُولَئِكَ رَفِيقًا اور یہ لوگ بہت اچھے رفیق ہیں یعنی مذکور بالا چاروں انبیاء کے لوگوں کی رفاقت

ابھی ہے رفاقت نیز احوال ہے چونکہ اس کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے اس لئے حال ہونے میں کوئی قباحت نہیں۔
ذَلِكِ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ یہ مہربانی اللہ تعالیٰ کی ہے یعنی انعام یافتہ لوگوں کے جیسے اعمال نہ ہونے کے
بلکہ جو ان کی رفاقت میں آجائے اللہ کی مہربانی ہے۔

وَقُلْ يَا اَهْلَ الْاٰلِیٰہِ الْاَوَّلٰیہِ اور اللہ پورا پورا رحمت والا ہے۔

یعنی اللہ اس رفاقت کے سبب ہر انعام یافتہ گروہ کے ساتھ شمول کی وجہ کو خوب جانتا ہے رفاقت کا اصل سبب محبت ہے
محبت کے اعمال اگرچہ محبوب کے اعمال کی طرح نہ ہوں مگر محبوب کی محبت محبوب کے ساتھ رفاقت کا سبب ہے اور محبت ایک
ایک چیز ہے جس کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا میرا تک کہ اعمال لکھے دے لے فرشتے بھی واقف نہیں ہوتے حضرت انسؓ کی
روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص کو ایک قوم سے محبت ہے مگر (اس کے ساتھ اس شخص کا
شمول نہیں ہو سکا کیونکہ وہ) (محل میں) اس قوم کو نہ پہنچ سکا فرمایا آدمی اسی کے ساتھ ہو گا جس سے اس کو محبت ہوگی۔ احمد
بخاری۔ مسلم

محققین میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث آئی ہے حضرت انسؓ فرمادی ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا

لے خلاصہ یہ :- انبیاء کو لادہ اعلیٰ تجلیات ذاتیہ یعنی کمالات نبوت حاصل ہوتے ہیں اور صدیقیوں کو انبیاء کی وساطت سے اللہ کے
نقش قدم پر چلنے کا وجہ سے تجلیات ذاتیہ بغیر حجاب صفات کے حاصل ہوتی ہے اور وہ ہر وقت روانی تجلیات ذاتیہ میں غرق رہتے ہیں اور
شہداء کو قبیلے ذاتیہ کا ایک مخصوص حصہ حاصل ہوتا ہے، موی اور دوائی تجلیات ہمن پر تکی نہیں ہر شخص بلکہ روایت کی ایک
مخصوص شعلہ ان پر پڑا ہوا ہوتی ہے مگر یہ تجلی ذاتی ہوتی ہے اور عام اولیاء کو ذاتی تجلی کا جو حصہ ملتا ہے وہ صفات کی اوٹ سے ہوتا ہے
بر اور است نہیں ہوتا۔

کرنا جس کا سلف من اجزاء نہ تھے یعنی ہونہ معنوی اور مست نہیں۔

قَلِيلًا لِّمَن فِي سَبِيلِ اللَّهِ

پھر اللہ کی راہ میں لڑنے والوں کا عطف محدود و کم ہے یعنی اپنے بھائیوں کے لئے ہتھیار وغیرہ۔ نے نو بکر اللہ کی راہ میں لڑ رہے بھی ممکن ہے کہ فدا کو جڑ یہ قرار دیا جائے یعنی مافی اگر چہ بنے ہیں تو نہیں اہل ایمان کو اللہ کی راہ میں لڑنا چاہئے۔

الَّذِينَ يَشْتَرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ
جو آخرت کے عوض دنیوی زندگی فروخت کرتے ہیں یعنی وہ انھیں جو آخرت کی علف میں اپنی جانیں دیتے ہیں۔

یہ شخصوں کو اللہ نے کہ بیشک نور کا صفی ہے۔ شترؤن اس وقت منافقین مراد ہوں گے جو آخرت کے عوض دنیوی زندگی کو پسند کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ غلوں کے ساتھ ایمان لائیں۔ منافق کو بخود دین اور اللہ کی راہ میں جہاد کریں تاکہ دنیا اور آخرت میں ان کو انسوس و حسرت نہ ہو چارہ ہاند نہ بنے۔

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَآثِرٌ
اور جو اللہ کی راہ میں لڑے گا خود وہ راہ گامے (دشمنوں پر غالب) جائے ہم (آخرت میں) اس کو جزا عطا کریں گے۔ اللہ نے جہاد سے اجر عظیم کا وعدہ فرمایا اور اللہ کا قول باری کرنے کی وحش میں وہ شہید ہو جائے اور اللہ کا قول اللہ کرے سب سے زیادہ کامیاب ہو جائے اور اس کو اقتدار و مال حاصل ہو جائے کیونکہ وہ اپنی امکانی کوشش سے تو دور بیٹھ کر کامیابی تک کہ دنیا میں ہی صورت میں اپنی جان دے دیتا ہے اور کامیابی کی شکل میں اس کو ترقی مال دولت اور اقتدار مل جاتا ہے لیکن اس سے اس کے اخروی اجر میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ یہی حقیقت حصول مال اس کا اصلی مقصد نہ تھی۔ اللہ کے قول کو باری کرے اور دنیا کا اجر ملے گا۔ اس کا مقصد تھا۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو شخص لڑے گا وہ شخص اللہ پر ایمان اور اللہ کے پیغمبروں کی تصدیق کی کوکرت سے نکلتی ہے (کوئی اور دینی غرض اس کے پیش نظر نہیں ہوتی) تو اللہ نے اس کا دوسرے کے لئے کہ (ب) جب لڑا مال غنیمت کے ساتھ اس کو (جنگ سے) لانا دیا گیا جس میں داخل کر دیا گیا۔ بخلاف دوسرے مسلمان۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثال سکی ہے جیسے (دن کو لڑو اور رات کو بھی لڑو) اور (دن کو) عبادت میں کھڑے رہنے والا مشغور شخص سے اللہ کا کام پورا کرنے والا کہ نہ روز و نہ رات ٹھکے نہ نماز سے (یعنی سستی نہیں کرتا) جہاد کی یہ حالت اس وقت تک رہتی ہے کہ جہود سے لوث آئے۔ دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ اللہ اس کو مٹی غنیمت اور ثواب آخرت کے ساتھ عطا کرے۔ وہ اس کو شہادت عطا کرے اور جنت میں داخل فرمادے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الدُّنْيَا

اور تمہارے پاس کیا غرض ہے کہ تم جہاد نہ کرو اللہ کی راہ میں اور ان کو روایں کی خاطر جن میں کچھ (گنہگار) مرد ہیں اور کچھ عورتیں اور کچھ بچے۔ استقامت انہی ہے یعنی ترک جہاد کی کوئی وجہ موجود نہیں۔ الْمُسْتَغْنَىٰ عَنِ الدُّنْيَا اللہ سے بے محتاج ہیں۔ یہ مراد یہ ہے کہ (لکھ میں) جو کمزور مسلمان رہ گئے ہیں ان کو مشرکوں کے بچے سے رہا کرانے کے لئے جہاد نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ الْمُسْتَغْنَىٰ عَنِ الدُّنْيَا کا نصب اختصام کی وجہ سے ہو یوں تو یہ سبکی اللہ کا غلط ہر خیر اور نیکی کو شامل ہے مگر کمزور مسلمانوں کی رہائی کا وجہ سب سے بڑا ہے اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي فِيهَا نَكْفُرُ
جو (دعا کرتے ہیں) (نور) جتنے ہیں اسے ہمارے رب ہم کو اس (یعنی مکہ) سے نکال جس کے رہنے والے عالم ہیں۔

اور اللہ! جب اللہ تعالیٰ نے ہم سے نہیں اٹھایا ہر گز اللہ تعالیٰ کا اس نے اس لئے انصاف نہ کر دیا۔

وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٥٠﴾

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُنَّ مَخْرَجًا ۖ وَجَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ سَبِيلًا ۚ ﴿١٠٠﴾
 اور ہمارے لئے غیب سے کسی
 دوست کو کھڑا کر دے اور ہمارے لئے غیب سے کسی کا می کو بھیج دے کہنی کوئی نہار ہر پرست اور نہ دیکھا جازے جو مشرکوں سے
 ہماری حفاظت کر سکے۔

اللہ تعالیٰ نے من مضعفوں کی دعا قبول فرمائی اور مکہ کی فتح نہایت کمزوری ہر سوں اللہ تعالیٰ نے فتح کے بعد حضرت عتاب بن اسید کو مکہ کا حکم ستر کر دیا جو مظلوموں کے حامی اور منصف تھے۔

میں لاتے ہیں (اللہ کی اطاعت ہی ایسا راستہ ہے جس پر جلی کر مومن اللہ تک پہنچتا ہے)۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَهْلُ الْبَلْعِوتِ فِي سَبِيلِ النَّكَالِ الْعُقُوتِ
 شیطان کی افاعت کی رولم میں لڑتے ہیں جو ان کو شیطان سے ملاوٹی اور طیقات جنم میں پانچوئے والی ہے۔

فَقَالُوا لَا تَكُونُوا الْفِتْنَةَ ۚ وَالْأُولَىٰ شَرٌّ مِّنَ الْآخِرَةِ ۚ

میں نے مسلمانوں! تم شیطان کی فتنہ (یعنی کافروں) سے غم نہ کرو۔ میں نے آئے جرات

دلاتے ہوئے فرمایا۔

وَرَأَى كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا
در حقیقت شیطان کا فریب کمزور ہے موائے دل میں دوسرے پیدا کرنے سے وہ لاپرواہ نہیں کر سکتا۔ بدھ کی مڑائی کے دن اس نے کافروں سے کہا تھا۔ میں تمہارا پشت چلوں تو تم پر کوئی شخص غالب

میں آسانا لیکن فرشتوں (کے شکر) کو دیکھ کر بھائی بڑا اور سب کو بے حد جھوڑا اور ایڑیوں کے مل پلٹ کر کہنے لگا، میرا تمہارا کوئی تعلق نہیں مجھے کو دیکھنا ہے جو تم کو نظر نہیں آتا مجھے اللہ سے دور لگتا ہے۔ اللہ کی یاد بہت سخت ہے۔

نساء اور مائیں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ ہجرت سے پہلے جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں تشریف فرما تھے تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور کچھ دوسرے صحابیوں نے خدمت گراہی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ نبی اللہ ﷺ ہم

مشرک ہونے کی حالت میں تو عزت والے تھے جب سے مسلمان ہوئے ذلیل ہو گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا تھے (ظالم کافروں کو) صاف کر دینے کا حکم دیا گیا ہے اس لئے تم کافروں سے لڑاؤ نہ کرو ورنہ تم کے بعد جب اللہ نے حضور ﷺ کو مدینہ منقولہ

فریاد کیا تو اس وقت کافروں سے لڑنے کا حکم دے دیا مگر اس وقت لوگ پست بہت ہو گئے اور لڑائی سے انہوں نے ہاتھ روک لئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ ۙ کَیْفَ اَتُوبُ اِلَیْکَ ۚ

در پہ تھے اور جب جہاد کا حکم دیا گیا تو ایک گروہ پیشہ راہدار کا فرمایا۔ سارے نے انکا۔
 ہاتھ روک لینے کا حکم دیا تھا کہ جن کو حکم دیا تھا وہ لڑائی کے در پہ تھے۔ اَلَّذِیْنَ فِیْہُمْ مِّنْہُمْ سَیْءٌ یَّقُولُ اٰمَنَ

حسب نقل بقوی حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ زہری، حضرت قتادہ بن اسودؓ سلمیٰ، حضرت قتادہ بن مقلبانؓ مکی سعدی بن ابی وقاصؓ اور صحابہ کی روایت سے جو کہ میں کافروں کے ہاتھوں بہت دکھ اٹھا ہے۔ شیخ ابو رسول اللہ ﷺ سے انہوں نے عرض

کیا تھا کہ ہم کو کافر دیا ہے لڑنے کی اجازت دیدیجئے کا فریم کو سنا ہے ہیں مگر حضور ﷺ فرماتے تھے اپنے چہرہ، ہاتھ، پاؤں کے رکھو۔ مجھے ان سے لڑنے کا حکم ابھی نہیں آیا کیا ہے۔

وَأَقْبَبُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوا الْمَكَّةَ ۖ لَمَّا كَانَتِ اللَّيْلُ نَزَلَ بِهِ رَبُّهُ فِى ذِي الْحِجَّةِ ۚ لَمَّا كَانَتِ اللَّيْلُ نَزَلَ بِهِ رَبُّهُ فِى ذِي الْحِجَّةِ ۚ لَمَّا كَانَتِ اللَّيْلُ نَزَلَ بِهِ رَبُّهُ فِى ذِي الْحِجَّةِ ۚ

جہاد کرنا، کافروں سے جہاد کرنے سے افضل ہے کیونکہ لول جہاد کا مقصد ہے اپنے نفس کی اصلاح اور دوسرے جہاد کی غرض ہے
 ملے حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ میں اور میری والدہ بھی مسند صوفیہ میں سے تھے بخاری (از مفسر)

کافروں کی اصلاح اور دنیا کو بگاڑنے سے خالی کر دینا اور ظاہر ہے کہ انہی بات کو بگاڑنے سے پہلا دور لو کو خرابی سے بچانے پر مقدم ہے۔
 اسی لئے اللہ تعالیٰ نے جہاد نفس کو فرض عین اور جہاد لکھ کو فرض کفایہ قرار دیا ہے۔

فَلَمَّا كَتَبَ عَلَیْكَ الْفَتْحَ
 پھر جب (مدینہ کو ہجرت ہو گئی اور) ان پر (شرکوں سے) جہاد کرنا فرض کر دیا گیا
 تو بعض لوگوں پر اس کی تعمیل دشوار ہو گئی اور دست ہمت ہو بیٹھے اور

اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْکُمْ لِقَیْتُمْ جُنُودَ الْاِنْسِ کَاسِیَةً اَبْلَیَ
 یکدم ان (طلب مہارین جہاد) میں سے ایک گروہ لوگوں
 سے ایسا ڈرنے لگا جیسا اللہ سے ڈرنا چاہئے۔ یہ اللہ میں مصدر کی امتیازات مفعول کی جہت ہے۔ یاد بخیر
 فاعل سے کی جہت اللہ حال ہے یعنی خوف خدا رکھنے والوں کی طرح ہوتے ہوئے وہ لوگوں سے ڈرتے ہیں۔
 اَوَاثِنًا خَشِیَةً
 پائوں سے بھی زیادہ ڈرنے والے۔ اگر خشیۃ اللہ کو حال قرار دیا جائے تو معنی اس طرح

ہو گا وہ لوگوں سے ڈرنے میں حال تکہ اللہ کا خوف رکھنے والوں سے بھی زیادہ خشیہ رکھنے والے ہیں۔ لیکن اگر خشیۃ اللہ کو
 بجائے مفعول مطلق کے مانا جائے تو اس وقت اللہ کا ضعف کخشیۃ اللہ پر نہ ہو گا بلکہ لفظ اللہ پر عطف ہو گا یعنی ان کا
 انسانوں سے خوف اللہ کے خوف کی طرح ہے یا اللہ کے خوف سے بھی زیادہ۔ اس فقرہ میں لفظ آخر شک کے لئے نہیں ہے بلکہ
 اندیشہ کے لئے ہے یعنی جس قدر وہ انسانوں سے ڈرتے ہیں اس کو اگر خوف خدا کی طرح کہا جائے تب بھی ٹھیک ہے اور خوف
 خدا سے زیادہ کہا جائے تب بھی درست ہے کام کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے کیونکہ خدا سے زیادہ بندوں سے خوف کرنا اگر کچھ ہو
 تو غیر ہے بلکہ ارتکاب معصیت کی بناء بھی عذاب کی طرف سے غفلت اور مغفرت کی طبع ہوئی ہے یا جو دیکھتے ہیں تو تارے کہ
 انسانوں کا عذاب اللہ کے عذاب سے زیادہ تکلیف دہ نہیں ہوتا۔ پس آیت میں مجازی معنی مراد ہے جب بڑی اور بڑی ہمت کی
 وجہ سے لوگ جہاد سے پیٹھ دے رہے اور حکم جہاد کی تعمیل جتنی کے ساتھ نہیں کی تو اللہ نے فرمایا یہ لوگ اللہ سے زیادہ بندوں سے
 ڈرتے ہیں۔

آیت کے ظاہری مفہوم کی وجہ سے خروج نے مرتکب کبیرہ کو کافر قرار دیا ہے کیونکہ آیت کا ظاہری مفہوم یہی ہے کہ
 جہاد سے پیٹھ دے والے اللہ سے زیادہ بندوں سے ڈرتے ہیں بلکہ یہ کفر ہے۔

خدا تعالیٰ نے اپنے دعوے کی ایک عقلی دلیل بھی بیان کی ہے کہ سمجھ لو آدمی کو جب کسی سوارخ کے اندر سانپ کے
 موجود ہونے کا یقین ہو جائے تو ہرگز اس کے اندر انہی جیسے ڈالنا انہی ڈال دے تو سمجھ لیا جائے کہ ان کو سانپ کے موجود
 ہونے اور کاٹ کھانے کا یقین ہی نہیں ہے (یا سانپ ادا رہے شعور ہے) مرتکب کبیرہ کی بھی ایسی حالت ہوتی ہے نہ کہ کبیرہ کرنا
 بظاہر ہے کہ آیت عذاب پر اس کو یقین نہیں، اگر یقین ہو تا تو گناہ نہ کرتا۔

جہادی تفسیر سے اس دلیل کا بیان ہو جاتا ہے (سوارخ کے اندر سمجھ نہ آدمی کا انہی بھی اس وجہ سے نہیں ہوتا ہے
 کہ سانپ کا وجود ان کا یقین ہونے کے وجود اس کو ڈرتے جانے کی امید نہیں ہوتی۔ نفس کی غفلت نہ ان کا بھول اور امید کی
 غفلت بھی تو کوئی چیز ہے۔

غفلت انہوں اور طمع خام عدم یقین پر دلالت نہیں کرتی۔
 وَیَکُنْ لَّکُمْ دَعْوَانَا عَلَیْکُمُ الْاِقْرَارُ
 اور یوں کہنے لگے کہ ہمارے رب تو نے ہم پر جہاد کیسے فرض کر دیا۔
 نَوَلَّیْنَا لَکُمُ الْاَمْرَ اَلَمْ یَکُنْ لَّکُمْ اَمْرٌ
 ہم کو اور تمہاری مدت ہمت دے دی ہوئی۔

یعنی دیکھیں (طعن) سو تکرار کرنے کی تو نے ہمت دی ہوئی۔ کہ ہم اپنے بستروں پر مرتے۔ میدان جہاد میں نہ دے
 جاتے۔ دونوں جہاد کے درمیان حرب ضعف نہیں لایا گیا اس سے معلوم ہو کہ کبھی وہ ایک بات کہتے تھے بھی دوسری۔
 سوائے اس طرف یہ نہیں کہ جہاد کی سنت بیان کی جائے غفلت جہاد تو معصوم ہی تھی بلکہ سوال سے مقصود ہے کہ تم کو ظاہر
 کرنا اور تاخیر جہاد کی خواہش کرنا یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے اپنے دلوں میں یہی خواہش دہشتناکی ہونے یا بظاہر سے اظہار نہ کیا ہو

کو رائد رونی تمنا کو اللہ نے بیان فرمایا۔

قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَبِيلٌ
نمودنی کی ہے بھر جلد قسم دینے والی بھی ہے ایسی حالت میں زیادتی عمر کی تمنا بے سود ہے کیونکہ باغرض اگر عمر لمبی بھی ہو گی تو کیا حاصل۔

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى
حق اور آخرت (کا ثواب) شرک اور گناہ سے) بچنے والے کے لئے (دنیا کے ثواب سے) بہتر (اور) نیکوار ہے لہذا حکم جہاد کی تعمیل میں سستی کرنے اور چند رہنے سے پرہیز کرنا چاہئے تاکہ ثواب آخرت کی طلب میں زیادتی ہو۔ گویا یہ جملہ بیم کثرت کے سواں کا وہ سب سے بختری ہم نے تم پر جہاد میں لے کر عرض کیا ہے کہ آخرت میں تم کو ثواب زیادہ دیا جائے۔ یہ تشریح اس صورت میں ہو گی کہ بیم کثرت کو جملہ سوالیہ قرار دیا جائے جس میں جہاد کے فرض ہونے کی علت اور مصلحت دریافت کی گئی ہے۔

وَلَا تَحْظَرُوا دِيَارَكُمْ
اور تمہاری حق ظنی ذرا بھرنے ہو گی یعنی تمہارے ثواب میں کوئی ترین کمی بھی نہیں کی جائے گی۔ یا یہ مطلب ہے کہ تمہاری عمر حقیقی مقدار ہو چکی ہے اس میں چھاد سے کوئی کمی نہیں ہو گی۔

شہداء کے متعلق منافقوں نے کہا تھا کہ اگر وہ لوگ ہمارے سامنے ہوتے اور ہمارے ساتھ رستے لوٹ آتے) تو ت

مر تے تمارے جاتے اس کی تردید میں کہ تم ذلیل نادان ہو گے۔

إِنِّي نَارُ كُفُوفٍ
تم جہاں کہیں ہو۔ اُنہی (اسم ظرف مکان) کے اندر شرط کا معنی ہے اور معنی شرط کی تاکید کے لئے لفظ ملا کر کیا گیا ہے۔

يَذُوقُونَ الْعَذَابَ
تم کو موت پہنچے گی۔
وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشْكِيَةٍ
خواہ تم کوئی گویوں یا قلعوں میں ہو۔ قیادہ نے بُرُوجَ مُشْكِيَةٍ کا ترجمہ منبروں

عمارت کیا ہے اور مکر مرے جانے اور محاصرے سے بڑا اور مزید کیا ہے۔
اس جگہ اس آیت کو ذکر کرتے سے یہ تفسیر آئی کہ تمہارا کوئی آئینہ قیادہ کے جواب کی طرف اشارہ ہے یعنی جہاد سے موت قریب نہیں آجانی۔ احتیاطاً موت مقدور کو دور کر سکتی ہے حکم نقد پر ہی لایا نہیں یا ممکن۔

جب رسول اللہ ﷺ عینہ میں تشریف فرما ہوئے تو یہودیوں اور منافقوں نے کہہ جب سے یہ شخص اور اس کے ساتھی یہاں آئے ہیں ہمارے پھلوں اور گھنٹوں میں براہ نقصان ہوتا چلا جاتا ہے (یہ من لوگوں کی خواست ہے) اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

قُلْ أَنْتُمْ تُسَبِّحُونَ حَسَنَةً يَقُولُوهَا هَٰؤُلَاءِ مِنْ عِبَادِي
اور اگر من کو کوئی بھائی پہنچے ہے تو کہتے

ہیں یہ خدا اور اسے یعنی ذرا ان کے مال کی کثرت ہوتی ہے تو یہودی اور منافق کہتے ہیں یہ ہمارے لئے خدا کی طرف سے (مقدور) ہے (یعنی ہری صلاحیت اور تالیف کی وجہ سے اللہ نے ہم کو مال کی کثرت اور رزق کی وسعت دی ہے۔ مترجموں

قُلْ أَنْتُمْ تُسَبِّحُونَ حَسَنَةً
اور اگر من کو کوئی برائی (قویا عیبیت) پہنچتی ہے۔

يَقُولُوهَا هَٰؤُلَاءِ مِنْ عِبَادِي
تو کہتے ہیں یہ تیری خواست کی وجہ سے ہے اگرچہ قائل اس کا بھی اللہ ہی ہے۔

قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِبَادِي
اے محمد ﷺ! آپ کہہ دیں بھائی برائی سب اللہ کی طرف سے ہے۔

یعنی اللہ نے اپنے ارادہ سے بطور بہرہ برائی بھائی (آئی سے لئے) پیدا کی اور (کسی کے لئے) بطور انتقام اپنی مصلحت کے مطابق برائی مقرر کر دی، کسی شخص سے انتقام دوسرے کی خواست کی وجہ سے نہیں ہو سکتا لہذا منافقوں اور یہودیوں کا یہ خیال کہ رسول اللہ ﷺ کی خواست کی وجہ سے وہ جہائے مصیبت ہوئے اور اپنے گھر و معاشی کا خیال نہ کرنا سزاوار غلط ہے۔

لہذا اس تشریحی ترجمہ پر عمل کی تو یہیں مصلحت یہ بخدا کی جگہ ملتی ہے کہ یہی بر بھائی برائی اللہ کی طرف سے ہے۔

مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَوْمِ بَنِي كَافُرٍ كَوْنًا يَوْمَئِذٍ

لَا يَكُنْ دُونَ بَيْتِهِمْ قَوْمًا يَوْمَئِذٍ
میں جس قوم یعنی کافروں کو کیا ہو گیا ہے۔
کہ بات سمجھ بھی نہیں سکتے یعنی سمجھا تو در کمال سمجھنے کے قریب بھی نہیں رہا۔ حدیث سے مراد ہے کہ ان پیغمبر کی فکر قرآن پر دو غور کرتے ہوئے سمجھتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ خیر و شر سب اللہ کی طرف سے ہوتا ہے اور ایک کے عمل پر خدا دوسرے کو مذہب نہیں دیتا۔

یا حدیث سے مراد ہے بات سچی پڑاؤں کی طرح۔ لوگ بات سمجھ نہیں سکتے۔ نئی پیدائش والے دنیا میں مراد ہے یعنی وہ غور نہیں کرتے کہ ان کے اعمال ایک ہیں کہ مستحق انعام ہوا یا پھر ہے ہیں کہ سزاوارت عذاب ہو۔

مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ
تجھے جو بھلائی ملتی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے یہ ہر انسان کو خطاب ہے۔ یعنی انسان کو جو بھلائی پہنچتی ہے وہ محض اللہ کی مہربانی سے پہنچتی ہے انسان کا کوئی استحقاق نہیں۔ نہ خدا پر بھلائی دینا لازم ہے کیونکہ انسان جو طاعت بھی کرتا ہے۔ مگر ہم فرض کر لیں کہ وہ بالکل معصیت سے پاک ہے اور ساری مہربانی اللہ ہی میں مشغول رہے۔ وہ قابل قبول بھی ہے پھر بھی وہ پیدائش ہوئی تو خدا تعالیٰ کی ہے اس کے کرم کا نتیجہ ہے اللہ ہی نے تو اس کو پائندہ ہر اعمال سے محفوظ رکھا اور پائندہ کاموں کی توفیق دی اور ایک کام کی توفیق دینا محض اس کی عنایت ہے پھر نیکی کرنے سے دنیا آخرت کے ثواب کا استحقاق کیسے پیدا ہو سکتا ہے اس کے علاوہ بنائے خود وجود اور لوازم وجود خواہن پر صدور طاعت کا مدار ہو یا نہ ہو اللہ ہی کی تعظیم و عبادت سے تو اس کا شکر بھی ادا نہیں ہو سکتا۔ چاہے استحقاق ثواب پیدا ہو سکے اسی نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرمایا تھا کہ کوئی شخص بغیر اللہ کی رحمت کے جنت میں نہیں جاسکتا۔ عرض کیا گیا کیا آپ بھی۔ فرمایا میں۔ بخاری و مسلم۔ لزورایت ابو یوسف۔

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُسِيئَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ
اور اے انسان تجھے جو برائی یعنی معصیت پہنچتی ہے وہ تمہاری طرف سے ہے جب تیرے نقصاناتوں کی سزا اللہ بدل ہے۔ دوسرے کی خواست کو اس میں دخل نہیں ہے بلکہ یہ معصیت تیرے نفس کی خواست کا نتیجہ ہوتی ہے۔ اگر انسان کافر ہو جائے تو اس پر پڑنے والی معصیت عذاب آخرت کا دینا نہیں اس کے لئے ایک نمونہ بن جاتا۔ پھر اور نو مسلم پر پڑنے والی معصیت اس کے کچھ گناہوں کا کفارہ بلکہ پوری اور جات آخرت کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو معصیت مسلمان پر آتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو اس کے گناہوں کا کفارہ دیتا ہے یہاں تک کہ جو گناہ بھی چھوٹے (و گناہوں کی سزا کی تخفیف کا ذریعہ ہو جائے) مشق علیہ۔
حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کچھ چھوٹی (مسلمان پر آتی) ہے یہاں تک کہ جو گناہ بھی چھوٹے اللہ اس کے ذریعے سے گناہوں کا کفارہ دیتا ہے۔ مشق علیہ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کو جو شوکر ملتی ہے یا اس سے کہ وہ عیش معصیت آتی ہے وہ گناہ کی وجہ سے آتی ہے اور مجھے وعدہ کتنا کہ اللہ معاف کر دیتا ہے اور بہت زیادہ ہوتا ہے۔ ترجمہ
رسول اللہ ﷺ کی طرف جو نعمتیں کافر مصائب کی نسبت کرتے تھے ان کے قول کا جواب اس آیت سے ہو گیا۔
وَأَسْأَلُكَ يَا مَلِكُ الْمَلِكِ
اور لوگوں کے لئے ہم نے قہر کو اختیار کیا کہ بھیجا ہے۔ اس سوال یا مصلحت سے (اگر اس کو معذور کیا جائے جیسے قبول دیو) یا جانی ہے (اگر رسول کو مفت کا معذرت قرار دیا جائے) ہر حال اگر انسان کو اس سلسلہ سے متعلق کیا جائے گا تو رسول اللہ ﷺ سے متعلق کیا جائے گا تو معصیت کا

مصلحت یہ ہے کہ انسان کی زندگی اور جہان زندگی محض خداوند ہے۔ نہ مرنے کے بعد اس میں کسی کے عمل و استحقاق کو دیکھیں جس پر زندگی کو طاعت میں انعام بھی اللہ کی توفیق پر ہو تو وہ ہے اور یہ توفیق بھی یا استحقاق ہے اس لئے انسان اگر مادی مصلحتیں منگ کرے تو نعمت الہی کا شکر بھی ادا نہ کرے۔

مقبوم پیدا ہو جائے گا یعنی سب لوگوں کے لئے رسول بنا کر ہم نے آپ کو بھیجا ہے جیسے دوسری آیت میں آیا ہے وَمَا
 لَكُمْ لَوْلَا إِذْ سَأَلْتُمْ عَنِ النَّبِيِّينَ كَيْفَ يُبْعَثُ رُسُلًا أَنْ تَقُولُوا مَا نَبِئُكُمْ بِالْحَقِّ لَكُمُ الْغَيْبُ مُبْتَلًى
 نَحْمَدُكَ فِي شَهَادَتِكَ يَا مُحَمَّدُ کہہ رہا تھا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تمہارے لوگوں کے لئے جس طرح کہ تمہارا خدا ہے۔ البتہ
 کفار اس رحمت سے محروم ہیں اور انہی کا غرض تھا کہ آپ اللہ کے رسول کی دعوت سے جتنا ہیں اور رسول کی اطاعت نہ کرنا
 اس وجہ سے کلامی سبب ہے۔

وَكَفَى بِالْمُنَافِقِينَ شَرًّا ۝۱۰ ﴿۱۰﴾ اور اللہ تعالیٰ شہادت دینے کے لئے کافی ہے وہی دنیا میں آپ کو عجوبات دکھاتا ہے کہ آپ کی
 رسالت کی شہادت دے رہا ہے اور قیامت کے دن انھیں دیکھ کر دے دے گا کہ رسول اللہ ﷺ حق پر تھے اور انکار
 کرتے تھے۔

قیامت کے دن اللہ کی شہادت کافروں کو بلا جواب پانے اور مستحق عذاب قرار دینے کے لئے ہوگی اس روز حکومت
 (ظاہری اور حقیقی سب) اسی کی ہوگی وہی اپنے علم کے مطابق فیصلہ کر دے گا کسی دوسرے کی شہادت کی ضرورت نہ ہوگی
 (اسی کی شہادت کافی ہوگی) انہی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے جس نے میری اطاعت کی اس نے وہ حقیقت اللہ
 کی اطاعت کی اور جس نے مجھ سے محبت کی اس نے بلاشبہ اللہ تعالیٰ سے محبت کی اتنا یہ بعض منافق کہتے تھے کہ یہ شخص تو ہم
 سے یہ جانتا ہے کہ جس طرح عیسائیوں نے مسیح ابن مریم کو رب بنالیا تھا اسی طرح ہم بھی ان کو ہمارے بنالیں اس پر سب
 غرض قابل ہوئی۔

مَنْ يُظَاهِرِ الْمُشْرِكِينَ فَقَدْ أَعْتَدَ اللَّهُ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿۱۱﴾ جو رسول کی اطاعت کرتا ہے وہ حقیقت میں اللہ کی اطاعت کرتا ہے
 یہ نیکو رسول تو ہم نے تمہیں پہچاننے والے ہیں علم دینے والا تو اللہ ہی ہے۔

وَمَنْ يُقَوِّمْ لَكُمْ دِينَ اللَّهِ فَمَا لَكُمْ بِهِ مِنْ حَقٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ عِلْمٌ كَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۲﴾ اور جو اطاعت سے روگردانی کرتا ہے اس کی آپ پر وہ کریں اور کوئی فکرت کریں۔
 فَمَا دَسَّخْنَاكَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿۱۳﴾ کیونکہ (اے محمد ﷺ) ہم نے آپ کو ان کا کفر اور بنا کر نہیں بھولنا آپ کی
 وعدہ دہی تو صرف پہچاننے کی ہے حساب دہی ہر کام سے ان کے اعمال کی نگرانی اور نیکو فکرت آپ کے ذمہ نہیں
 وَتَقُولُونَ حُطَّ عَنْهُ سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا مَرَّةً وَهُوَ مُخَوَّاتٌ عَنْ عَذَابِ اللَّهِ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۱۴﴾ اور (آپ) کو کوئی عزم دیتے ہیں تو وہ کہتے ہیں (تمہارا تو کام ہی) اطاعت ہے۔ طاعت
 حقیقت میں معصوم تھا وہ ام اور ثابت کا مقبوم ظاہر کرنے کے لئے بصورت خیر ذکر کیا (کیونکہ جملہ اعلیٰ اقرآن زمانہ کی وجہ سے
 حدیث پر دلالت کرتا ہے اور جملہ امیر زمانہ پر دلالت نہ کرنے کی وجہ سے عام کا مقبوم ظاہر کرتا ہے۔ جملہ فضیہ سے جملہ اسمیہ
 کی طرف رجوع ہی فرماتا ہے کیا ہوتا ہے۔)

فَإِذَا بَلَغَ الْإِسْلَامَ قُلُوبُهُمْ فَأُولَٰئِكَ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ ﴿۱۵﴾ پھر جب آپ کے پاس سے نکل کر جاتے ہیں تو
 بَيِّنَاتٌ صَافِيَةٌ فَتُحْجِجُهُمْ عَنِ الْمَوْتِ بِأَرْبَعٍ أَلْفٍ مِائَةً ﴿۱۶﴾ ان میں کی ایک جماعت رات کو مشورہ کرتی ہے اس کے
 خلاف جو (آپ کے سامنے) کہا تھا۔ تو وہ اور کھلی نے کہا کہ نبیست (بروزن تفصیل) کا معنی ہے بدل انہاں کے بیت (میں)
 جنہاں کہہ کر وہ بدل ڈالتی ہے۔

فَإِذَا بَلَغَ الْإِسْلَامَ قُلُوبُهُمْ فَأُولَٰئِكَ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ ﴿۱۵﴾ اور کوئی منصوبہ بنانے کو عرب پہنچے ہیں بیت فلاں۔ گویا
 اس کی وجہ سے حاصل شدہ بیت شعر نبیست (یعنی انکار و انکار) ہے جس طرح شجر کسی منصوبہ کو چند موزوں الفاظ طرک کر دیا کرتا ہے یا
 کوئی شخص مختلف موزوں الفاظ مختلف معنی جمع کر کے وہاں بناتا ہے اور اس کو بیت کہا جاتا ہے۔ اسی مناسبت سے مشورہ کے بعد
 منصوبہ قائم کرنے کو تحریک کہا جاتا ہے۔ ابو عبیدہ اور قتیبہ نے کہا کہ ان کا لفظ بیسویست (شب گزری) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ
 رات کو مشورہ کر کے بیت جمع کرتے ہیں جو ان میں کے نئے وعدہ کے خلاف ہوتی ہے۔

اقول کی تفسیر مفادینہ کی طرف راجع ہے (نہ کہ وہ) بلا مطلب اسی قدر پر ہو گا) لیکن یہ کہتا ہے کہ غالب مومن کی

وَقَوْمٌ يَدْعُونَ إِلَى الْوَسْطُولِ قَرَأَتْ أُولَى الْأَنْصَارِ مِنْهُمْ
اور اگر وہ اس خبر کو رسول ﷺ کے اور جو ان میں
ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کے حوالہ پر گئے۔ یعنی عقلمند صحابہ جیسے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ
وغیرہم کی طرف رجوع کرتے۔ چونکہ یہ جلیل القدر صحابہ معاملات میں بصیرت رکھتے تھے اس لئے ان کو ابی الامر فرمایا یہ وجہ
کہ اکثر اوقات انہی میں سے امیر بنائے جاتے تھے یا یوں کہا جائے کہ لوگوں کو کوئی حکم دینے سے پہلے رسول اللہ ﷺ ان سے
مشورہ لے لیا کرتے تھے یا ابی الامر کہنے کی یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو ان کی اقتداء کرنے کا حکم دیا تھا ایک
مرتبہ فرمایا تھا کہ (زمین والوں میں سے) میرے دو وزیر ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔ رواہ ترمذی۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ دونوں کی اقتداء کرو جو میرے بعد ہوں گے ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما رواہ ترمذی۔

لَعَلَّكُمْ الْاِيْمَانُ يَسْتَنْبِطُ حُكْمَهُ مِنْكُمْ
تو اس کو وہ لوگ تو پہچان ہی لیتے جو ان میں اس کی تحقیق کر لیا
کرتے۔ استنباط کا معنی ہے نکال لینا استنبط العاقل اپنی ذہنی شائع کر دیا چھپا جو بھی مناسب ہو تا وہ لوگ غور کرنے
کے بعد دیا کرتے۔ اَلَّذِيْنَ يَسْتَنْبِطُ حُكْمَهُ سے مراد وہیں رسول اللہ ﷺ اور آپ کے دانشور صحابی۔

علم یہاں ایک ہی مضمون چاہتا ہے کیونکہ اس جگہ علم (جاننے کا معنی ہے معرفت یعنی پہچان اور سمجھنا مطلب یہ ہے کہ
اگر یہ لوگ خبر کے معاملہ کو نقل و نقل یعنی رسول اللہ ﷺ اور جلیل القدر صحابہ کے سپرد کر دیتے تو وہ اہل الرائے نتیجہ خبر کو
پہچان لیتے کہ اس کو پہچانا مناسب ہے یا چھپانا۔ یا استنباط کرنے والوں سے مراد وہیں خبر کی اشاعت کرنے والے اس وقت بشیہم
الَّذِيْنَ سے مراد یہ ہو گا۔ مطلب اس طرح ہو گا کہ اشاعت خبر کرنے والے جو رسول اللہ ﷺ اور آپ کے
صحابہ سے استنباط علم کرتے ہیں جان لیتے کہ خبر کی اشاعت مناسب ہے یا افشاء۔

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
اور تم پر اگر اللہ کا فضل و رحمت نہ ہوتی۔ فضل و رحمت سے مراد ہے
مخصوص فضل و رحمت کیونکہ اضافت عہدی ہے یعنی پیغمبر کو بھیجے خدا کتاب کو نازل کرنے کی شکل میں جو اللہ کا فضل و رحمت ہے
بغیر نہ ہوتا۔

لَا يَسْمَعُ السَّيْطَانُ
تو بلاشبہ (بکبر و معصیت کی صورت میں) تم شیطان کی بیروی کرتے۔
اَلَّذِيْنَ يَدْعُونَ
مگر تمہوڑے۔ غلبہ تم کی خمیر غلبہ سے یہ استثناء ہے یعنی بغیر نزول قرآن و بشارت رسول کے
تم سب شیطان کی بیروی کرتے۔ یہاں بعض لوگ جیسے ذہبن عمرو بن ظہیر اور ذہبن نوکل اس سے مستثنیٰ ہیں وہ خدا کو عقل
سلیم اور اللہ کی طرف سے ملی ہوئی عصمت فکری کی وجہ سے (نزول کتاب و بشارت سے پہلے) اجمل شیطان سے محفوظ تھے یا
استثناء مفرغ ہے یعنی نزول قرآن کے بغیر تم شیطان کا اتباع کرتے مگر بعض باتوں میں نہ کرتے۔

حاصل کام یہ ہے کہ چونکہ تمہاری دانش و عقل اکثر چیزوں کی اچھائی برائی پہچاننے سے قاصر ہے اس لئے اجمل شیطان
سے محفوظ رہنے کا دہر بشارت رسول اور نزول قرآن پر ہے اگر بشارت اور نزول نہ ہوتا تو تم اتباع شیطان سے محفوظ نہ رہتے اس لئے
رسول ﷺ کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کی خبریں شائع کرنے میں جلدی نہ کرو۔ مسلم نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب
نے فرمایا جس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ امہات المومنین سے بالکل لگ ہو کر گوشہ گیر ہو گئے تھے۔ میں مسجد میں داخل ہوا میں
نے دیکھا کہ لوگ (پریشانی اور غم میں) پتھریوں سے زمین کرید رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو
حلاق دیدی۔ میں نے فوراً مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہو کر بہت جی کر کہہ رسول اللہ ﷺ نے بیویوں کو حلاق نہیں دی۔ اور آیت
وَإِذَا جَاءَ حُكْمُ فَتْرَتَيْنِ الْأَنْثَى وَالْخَوْفِ الْخِزْيَانِ نَزَلَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ فِي سُبْحَةٍ مِّنْ لِّلَّهِ الْفَلَمُ

جہاں میں نازل مٹوں کرتے والوں کے بزوان مقولہ کا ذکر اور ہو چکا اب مندرجہ ذیل آیت میں رسول اللہ ﷺ کو چھپا
حکم دیا جاتا ہے خواہ آپ تمہاری ہوں کوئی بھی ساتھ نہ دے نہ نہرت کا وعدہ کیا گیا ہے تو کوسب جہد میں نور رسول اللہ ﷺ نہ
رو جائیں اور صراحت کر دی گئی ہے کہ تمہی کا کلد نہ کرنا آپ کا کلمہ نہ بگاڑ سکے گا ان کے فعل کا مواخذہ آپ سے نہ ہو گا۔

قَدْ تَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
لَا تَكْفُرُ وَلَا تَنْسِفُ

پس آپ اللہ کی راہ میں لڑیں خواہ سب لوگ چھوڑ دیں کوئی آپ کا ساتھ نہ دے۔

آپ منکف صرف اپنی ذات کے ہیں دوسروں کی مخالفت اور مدد سے چھوڑ دینا آپ کا کام نہیں بلکہ سب سے بغوی نے کھسکے۔ بغوی نے کھسکے کہ غزوہ احد کے بعد رسول اللہ ﷺ نے یوسفیان سے وعدہ کر لیا تھا کہ ماؤہ یقیناً مسیہ پر دونوں فریقوں کا پھر مقابلہ ہوگا۔ جب وقت مقرر آیا تو رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو چھوڑ دی اور عودی کی تحریکوں کو گولہ لگاتے ہوئے دعوت کو قبول نہیں کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جسے دین جبر میں نہیں دیا
وَعَدَى الْمُؤْمِنِينَ

اور مسلمانوں کو چھوڑ دینا (آپ کی فہم دہی صرف پہنچانے اور ترغیب دینے کی ہے)۔
عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِكَ بِأَسْوَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا
جنگ سے دور ہیں گے حرم (پہنچاؤ) رسول اللہ ﷺ صرف ستر سولہوں کو ساتھ لے کر بدر صغریٰ پر پہنچے اور اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا فاقہ قلوبا یسعیہ بین ائذہ وفضل ثم یغشسہم سبوا اللہ کے نفل کو کم سے بغیر کسی قسم کا دھماکہ
سب لوگ (میں) سب کو کافروں کی آگے (اور کافریہ امت ہو کر رہ گئے) پورا اقصاء آل عمران میں گزر چکا ہے۔

وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا
وَأَشَدُّ تَنكِيلًا
اور اللہ بڑی طاقت اور بڑے دہرے والا ہے۔
اور بڑا عذاب دینے والا بھی ہے یعنی قریش وغیرہ کی طرف سے جس غلی کا فخر اور خوف ہے اس سے زیادہ سخت اللہ کا عذاب ہے اس آیت میں ہی لوگوں کو دھمکی ہے جو کافروں کے خوف کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کا اتباع کرنے سے گریز کرتے تھے۔

بغوی نے کھسکے کہ فحاشی میں فاء جو ایہ ہے یہ آیت وَمَنْ يُقَاتِلْ فِی سَبِيلِ اللَّهِ فَبُغْلًا قَاتِلًا أَوْ يُقَاتِلْ فَبُغْلًا قَاتِلًا
نَوَاتِبِهِ آخِرًا بابت کا جواب ہے (یعنی لو کہ ہمیں جو شخص لڑ کر ہار جائے یا غریب ہو جائے، ہر حال میں ہمیں کوئی بڑا عظیم عطا کریں گے) فاء اللہ کی راہ میں چھوڑ دینے پر مسلمانوں کو بھی ترغیب دیتے ہیں۔

مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً
یَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا
جو اچھی شفاعت (سفارش) کرے جس میں مسلمان کے حق کی حمایت کرے مسلمان پر سے ضرر کو مٹ کرے اور مرگے کو زندہ کرے اور یہ سب کو شش محض اللہ واسطے ہو۔
تو شفاعت کرنے والے کے لئے شفاعت (کے ثواب) کا کچھ حصہ ہو گا عباد نے کہا اس سے باقی سفارش مراد ہے۔ سفارش کی سفارش اگر قبول نہ بھی کی جائے گی۔ جب بھی سفارش کو اس کی سفارش کا ثواب ملے گا روایات میں ابی حاتم وغیرہ میں الحسن۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جب کوئی شخص کچھ مانگے یا کسی نوراہ کام کے لئے حاضر ہو یا تو آپ ہماری طرف متوجہ ہو کر فرماتے۔ سفارش کرو۔ ہم کو ثواب ملے گا اور اللہ اپنے نبی کی زبان پر جو (اظہار) چاہے گا جلدی فرمادے گا۔ مسلم بخاری۔ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا کہ خیر کار است جاتے والے اچھی بھلائی کرنے والے کی طرح ہے۔
رواہ ابو ہریرہ عن ابن مسعود یہ روایت طبرانی نے حضرت ابن مسعود اور حضرت سہیل بن سعد کے حوالہ سے نقل کی ہے۔

فائدہ۔ مسلمان کیلئے دعا کرنے کا شہر بھی شفاعت حسنہ میں ہے حضرت یحییٰ بن یحییٰ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے بھائی کے لئے اس کے پس پشت (یعنی مانگنے نہ دینے کے وقت) دعا کرے تو فرشتے کہتے ہیں اے اللہ! یہاں سے دعا کرے اور تیرے لئے بھی ایسا ہی ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا لوگوں میں باہم دعا کرنا شفاعت

سنہ ابن سعد نے حضرت خالد بن معدان کی روایت سے کھسکے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے سب لوگوں کی طرف (رسول ﷺ بنا کر) بھیجا گیا ہے مگر سب نہ مانگے تو میری پشت عرب کے لئے ہوئی وہ بھی نہ مانگے تو قرآن کے لئے ہوئی اور وہ بھی اللہ کر دیں تو (صرف) اپنی کلمہ کے لئے ہوئی اور اپنی کلمہ میں نہ مانگے تو میری راسخ تھامیر سے لئے ہوگی۔

حسن ہے بعض علماء نے کہا لوگوں کے درمیان ابھی بات کہن شفاعت حسنہ ہے جس سے خیر اور ثواب کا حصول ہوتا ہے۔

وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، بری شفاعت چٹلی کھاتے پھرتا ہے بعض علماء نے کہا نبوت کرنی اور لوگوں میں بری بات کہنی جس سے شر اور الٹی پیدا ہوتی ہو بری شفاعت ہے۔

يَكُنْ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ان کے لئے بری سفارش کے گناہ کا ایک حصہ ہو گا، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مومن کو قتل کرنے کی امانت میں آؤ واللہ بھی زبان سے نکلا جب اللہ کے سامنے جانے کا تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کھد ہو گا یہ اللہ کی رحمت سے محروم ہے۔ رسول ابن ماجہ۔

وَكَاَنَّ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
لہذا اللہ ہر چیز پر قابو رکھتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے مؤیدیت کا ترجمہ کیا مقتدر (قابو والا) یہ لفظ اذات علی النشئی سے ماخوذ ہے اذات علی النشئی کا معنی ہے اس چیز پر قابو پالینا اصل، وہ فوت (روز کی غذا) ہے فوت سے بھی بدن کو قوت حاصل ہوتی ہے۔ مجاہد نے مقبیت کا ترجمہ شہد (حاضر ناظر) کیا اور قتادہ نے مگر اس بات علماء نے کہا ہر جان دار کو روزی کے بعد الاماقت ہے۔

هَذَا اَحْسَنُ شَيْءٍ يَتَجَرَّعُهُ
اور جب تم کو کسی طرح کا سلام کیا جائے دہیبت حَبَابُ اللّٰہ کا مصدر ہے یہ اگرچہ جملہ خبریہ ہے لیکن (انشائیہ) دواعیہ کے مواقع پر استعمال ہوتا ہے۔ عرب حیاک اللہ (اللہ تیری زندگی و روزی کرے) اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ سلام کے موقع پر کہتے تھے۔ عہد اسلامی میں یہ لفظ۔ لفظ سلام سے بدل گیا اور مسلمانوں کا باہم دستور تحیت لفظ سلام ہو گیا حضرت عمرؓ ابن حصین نے فرمایا ہم جاہلیت کے زمانہ میں (سلام کے موقع پر) کہتے تھے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ (اللہ! محمدؐ پر رحمت بھیج اور محمدؐ کے گھرانے کی رحمت بھیج) اور سلام کا دستور ہو گیا کہ رسول اللہ اور اہل بیت حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے آدم کو اپنی صورت (شکل یا صفات) پر پیدا کیا اس کے قد کی لمبائی ساٹھ ہاتھ تھی پید آرکچا کو تو فرمایا اس جماعت کو سلام کر فرشتوں کی جماعت (دوہن) بھی ہوئی تھی وہ جو وہ جواب دے اس کو سن کیونکہ وہی تھے اللہ تیری سسل کا سلام ہو گا۔ حضرت آدمؑ نے جا کر (لانا لگے) کہا السلام علیکم فرشتوں نے جواب دیا سلام علیک درحمت اللہ ورحمۃ اللہ کا لفظ فرشتوں نے زیادہ کر دیا۔ بخاری و مسلم۔

يَسْأَلُكُمْ اَنْ تَقُولُوا لَا نَعْلَمُ
پس تم اس سے بہتر جواب دو یا (کم سے کم) اسی کو لو کہ دو یعنی ویسے ہی اظہار کہہ دو امر واجب کے لئے ہے اور لفظ اواختیار دینے کے لئے ہے لہذا اسلام کا جواب دینے اور ویسے ہی الفاظ میں لو نہ دینا تو واجب ہے اور رحمت و مہرمت کے الفاظ بڑھا کر جواب دینا مستحب ہے۔ سلام یا جواب سلام میں جتنا اضافہ کیا جائے گا اتنی ثواب زیادہ ہو گا۔

حضرت عمرؓ ابن حصین راوی ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا السلام علیکم آپ نے (دو یا اس) جواب دے دیا۔ اور فرمایا اس (نیکیوں کا ثواب ہو) وہ بیٹھ گیا پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا السلام علیکم درحمتہ اللہ حضور ﷺ نے اس کو جواب دے کر فرمایا تم (نیکیوں کا ثواب اس کو ملے گا جو وہ بھی بیٹھ گیا اس کے بعد ایک اور شخص آیا اور اس نے اسلام علیکم درحمتہ اللہ اور کہا آپ نے اس کو جواب دے کر فرمایا تم (نیکیوں کا ثواب ہو) وہ بھی بیٹھ گیا۔ رسول اللہ ﷺ کی روایت ہے کہ حضرت محمدؐ بن ابی اسد روایت میں انظار اعبہ ہے کہ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا السلام علیکم درحمتہ اللہ اور کہا یہ وہ مغیرہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں نے اس شخص میں (افساد) اسی طرح ہوتا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ سلام کا کالی زیادہ سے زیادہ اسلام علیکم درحمتہ اللہ اور کہا ہے (اس سے آگے کوئی اضافہ نہ ہوتا چاہئے) کیونکہ روایت میں کیا ہے کہ ایک شخص نے اگر حضرت ابن عباسؓ کو سلام کیا اور کہا السلام علیکم درحمتہ اللہ اور کہا کہ اس سے آگے بھی کچھ بڑھایا حضرت نے فرمایا سلام پر رکعت (یعنی برکات) پر ختم ہو گیا ذکر و بیخودی۔

ہام احمد نے الزجہ میں طبری نے الکعبہ میں اور ابن علی نے تم نے اور ابن مردویہ نے حضرت سلمان فارسی کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا اور کہا السلام علیک آپ نے فرمایا علیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر دوسرے نے عرض کیا: السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ نے فرمایا علیک السلام اس شخص نے عرض کیا آپ نے میرا ہوا۔ صحابی اللہ کا وہ حکم کہ اس کیلئے (جو تو نے کہا تھا) میں کہتا ہوں یہ حدیث بخاری ہے کہ اگر کوئی سلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے تو اس کے جواب میں وہ علیک السلام کہنا کافی ہے (بظاہر یہ آیت کے مفہوم کے خلاف ہے کیونکہ آیت میں تو کم سے کم سلام کے مثل جو لب و بنا واجب ہے اور اس حدیث سے اصل سلام سے گھٹا کر جواب دینے کا جو لا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جو لب یہ ہے کہ) نفس سلام میں مثل ہونا کافی ہے (یعنی الفاظ میں مثل ہونا ضروری نہیں)۔

یوں کہا جائے کہ علیک السلام میں لقب لام عبدی ہے (یہی مطلب ہے ہو گا کہ جو سلام تفصیل یا اجمال کے ساتھ تو نے کیا ہاں تیرے لئے ہو گا) صورت میں جواب کے اندر وہ تمام چیزیں آگئیں جو ابتدائی سلام کرنے والے کے سلام میں تھیں۔

مسئلہ :- سلام کا جواب فرض کیا ہے اگر جماعت میں سے کسی ایک نے دینا تو کافی ہے۔ کذا فی المسرا جید۔ حضرت علی کا ارشاد منقول ہے کہ ایک جماعت گزرے اور ان میں سے ایک سلام کر لے تو کافی ہے اسی طرح بیٹھی ہوئی جماعت میں سے بھی اگر ایک شخص جواب دے تو کافی ہے۔ ذکر ابن ابی شیبہ۔ موقوفہ الیہ تعالیٰ فی شعب الایمان مرفوعہ ابو داؤد نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ حسن بن علی نے اس کو مرفوعہ بیان کیا ہے۔ حسن بن علی ابو داؤد کے شیخ تھے۔ لیکن اگر بیٹھی ہوئی جماعت میں سے کسی شخص کا خصوصیت کے ساتھ نام لے کر آنے والا سلام کرے تو اسی شخص پر

جواب دینا واجب ہے کوئی دوسرا آدمی جواب دے دے گا تو کافی نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر جماعت کو سلام کیا جائے اور کوئی بیرونی آدمی جواب دے تب بھی کافی نہ ہو گا۔ کذا فی بیان الاحکام۔

مسئلہ :- اول سلام کرنا سنت ہے اور دوسرا افضل ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم جب تک ایمان نہ لاؤ گے جنت میں نہیں جاؤ گے اور جب تک آپس میں محبت نہ کرے گی ایمان نہ ملے گا۔ یہی تم کو ایمان دے گا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اول سلام کرنے والا غرور سے پاک ہے۔ راوا ابو نعیم فی شعب الایمان۔ حضرت ابو امامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں سب سے زیادہ اللہ سے حق رکھنے والا اور شخص ہے جو اول سلام کرے۔ روا احمد و الترمذی و ابو داؤد۔ حضرت عبد اللہ بن عمر و ابن عباس کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ کون سا سلام سب سے بہتر ہے یعنی ذمائل اسلامی میں کون سی فصاحت سب سے اچھی ہے فرمایا کھانا کھانا (جو شخص کو) سلام کرنا چنانچہ پوچھا ہوا ہے۔ بخاری و مسلم۔

مسئلہ :- سوار پیدل کو پیدل چلنے والا بیٹھے ہوئے کو اور کھڑے بہت کو سلام کریں۔ حضرت ابو ہریرہ کی مرفوعہ روایت کے یہ الفاظ صحیحین میں آئے ہیں لیکن بخاری نے انہیں بھی نقل کیا ہے کہ پھر دوسرے کو سلام کرے۔

مسئلہ :- لڑکوں اور عورتوں کو (بھی) سلام کیا جائے کیونکہ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ لڑکوں کی طرف سے گزرے اور ان کو سلام کیا۔ بخاری و مسلم۔ حضرت جریر کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کی طرف سے گزرے اور ان کو سلام کیا۔ روا احمد۔ قتادہ القریب میں مذکور ہے کہ جو عورت (انہی) عورتوں کو سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ تو سلام کریں تو جواب دینا واجب نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں یہ حکم فقہ کے اندیشہ کے وقت ہے۔

مسئلہ :- گھر والے گھر میں داخل ہو تو کھڑے والوں کو سلام کرے۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے بیٹے تو اپنے گھر میں داخل ہو تو کھڑے والوں کو سلام کر تیرے لئے اور تیرے گھر والوں کیلئے برکت ہو گی۔ روا احمد و الترمذی۔

مسئلہ :- اگر قال گھر میں کوئی داخل ہو تو کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ اٰٰلِہٖ وَسَلَّمَ بِمَا دُلَّہُ الصَّلَاحُ فرماتے سلام کا جواب دینا ہے۔ کذا فی الشریعۃ۔ اللہ نے فرمایا ہے فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُیُوتًا فَسَلِّطُوا عَلَیْہِ اَتَقَبَّلْکُمْ فَحَیَّہُ تَیْنٌ عِنْدَہُ اللہ مُبَارَکٌہُ طَیْبٌہُ (اوس بیوت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مضرؓ کے نزدیک اہیت میں بیوتا سے خالی مکان اور انفسکم سے خود اپنی ذات مرلو سے واللہ اعلم)

مسئلہ :- کلام کرنے سے پہلے سلام کرنا مستنون ہے۔ حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث ہے السلام قبل الکلام (دولہ الترغی)۔

مسئلہ :- مسلمان بھائی کو ہر مرتبہ سامنا ہونے پر سلام کرنا مستنون ہے۔ اگر سلام کرنے کے بعد دوخت یا دیوہ کی آڑ ہو جائے اور پھر سامنا ہو جائے تو اوسر نو سلام کرے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی اپنے بھائی سے ملے تو اس کو سلام کرے (سلام کے بعد اگر کسی درخت یا دیوہ کی درمیان آڑ ہو جائے اور پھر سامنا ہو تو پھر سلام کرے۔ رواہ ابو داؤد)

مسئلہ :- رخصت کے وقت سلام کرنا مستنون ہے۔ قلہ و کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کر دو پھر وہاں سے نکلو تو سلام کر کے رخصت ہو۔ دولہ النہی فی شعب الایمان سرسلہ۔ حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی اگر کسی مجلس پر پہنچے تو سلام کرے پھر اگر اپنے صاحب کو تو بیٹھ جائے لیکن اچھے وقت پھر سلام کرے۔ قول سلام دوسرے سلام سے زیادہ ضروری نہیں ہے (یعنی نفل کی طرح دوسرا سلام بھی ضروری ہے کہ رواہ الترغی و ابو داؤد)

مسئلہ :- اگر کوئی کسی کا سلام پہنچائے تو جس کو سلام پہنچایا ہو وہ کہے تَحِیَّۃٌ وَاٰلَہٗ السَّلَامُ غالب نے اپنے باپ کی وساطت سے دولہ النہی نقل کیا ہے کہ مجھے میرے باپ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا اور کہا حضور ﷺ سے جا کر میرا سلام کہہ دیجئے (میں نے حاضر ہو کر سلام پہنچایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم پر لو جو تم سے باپ پر سلام ہو۔ دولہ ابو داؤد)

مسئلہ :- کافروں کو ابتداء سلام کرنا جائز ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہودیوں اور عیسائیوں کو نفل سلام نہ کرو اگر راستہ میں مل جائیں تو نفل کو نفل راستہ میں چلنے کے لئے مجبور کرو (یعنی خود کفارہ راستہ پر چلو) رواہ مسلم۔ اگر جماعت میں مسلمان اور بت پرست مشرک اور یہودی ملے چلے ہوں تو ان کو سلام کیا جائے۔ سفین نے حضرت اسماءؓ بتا زید کی مرفوع حدیث اس ضمنوں کی نقل کی ہے لیکن سلام کرنے وقت نیت مسلمان کو سلام کرنے کی ہو تاکہ کافر کو ابتداء سلام نہ ہو۔

مسئلہ :- دمی کا یفرہ کے سلام کا جواب دینے میں کوئی ہرجائیس مگر صرف دَعَا لَیْکَ کہے و اس سے زیادہ نہ کہے کیونکہ افسرؓ کی روایت سے سفین نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم کو اس کتاب سلام کریں تو وہ علیکم کہہ دو۔

مسئلہ :- نماز اور خطبہ کے اندر سلام کا جواب دینا جائز نہیں۔ اگر دے دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی کہ چلو آؤ ز سے قرآن پڑھتے وقت، حدیث نقل کرتے وقت، علمی مذاکرہ کے وقت، لوگوں اور اقامت کئے وقت سلام کا جواب دینا واجب نہیں صرف جائز ہے۔

رَبِّیُّ اللہَ تَعَالٰی عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَکِیْمٌ ﴿۱﴾
یعنی طور پر اللہ ہر چیز کا صاحب لینے والا ہے اور بدلہ دینے والا ہے۔
حاجات نے حسیا کا ترجمہ حفظاً (تحرال) کیا ہے یعنی اللہ بندوں کے تمام باہمی حقوق کی صاحب ہنسی کرے گا جیسے سلام کرنا، چھیننے والے کو دعا دینا وغیرہ۔

۱۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا خلق خدا اسما سے جو بھی تجھے سلام کرے خود یہودی ہو یا عیسائی یا مجوسی تو سلام کا جواب ضرور دے کیونکہ اللہ فرماتا ہے اِنَّا کُنَّا بِمِیْمَرٍ مِّنْہُمْ رَاسِدًا یُّبَیِّنُ لَہِمْ اٰیٰتِہِ وَانْجَارِیٰ فِی الْاَسَاوِیْبِ الْمَعْرُوۃِ اَلَا مُمْسِرٌ۔

جس کو مدینہ پہنچا کہ اللہ ربہم کو بیعت کا وہ گلف گیا اور اپنے وطن کا بھی شوق غائب کیا (اس لئے ہم چلے آئے) کچھ مدت کے بعد یہ لوگ تھک کر گئے، مکہ شام کو گئے، مسندوں کو تکیوں کی روٹلی کی اٹھلاؤں کی گلی اس پر بعض لوگوں نے کہا ہم کو چاہئے کہ جا کر مینا سے لڑیں اور ان کو لوٹ میں لیا کہ وہ ہمارے مذہب سے بچ کر گئے ہیں دوسروں نے کہا تم ایسے لوگوں سے جو تمہارے مذہب پر ہیں صرف انہو سے جو تم سے لڑتے ہو کہ تمہارے لڑنے سے تمہاری جگہیں چھوڑیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی: بعض روایات میں قیام ہے یہ وہ لوگ تھے جو ہم میں مصلحت نہ لے تھے مگر ہجرت نہیں کی تھی اور مشرکوں کی مدد کرتے تھے انہی کے حقیقی حیرت کا نزول ہوا۔
 وَلَوْلَا دَعْوَةُ اللَّهِ لَفِئَتْ أَوَّيُنَا لَأَكْثَرَ الْفِرَاقِ فَكَانَ الْوَدَّاعِ
 وَلَوْلَا دَعْوَةُ اللَّهِ لَفِئَتْ أَوَّيُنَا لَأَكْثَرَ الْفِرَاقِ فَكَانَ الْوَدَّاعِ

یہاں آیتوں کے افسانہ کو دیکھو۔ یعنی مراد یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ ہو تو ہمارے آپس میں بے جا لڑائی ہوتی۔
 اَتَوَيْدُ دُونِ اَنْ تُحَادُّوا مِمَّنْ اَحْسَنُ الْاَحْزَانِ
 کیا تم چاہتے ہو کہ جس کو خدا نے کفر کر دیا ہے اس کو بدعت

بہت بدعت۔

یہ مطلب ہے کہ یہ جس کو خدا نے کفر کر دیا۔ یہ اس کو تم بدعت وقت ہو۔ یہ آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ بدعتوں کے تمام افعال کا خالق اللہ ہے اور بدعت کا رتبہ ہے (یعنی خاص بدعت اور عام بدعت)۔
 وَمَنْ يَتَّبِعِ الْاَحْزَانِ لِيُفِضْ اِلَيْهِمْ فَسَيَكُنْ مِنْهُمْ
 اور جس کو اللہ نے کفر کر دیا ہے اس کے لئے (حق) تک کانپنا ہے اور اگر اس سے نہیں گناہ۔

وَذُو الْقَرْبَيْنِ اُولَئِكَ مَعَكَ وَمَنْ نَحْنُ بِمَبْعُوثٍ اِلَيْهِمْ
 (جو لوگ کفر کی طرف لوٹ گئے) اور تو ان سے چاہتے ہیں کہ کاش تم بھی ایسے کافر ہو جو ایسے دو ہو گئے یعنی اپنے کفر کی طرح تمہارے کفر کو جاننے کی بنا کو تمنا ہے کہ (مگر اہل میں) تم سب پر اور نہ جانے۔

فَلَا تَتَّبِعُوا اَمْرَهُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ
 ان میں سے (کسی کو) تم دوست نہ بننا۔ ان مردوں کی دوستی سے اس آیت میں منع فرمائی۔

كَانَ يَتَّبِعُ اَحْزَانِ اَوْ يَكُنْ مِنْهُمْ
 کاش تم سب سناہر مل کر اللہ کی رو میں ہجرت نہ کریں۔

مگر یہ کہ قن سے کہ ہجرت تمہارا طرح کی ہوئی ہے۔ (۱) اور ہجرت ہو آئندہ اسلام میں مسلمانوں نے کی تھی (۲) مگر بدعتوں کی ہجرت یعنی رسول اللہ کے ہمراہ صرف ثواب کی امید کے بغیر اثر ہجرت کے لئے نکالنا۔ (۳) باقی مسلمانوں کا تمام مجموعہات کو یہ کو ترک کر دیتا۔

فَلَا تَتَّبِعُوا اَمْرَهُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ
 پس اگر یہ (ایمان کے بعد اسلام سے) ہجرت نہیں۔ چونکہ اس زمانہ میں ہجرت فرض تھی اس لئے ہجرت نہ جانے سے مراد ہجرت سے بچ کر جاننا ہی ہو سکتا ہے۔

فَعَنْهُمْ قَوْلُ كُفْرٍ يَبْأُو
 وَاقْتُلُوهُمْ حَتَّى تَضَعُوا اَنْفُسَكُمْ
 وَلَا تَتَّبِعُوا اَمْرَهُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ
 چاہئے کہ ساری کی ممانعت وہ کسی کو قتل کرنے سے نہیں تھی اور یہ ممانعت گرفتار کرنے کے بعد ہے۔
 وَلَا تَتَّبِعُوا اَمْرَهُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ
 اور نہ ان کے افسانہ سے ثابت اور یہ ہے کہ کافروں سے (یعنی) لہذا یہ کافر نہیں۔

اسے تو پاس سے اٹھ کر دیکھو اور علی غایت یہ ہے کہ تمام افعال کا خالق ایک ہی ہے اور بدعت کو جو امر میں سے کما سب ہوئے کی وجہ سے ہے اور معتدلاتوں سے کہ بدعت چاہئے ان کا خود ان سے ہے یا غیر کا خالق اللہ ہے اور شر کا خالق اللہ ہے۔
 اسی اور دوسری ہجرت کو کسی پر جو امر میں ذکر کیا جس پر حق کو دوست نہ ہوں اسے سادات کرام کو قوف ہے۔

۱۰۰۰ کا حکم ہے اگر امانت چٹک کی جائے تو توبہ یہ اسل معاہدہ دے چٹک ہوگی۔

وَوَسَّاءُ اللَّهِ لَسْتَ ظُهُومٌ غَدِيَّةٌ فَتَقْتُلُوهُمْ

وَوُشَّاءُ اللَّهُ لَسَنَتُهُمْ نَسِيَةً فَلْيَتَلَوْنَهَا
اور اگر اللہ چاہتا تو اس کو تم پر مسلط کر دیتا (تمہارا رب عیب نہ
کے لوگ۔ یہ نازل کر دیتا) اور وہ تم سے جنگ کرتے لڑائی سے باز رہتے لڑناؤں کو مکہ میں وہ درہلام کو اس لئے ذکر کیا کہ
مسلطہ اور دنیاواروں کو ناجائز و نامحرم ہذا شرط ممکن ہے بلکہ بریکٹ میں جس جڑا ہے کیونکہ مسلطہ کر دینے کے بعد لڑنا لازم نہیں
ہے قتال پر بھی حیثیت پر موقوف ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ لَكُمْ قَوْمٌ يَتْلُونَ الْقُرْآنَ بِأَسَاسٍ

مُحَمَّدٌ أَعْلَمُكُمْ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُخَالِفُوا مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ بِهِمْ يُخَالِفُوا مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ بِهِمْ يُخَالِفُوا مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ بِهِمْ

فَمَا جَعَلَ لَكُم مِّنْهُ سَبِيلًا ۖ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

فَمَا جَعَلَ لَكُم مِّنْهُ سَبِيلًا ۝ ﴿٦٠﴾
 اور یہ تمہارے لئے جس کے لئے سبیل نہیں ہے۔

[illegible]

بعض ایسے بھی کم کو میں نے

نکاحی نے جو صاحب کے حوالہ سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے

[illegible]

كَلِمَاتُ رَدِّهَا إِلَى الْفَتَا أَرْكَسَ فِيهَا:

جس بھی ان کو کفر اور مسلمانوں سے لڑنے کی دعوت دی جاتی ہے تو

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنْ ذُنُوبِهِمْ لَنَنْزِلَنَّ بِهِمْ نَارًا مِّنَ السَّمَاءِ تَلْقَاهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَعْمَالٌ كَالْعِشِيقِ فِي الْحَرِّ ۚ وَبَارِئٌ مِّمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

لَا تَقْرَأُ لَهُمْ أَنْ يَقْرَأَ وَلَا تَتَّبِعُهُمْ فِي كَدِّهِمْ ۚ إِنَّ كَدَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرُ وَأَعْلَىٰ ۖ فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ أُولَٰئِكَ نَاقِطَتُنَا بِأَنفُسِهِمْ ۚ فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ أُولَٰئِكَ نَاقِطَتُنَا بِأَنفُسِهِمْ ۚ فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ

فَخَذَلْنَاهُمْ فِئْتًا بِأَيْدِيهِمْ وَأَنزَلْنَاهُمْ فِي صُورٍ أَعْيُنُهُمْ كَتُّورٌ

وَقُلْ لِّعِبَادِي هُدًى لِّقُلُوبِهِمْ وَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ مَطْمَاطِمًا فَيُمْطِرُ فَيَكُونُ لَهُمْ رَوَاتِبٌ وَفَوَاتِنُ يُزَلُّونَ فِي الْفِتْنِ فَتُنكَبُ السَّيْرَةُ عَنْهُمْ وَتَصْلَوْنَ أَعْقَابَهُمْ لِيَتَذَكَّرُوا لِقَاءِ الْيَوْمِ أَلَمْ تَكُونُوا أَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ نَافِلًا فَزُكَّيْهِمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَكَ قُوَّةٌ وَلَا نَجاةٌ

وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾

اے لوگو! تم کو کھلی ہوئی دلیل دی ہے۔

جنوبی نے نکھارے کہ عہدائے بکریدہ تھوڑوں (ابو جہل کا ملا ہوا) کچر چرسہ میلہ سا دینا چاہتا تھا۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ عیاش بنہار بیچہ مخرومی (ابو جمل کا بیٹا جلیا ہوئی) ہجرت سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں
میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گیا لیکن پھر اس کو اشرار و کفر والوں سے میرا مسلمان ہو جانا سختی نہیں رہے گا اس لئے بھاگ
مدینہ چلا گیا اور وہاں پہنچ کر ایک گڑھی میں قلعہ بند ہو گیا۔ عیاش کے جانے سے اہل کو پڑی بے تلی ہوئی اور اس نے اپنے
خون میں مل کر ابو جمل اور حادثہ سے (جو شام کے نکلنے سے تھے) کہا اللہ کی قسم جب تک تم عیاش کو نہ لاؤ گے میں نہ کسی چھت
کے سایہ میں جاؤں گا نہ کھانا کھاؤں گی نہ پانی پانی کی قسم من کر دو تو میں عیاش کی تلاش میں نکل کھڑے ہوں اور حادثہ میں نہ رہ
مالی جیسے بھی ان کے ساتھ ہو یا عیاش کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ گڑھی میں پہاڑ پر قلعہ بند ہے اس سے کہا تم نیچے آ جاؤ تمہارے
تصاریف مالانے قسم کھائی ہے کہ جب تک تم نیچے آ جاؤ گے وہ چھت کے سایہ میں نہ جائے گی اور نہ کچھ کھائے پئے گی اور ہم
کم کا کر کہتے ہیں کہ تم کو کسی بات پر مجبور نہیں کریں گے نہ تمہارے مذہب سے تم کو روکیں گے جب من لوگوں نے اہل کی

پہلے کا ذکر کیا اور اللہ کی قسمیں کھائیں تو عیاش گڑھی سے اتر آیا۔ یہ لوگ اس کو دینے سے نکال کر لے چلے پھر اس کو نواز سے باندھ دیا اور ہر ایک نے سو سو تھپے اس کے ہڈے اور لے جا کر مال کے پاس پانچا دیالیں نے دیکھ کر گواہی دی کہ قسم میں جبری دہشت اس وقت تک نہیں کھولوں گی جب تک تو اس چیز کا انکار نہ کر دے گا جس پر ایمان لایا ہے۔ پھر (پھارے کو) بونگی باندھا ہوا و صوب میں ڈال دیا اور جب تک اللہ کی مشیت تھی وہ چار بار آخر کار جو بات دو لوگ چاہتے تھے عیاش نے (اظهار ہوئی کر دی اور عیاش کو کھول دیا گیا) اتنے میں حادث بن زید آگیا اور لا عیاش کیا دیکھو بات تھی جو تو نے اختیار کی تھی (یعنی بس تیرے ایمان کے بیکے کر جلی تھے کہ ذرا سی تکلیف سے اپنا خیال بچھڑ بیٹھا) خدا کی قسم جس بات کو تو نے اختیار کیا تھا کروہ ہدایت تھی تو تو نے ہدایت چھوڑ دی اور اگر وہ گمراہی تھی تو اب تک گمراہی پر تھا۔ عیاش کو اس کی بات پر غصہ آگیا اور کہنے لگا خدا کی قسم اگر تنہائی میں تو میرے ہاتھ لگ گیا تو قتل کے بغیر نہیں چھوڑوں گا۔

کچھ مدت کے بعد عیاش پھر مسلمان ہو گیا اور مکہ چھوڑ کر مدینہ کو چلا گیا۔ عیاش کے کچھ زمانہ کے بعد حادث بن زید بھی مسلمان ہو گیا اور ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ حادث کے چہنچہ کے وقت عیاش دہلیا موجود نہ تھا۔ اس کو حادث کے مسلمان ہونے کی اطلاع ملی ایک روز عیاش قبا کے باہر جا رہا تھا کہ سامنے سے حادث آگیا اور عیاش نے حادث کو قتل کر دیا۔ لوگوں نے کہا کہ تو نے یہ کیا کیا حادث تو مسلمان ہو گیا تھا یہ سنتے ہی عیاش رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرا اور حادث کا یہ واقعہ ہوا تھا اور آپ واقف ہیں کہ مجھے اس کے مسلمان ہونے کا علم نہ تھا اور اسی لاعلمی میں میں نے اسے ہر ڈالا۔

ابن جریر نے نکرہ کا قول نقل کیا ہے کہ حادث بن زید بن عامر بن لوی ابو جہل کے ساتھ شریک ہو کر عیاش کو عذاب دیا کرتا تھا پھر حادث ہجرت کر کے چلا آیا اور حرد میں عیاش سامنے سے آگیا۔ عیاش سمجھتا تھا کہ حادث کا قہر ہے اس لئے ٹکڑے اس کو ہر ڈالا۔ اور پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا اس پر قیبت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَتَّبِعَ مَلَاحِظًا
اور کسی مومن کو نہ چاہئیں کہ کسی ایماندار کو (باقی) قتل کر دے۔ مجاہد اور
سہی کی روایت سے بھی مذکور ہوا اور واقعہ مروی ہے ابن اسماعیل اور ابو یعلیٰ اور حادث بن ابی اسامہ اور ابو مسلم بنی نے قاسم بن محمد کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے حضرت ابن عباس کا بیان بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ مومن کے ایمان کی شان یہ نہیں، یعنی نہ اس سے یہ فعل سرزد ہو نہ سرزد ہو تا ہے نہ اس کے ہاتھوں سے کسی مومن کا (قتل) لاحق قتل ہوتا ہے۔ قتل مومن دینی ممنوعات میں سر فہرست ہے اور ایمان کا تقاضا ایسی حرکت سے باز رکھنا ہے۔ حکام ظاہری و قباہ سے اخذی (اور قتل) ہے لیکن اس سے پرزور حماقت مقصود ہے کہ مومن کو نہ حق قصہ نقل کرنے والے کے ایمان کو عدم ایمان کی طرح قرار دے دیا حضرت ابن عباس کی روایت سے بخاری نے جو رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ لَا تَقْتُلُوا حَتَّى يَضْمَنَ وَتُؤْمِنُوا مَوْتَهُمْ اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ حالت ایمان میں رہتے ہوئے مومن کا کوئی قتل قتل نہیں کرنا (یعنی قتل کرنا تقاضائے ایمان کے خلاف ہے)۔

صحاح میں ہے کہ اگر ایک چیز دوسری چیز کی صفت لازمہ ہو اور عموماً اس سے جدا نہ ہوتی ہو تو عربی میں ایسے موقع پر لفظ مکان ہونے میں جیسے كَانِ الْإِنْسَانُ كَتَمَ وَكَلَّمَ كَانِ الْإِنْسَانُ قَتَلَ وَكَلَّمَ كَانِ الْإِنْسَانُ قَتَلَ میں صاحب صحاح کے بیان کی روشنی میں یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ اگر کوئی چیز کا دوسری چیز سے اکثر لگ اور غالباً ہی ہو خواہ بھی ساتھ نہ پائی جاتی ہو عموماً ساتھ نہ رہتی ہو۔ اتفاقاً بھی پائی جاتی ہو تو ایسے موقع پر سنا کہ بولا جاتا ہے جیسے وَمَا كَانَ الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِمْ كَذِبًا ویشہ باوجود کہ اللہ نے احد کے دن ہمارے پڑنے کی وجہ سے مسلمانوں کو قتل و قتلست کی سزا دی تھی۔ لیکن یہ سزا اتفاقاً تھی اللہ کا عمومی عمل رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں ایمان تھا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ آیت میں اگرچہ قتل کا مبیہہ ہے لیکن خصوصاً قتل ہے جسے آیت مآکان لکم ان تودوا رسول اللہ ولا آن تذبھوا اذواکما بین بعدہم (میں قتل یعنی ممانعت ہے) یعنی شہداء کے لئے جائز نہیں کہ رسول اللہ کو دیکھ دو اور ان کی وفات کے بعد ان کی بیویوں سے نکاح کر دے مطلب یہ کہ ایسی حرکت مت کرو۔

لیکن غلطی سے یعنی غلطی کی حالت میں یا غلطی کا وجہ سے یا غلط طور پر (بول ترجمہ کی صورت میں خطا حال ہو گا اور دوسرے ترجمہ پر مغول کہ اور تیسرے ترجمہ پر مقبول مطلق) اس صورت میں اشتہاد مقرر ہو گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اشتہادین سے اشتہاد ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ اشتہاد کو منقطع قرار دیا جائے کیونکہ ان یقتل کا لفظ قتل محمد پر دلالت کر رہا ہے۔ اقبل اختیار یہ قصد نہیں ہوتا ہے اور قتل خطا قتل محمد میں داخل ہی نہیں ہے۔ اس وقت مطلب اس طرح ہو گا لیکن اگر غلطی سے ہلکا لے (آیت کا شرح ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے)۔

وَصَنِّ قَتْلَ مَوْضِعٍ مِّنْ خَطَاہِ اور جس نے مومن کو بلا قصد قتل کر دیا۔ قتل دوسرے طرح کا ہوتا ہے قتل عمد (قصد قتل اور قتل خطا قتل عمد کی تشریح میں اختلافی اقوال قصاص کا حکم اور کیفیت اور وجوب مال کا حکم ہم نے سورہ بقرہ کی آیت کَتَبَتْ عَلَیْکُمْ الْقِصَاصُ کی تفسیر کے قتل میں بیان کر دیا ہے اس جگہ صرف یہ بتانا ہے کہ کیا قتل عمد کا کفارہ (جس سے آخرت کا گناہ معاف ہو جائے گا) واجب ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک واجب ہے امام احمد کے دونوں قول روایت میں آئے ہیں۔

امام شافعی کہتے ہیں کہ قتل خطا میں جب کفارہ واجب ہے تو قتل عمد میں بدرجہ اولیٰ واجب ہونا چاہئے پھر حضرت واصل بن امیہ کی روایت بھی ہے کہ ہم اپنے ایک ساتھی کا جو قتل کی وجہ سے دوزخ کا سختی ہو گیا تھا حکم روایت کرنے پر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا اس کی طرف سے ایک بروہ آڈلو کر دو بروہ کے ہر عضو کی آڈلو کی وجہ سے اس کا ہر عضو دوزخ سے آزاد ہو جائے گا لڑکر دو ہلکا لے (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتل عمد کا کفارہ دوزخ سے آزاد ہونے کے لئے واجب ہے اور ایک بروہ آڈلو کرنا چاہئے)۔

ہم کہتے ہیں یہ حدیث امام احمد، ابو داؤد، نسائی، ابی حنبلہ اور حاکم نے بھی روایت کی ہے لیکن اس روایت میں صرف اتنا ہے کہ ہلکا لے اس کا سختی ہو گیا تھا (قصاص کا کفارہ یا روایت کا کفارہ دوزخ کا اس کی کوئی تفصیل نہیں کی گئی) کہ دوزخ کا لفظ اس روایت میں نہیں ہے لہذا دعوے کی دلیل حدیث سے نہیں ملتی۔

ربا دلالت النص سے قیاس کرنا (اور یہ جہاں کہ جب قتل خطا میں کفارہ واجب ہے تو قتل عمد میں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے تو قیاس قابل تسلیم نہیں کیونکہ قتل عمد خالص اتنا کبیر ہے کفارہ دیکھ اس سے عبارت نہیں ہو سکتی۔ اگر ہا حکم دینا جائے گا تو قتل عمد کا دوزخ نہ مل جائے گا۔ قتل خطا کی حالت میں سے جدا ہے اس کے دوزخ میں ایک اباحت کا (کیونکہ خطا اور چوک کا مل موافقہ نہیں) اور دوسرا گناہ ہونے کا کہ احتیاط کیوں نہ کی جائے اس سے طہارت کی تو ایک شکل ہے جو عبارت طور مذاب کے درمیان دائر ہے (یعنی بروہ کی تادوی کر فی انفس عبارت بھی ہے اور سزا دہ کرنے والے کے لئے سزا بھی)۔

اور سے نزدیک یہی فرق عین غوس (کسی بات کو دانستہ قسم کہ کہ خطا بیان کرنا اور مومن متفقہ (اقیمہ) کے متعلق کوئی قسم نکالنا) کے درمیان ہے کہ لول کا کوئی کفارہ نہیں اور دوسری قسم کا کفارہ ہے قتل خطا کی طرح کا ہوتا ہے۔ لے شہرہ عمد۔ اس

۱۔ عین غوس اور قتل عمد کا کفارہ ہونے کی دلیل ایک حدیث بھی ہے جس کو ابن ابی شیبہ، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کے سامنے ایسی حالت میں جائے گا کہ (مرے وقت کفر مشرک نہ ہو اور اپنے مال کی زکوٰۃ مکمل شہرہ کی معیہ پر بخاری نے طرہ اس نے دی ہوا اللہ کے حکام سے روئے نہ ہو تو اس کے لئے جنت ہو گی اور باقی چیز میں میں جن کا کوئی کفارہ نہیں بتاؤں کسی کو قتل کرنا، دیکھ پر بہتان کا، جلد سے بھاننا، کسی کا مال ہارنے کے لئے بغیر حق کے جھوٹی قسم نکالنا، (از سلف) (پانچویں چیز کا کہ نہیں فرمایا مقرر)۔

کی تشریح میں آئمہ کا اختلاف ہے۔ امام بخاریؒ نے لکھا کہ کل شبہ عمو وی کل عمہ ہے بشرطیکہ ایسے آلہ سے جو ہو کل کرنے کے لئے موضوع نہ ہو (جیسے بڑا پتھر یا دبی گھڑی) امام ابو یوسفؒ کو امام محمد نے فرمایا قصد ایسی چیز سے قتل کرنا کہ وہ شافیٰ نہ ہو، ایسی چیز سے قصد نہ کیا کہ اکثر اس سے موت واقع ہوگی تو نہیں اگر ایک باوجود اس بات سے کہ اور موت واقع ہوگی تو سب کے نزدیک یہ کل شبہ عمہ ہے اور اگر چھوٹے کوزے سے یہ چشم خداداد کہ حرمینیا گوش فنی کے نزدیک قتل عمہ ہو گا اور امام عظیم نیز بواسطیٰ کے نزدیک شبہ عمہ اور اگر کسی بڑے پتھر یا بڑے حصّے سے قتل کروا (جو بیض طول ہو) اکثر طحیر تہذہ جو تو امام صاحب کے نزدیک شبہ عمہ ہے اور ہائی کے نزدیک نفس عمہ۔ امام صاحب نے فرمایا کہ ہذا بھی کیونکہ کردار و کار مرے ہو تو قصاص نہ ہوگا۔

جو ضرب قتل کے معاملہ میں شہرہ عد ہے وہ قتل سے کھائی جس کی نقصان دہ رہائی میں عہدہ افرارہ دی جائے گی۔ یہ فیصلہ باقائے حق آئے ہے۔ امام ابو نعیمہ کی روایت یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قتل خفا شہرہ عد کوڑے اور لاٹھی سے قتل کرنا ہے۔ عتریب آئندہ بیان کیا ہے کہ کوڑے اور لاٹھی کا لفظ عام ہے چھوٹی بویا بڑی سب کو شام ہے۔ چھوڑ کا قول ہے کہ لاٹھی کا سلاطین صرف چھوٹے پر ہوتے (جو لوگ مولانا تھ میں رہتے ہیں کسی بڑے گھڑائی کو لاٹھی جس کا کہا جاتا ہے۔

(۲) دوسرا قتل خطایہ ہے کہ نشانہ چونکہ جائے مار دیا ہو شکار سمجھ کر اور جو وہ آدمی یا مار دیا ہو کسی کو کافر حربی سمجھ کر اور
 ٹھٹکے دو مسلمان۔ (۳) نفس میں چونکہ جائے مار دیا ہو نشانہ پر لورنگ جائے کسی مسلمان کے (۴) قائم مقام خطا (یعنی غلطی بھی
 نہیں ہے بلکہ غلطی جیسی حرکت ہے) جیسے کوئی شخص سو رہا ہو سوئے میں آروٹ لے لور کسی مسلمان کے اور گر پڑے لور دو
 مر جائے (۵) قتل سببی جیسے کسی نے اپنی ملک ہے ہر کسی جگہ کوئی لحد دیا (لور کوئی اس میں گر کر مر گیا) یا پھر نصب کر دیا
 اور کوئی اس سے ٹھوکر کھا کر یا تلوار مر گیا۔

لن تمام اقسام کا حکم یہ ہے کہ عاقل پر بالا عقل ویت (خون بریا) واجب ہے کیونکہ قصاص تو بہر حال نہیں ہے اگر دیت بھی نہ ہوگی تو ناحق خون ہوگا اور معصوم خون ریز گا۔ جائے گناہ دوسری وجہ یہ ہے کہ سب کے نزدیک قتل پر کفارد واجب ہے اور قاتل میراث سے بھی بالا بننا ضروری ہو جائے گا۔ صرف پانچویں قسم میں امام ابو حنیفہ کی رائے الگ ہے۔ امام صاحب کے نزدیک یہ حقیقت میں قتل ہی نہیں ہے۔ قتل ہر قسم کے مقتول کے جسم پر خاص تصرف کرنے کا اور پانچویں قسم میں مقتول کے جسم پر قاتل کوئی تصرف نہیں کر سکتا۔ جس کا قتل فعل زمین پر کوئی یا کوئی اور چیز ہے۔ جبہور کے قتل کی دلیل یہ ہے کہ (یہ حقیقت میں قتل ہو یا نہ ہو) شریعت نے اس کو قتل قرار دیا ہے یہاں تک کہ بالا تمام دین سے واجب ہے جس مذکورہ آیت کے حکم کا عموم چاہتا ہے کہ کفارد بھی واجب ہو بلکہ آیت کا اقتضا تو یہ ہے کہ دیت بھی واجب ہوتی ہے اور بھی واجب نہیں ہوتی مگر کفارد تو بہر حال واجب ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ کفارد کا جو بوجھ تھا تو گناہ کو دور کرنے کیلئے ہوتا ہے اور سو تا ہوا آدمی اگر کوٹ لے کر کسی پر سر جائے اور وہ مر جائے تو گناہ نے دلے نہ کیا قصور ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم کو میں نے قتل اٹھایا کیا (یعنی میں گناہ نہیں کھاتا جانتا) یہ گناہ ہی نہیں ہو گا اگر گناہ ہو تو ضرور اعمال نامہ میں لکھا جاتا ہے سو تا ہوا آدمی چیدار ہونے تک۔

لہذا جس نے دوسرے کی تائید میں غلامی کو الٹ دیا اور اس میں کوئی مومن گر کر سر گیا ضرور موجب کفار ہے اس صورت میں کفار ہونا (جب کہ مجرمانہ اور غاصبانہ فعل کرنے کی وجہ سے مومن کی ہلاکت ہوئی ہے) نا پسندیدہ حکم ہے۔

فَتَجِدُ رُوحِيَّةً مُؤْمِنَةً
یہیں اس کا کفارہ کسی مسلمان پر دو کو اتوار کرنا ہے۔

مسئلہ :- ایک روایت میں امام عظیم کا قول آیا ہے کہ شیعہ محمد میں کفارہ واجب نہیں۔ کفارہ شرح بدریہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ جرجانی نے کہا ہرے علماء کا ایک قول یہ بھی معقول ہے کہ شیعہ محمد میں کفارہ واجب نہیں۔ میں کہتا ہوں یہی فتویٰ زیادہ مناسب بھی ہے کہ آلہ (قتلہ) نہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہونے والے شیعہ کی وجہ سے شیعہ محمد میں قصاص تو ساقط ہو جاتا ہے لیکن معصیت کا اثر تو ہوتی ہے کیونکہ معصیت کے کامل ہونے کا مدار نیت اور کمال پر ہے (آلہ پر نہیں) آلہ کوئی اور پہلا تک کہ ٹھوکر نہ مارتے مگر قصہ کے ساتھ مارنے والے تو معصیت کامل ہو جاتی ہے لہذا شیعہ محمد خالص معنہ کبیرہ ہے بلکہ کلہارے

قتل کرنے سے بھی زیادہ برا ہے۔ وگھرو واجب القتل قاتل سے قصاص صرف تولد سے لیا جاتا ہے (چونکہ مرنے والے کو سہولت ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کام کو غولی سے کرنا اللہ تعالیٰ نے مقدر کر دیا ہے لہذا اگر تم (قصاص میں) قتل کرو تو غولی سے قتل کرو۔ (زاد و ایاد میں) خریدتے سے نہ کرو اور ذبح کرو تو غولی کے ساتھ کرو۔ چھری تیز کر لی جائے اور ذبح نہ کرو ورنہ تکلیف پڑتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ و اصحاب مسلم و اصحاب اہل بیت و اہل بیت کے بعد حدیث شریف میں اس بار بار یہ حدیث شریف مذکور ہے۔

مقتدر بن زکریا نے خبر ہے جند امجدوف ہے یعنی اس کے عوض ایک برہہ کو آزاد کرنا واجب ہے۔ نحریر کا معنی ہے آزاد کرنا۔ ہر عہدہ اعلیٰ چیز کو ترک کیا جاتا ہے۔ قاصد میں ہے ہر ہمت چیز کو ترک کرتے ہیں آزاد کو خریدنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ حرم میں شرافت اور خیر ہوتی ہے۔

دب (گرت) سے مراد چلنے سے پیسے و اس (سر) کو اس طرح مرانی جاتی ہے۔ برہہ کی آزادی کا یہ مطلب ہے کہ جو باندی غلام کا قتل طور پر مملوک ہو اس کو آزاد کیا جائے لہذا جس باندی کے بطن سے بچہ کا بچہ ہو جائے وہ یونہی آزاد ہو جاتی ہے۔ قتل کے عوض اس کو آزاد کرنا درست نہیں۔ نہ اس کو بچہ آزاد کرنا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اس بچہ کو اس کے بچہ نے آزاد کر لیا۔ اسی طرح ہر صاحب کے نزدیک ہر غلام کو بھی آزاد کرنا چاہیے نہ جس (بچہ) کے آقا کے مرنے کے بعد وہ غولی آزاد ہو جائے گا کو اس کی ملکیت ناقص ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جو بچہ ہر صاحب غلام نے آزاد کرنا چاہتا ہے (ذوقیت) میں سے بچہ اور نہ کیا ہو تو اس پر حنفیہ کے نزدیک اس کو آزاد کرنا جائز ہے کیونکہ عقد کتابت تراویحی یا مہر سے اس کو سب سے امام شافعی کے نزدیک نہ جائز ہے جیسے اس کتاب کو آزاد کرنا یا باغضاقا جائز ہے جس نے بدل کتابت میں سے کوئی حصہ ادا کر دیا ہو۔ یا جس نے بچہ کو آزاد کرنا چاہتا ہے۔ ہر سے کو آزاد کرنا چاہتا ہے نہیں۔ جس کے دونوں ہاتھ یا دونوں پیریں کٹے ہوں یا ایک ہی طرف کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کٹ ہو اس کو بھی آزاد کرنا چاہتا ہے نہیں ایسے لوگ حقیقت میں مردہ کی طرح ہیں اور بالکل بیکار ہیں۔ اگر ایک جانب کا ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کٹا ہو یا کچھ نہ حلالا میر و می یا شب کو بچہ تو اس کو آزاد کرنا جائز ہے کیونکہ ایسے لوگ بالکل بیکار نہیں ہیں اگرچہ کامل طور پر کار آمد بھی نہیں ہیں۔ پیدا کی نامرد خسی اور نس کے کو آزاد کرنا درست ہے کیونکہ اگرچہ مردیت سے یہ محروم ہوتے ہیں اور نسل آفریں نہیں ہوتے مگر غلاموں سے جو خدمت مقدور ہوتی ہے اس میں فصل آفرینی کو کوئی دخل نہیں۔ اسی طرح اس باندی کو آزاد کرنا جائز ہے چرچہ ہو کیونکہ وہ خدمت کے کام کی ہر حال ہوتی ہے (اگرچہ معمولی قریت کی اہل نہیں ہوتی)۔

مسئلہ :- قاتل کا عاقل بالغ مسلمان ہو یا ضروری ہے کیونکہ کفار و مجوس ہے اس لئے عبادت کی شرطیں اس میں ہونی ضروری ہیں امام شافعی کفار و کھالی حلال (جیسے دیت وغیرہ) پر یکس کرتے ہیں۔ اور دیت ادا کرنے کے لئے نہ بالغ ہو یا شرط ہے نہ عاقل ہو نہ مسلمان ہو نہ (اس لئے) کفارہ میں بھی ان کے نزدیک کوئی شرط نہیں۔

مسئلہ :- امام شافعی کے نزدیک کفارہ قتل کے لئے اپنے اختیار سے آزاد کرنا شرط ہے اس لئے کہ نیت کفارہ اگر کسی نے اپنے باپ کو خرید لیا جائز نہیں (کیونکہ باپ تو خریدتے ہی بغیر خریدنے والے کے اختیار کے خود ہی آزاد ہو جائے گا) امام صاحب کے نزدیک باپ یا کسی اور قریبی رشتہ دار کو (جو خریدتے ہی خود آزاد ہو جائے) حیت کفارہ خریدنا کافی ہے کیونکہ آپ کے نزدیک سبب التقید کی ساتھ نیت کا اقتراض موجب آزادی ہے (خریدنا سبب آزادی ہے اور خریدنا مشتری کا اختیار ہی فصل ہے۔ پس خریدتے وقت کفارہ کی نیت ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح اگر کسی کا باپ زید کا غلام ہو اور زید (عمر کو اس کا باپ بطور بہرہ ویدے یا باپ کی ملکیت بطور وصیت مل جائے) دونوں صورتوں میں امام شافعی کے نزدیک کفارہ قتل کے لئے اس کی آزادی جائز ہوگی اور امام صاحب کے نزدیک کافی ہو جائے گی ہاں اگر باپ بیٹے کو یا بیٹا باپ کو میراث میں مل جائے (اور آزاد ہو جائے) تو یہ آزادی کفارہ قتل کے لئے بالاجماع کافی نہ ہوگی خواہ کفارہ کی نیت کر لی ہو۔

آیت میں چونکہ موت کا کفارہ آتا ہے اس لئے بالاجماع کفارہ قتل کے لئے باندی غلام کا مسلمان ہو یا ضروری ہے کفارہ

کلمہ تکبیر اور کلمہ دوم کے لئے مسلمان بننے کی شرط نہیں ہے۔

مسلمان بننے کے لئے انتہائی ہے کہ (شرعاً) اس کو مسلمان مان لیا گیا ہو مثلاً کسی مسلمان باپ یا مسلمان ماں نے اپنے بچے پر کو (خرید کر کلمہ) لکھا یا اس کو آزاد کر دیا تو بچہ ہے (کیونکہ کلمہ بے عقیدہ شرعاً شرف کے تابع ہے) یا اس نے اپنے کلمہ یا باپ میں سے کوئی ایک مسلمان سے ہندو یا کچھ کو مسلمان قرار دیا تو کلمہ مانا اور فقہ جبرورہ اور اہل علم نے حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ موت سے مراد وہ ہے جس کو ایمان کا شعور ہو اور نماز و روزہ کرے اور لکھ کر کتاب میں چھپا دینے کے ساتھ موت کی قید نہیں لگائی ہے۔ وہاں تو امید ہے اس سے بڑا اجر قائل شعور نہیں دے بھی جائز ہے کہ خیرین عبد اللہ بن ابی قحزہ حضرت عائشہ کی قرأت میں لایعجزی فیہ جیسی بھی زیادہ آیا ہے۔

اور خون بہا بھی (خون کا لالہ غرض) اس کا مختلف فقہان نے مختلف ہوئے۔ قاضی میں ہے دیت بکھر والی مقتول کا (لالہ) حق دیت کی مقدار نہیں ہے اور کس پر دیت واجب ہے اس کا بیان بھی آیت میں نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو بیان فرمایا ہے۔

مسئلہ: دیت کا قتل (قلمی کے معنی) اور شہرہ (پرواہ) ہے اور جہاں تک ایک ایک شخص پر لازم ہوگا انتہائی قاتل پر بھی ہو جائے قول امام الغزالی کے نام شافعی کے نزدیک قاتل پر دیت واجب نہ ہو گئی۔

عقائد پر دیت واجب ہو اگرچہ قاتل سے منع ہو لیکن اخلاص مشہور ہے اس کا ثبوت قاتل پر اس پر ایمان بھی ہے یہ احادیث اگرچہ معتد ہیں لیکن ان سے قاتل کی تائید کرنے کے بعد قاتل میں توبہ میں کسی پورا ہو جاتی ہے۔ (گھبراہٹ) دیت کا جواب قاتل سے انصاف اور برکت دیت ہے کہ کسی ذلیل کی دیت تو اس میں الزام ہو گئی۔ ایک سے دوسری کے پھر بارگاہہ بعد غمی معزوب مرگئی اور دیت کا پچھ بھی مرگیز رسول اللہ ﷺ نے فیض کیا کہ پچھ کی دیت ایک بارہ ہے۔ غلام کو یا باندہ کی اور مقتول مرد کی دیت قاتل کے ہاتھ پر ہوئی۔ حدیث کے دوسرے الفاظ اس طرح آئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کی دیت قاتل کے معصات پر مقرر کر دی تو ایک بروہ کی اگر لڑکی بیٹ کے پچھ کے غرض۔

یہاں تک کہ امام شافعی کے طرف سے نقل کیا ہے کہ ہم نے تمام علماء میں یہ بتائی مسئلہ کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دیت جب قاتل سے اس کو کسی حرم سے نقل کیا ہو سو گناہ قاتل پر ہو گئی ہو یہ بات بھی ہم نے علماء کے اہل علم سے سنی کہ قاتل دیت میں سال میں رسول کی جائے کی ہر سال ایک تہائی لاکھ کی ہو گئی۔

یہاں تک کہ امام ابن حبیہ سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے کہ خطا اور تین سال میں دیت وصول کرنا مستحب ہے لہذا شافعی کے مذکور بالا قول سے قیود اور دیت وصول ہونے پر علماء کا اجماع ثابت ہو جائے۔ ترمذی نے جامع میں ہر ایک مقرر نے بھی یہی طرح نقل کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اور تہذیب نے ہر سال شعی معصا نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے پوری دیت کے لئے تین سال لاکھ کو دیت کے لئے دو سال اور آدھی سے کم کے لئے ایک سال کی مدت مقرر کی ہے۔ یہاں تک کہ ابن حبیہ کی روایت سے معصا حضرت علی (کریم اللہ وجہہ) کا بھی ذکر فیصلہ نقل کیا ہے۔

مسئلہ: قاتل عرصہ میں اگر کچھ مال پر معصا ہو جائے یا غرض و غرضوں کے معصات کر دینے سے قصاص موقوف ہو جائے اور مال لاکھ لاکھ ہو جائے یا کلمہ اور دیت سے قاتل میں قصاص کی جگہ مل دیا جائے تو یہ لاکھ کا حق کے مال سے ہو گئی دیت پر دیت کا جواب نہ ہو گا۔ اس طرح قاتل کے قاتل سے اگر دیت کا جواب ہو گا تو قاتل پر اس کی ہر سال دیت واجب نہیں۔ اور غلام مقتول ہو یا قاتل ہر حال اس مسئلہ میں بھی قاتل پر دیت نہیں۔ مگر ہم نے سال سے وصول کی جائے گی۔

دار قطنی اور طبرانی نے مسند ابی یوسف میں حضرت عمار بن مصلحت کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قاتل پر (واجب) کہ قاتل اور (قرار) کہ قاتل کی دیت میں سے کچھ بھی اس حدیث کی ابتداء بہت مضبوط ہے اس کی ابتداء میں محمد بن سعید کذاب اور عمار بن مہران مکر اللہ رہت ہے۔ دہ قاتل اور یہاں سے موت کا حضرت عمرؓ کا قول نقل کیا ہے

کہ خدام کے سلسلہ میں (خواہ غلام قاتل ہو یا مقتول) اور قتل عمد میں (مگر قصاص ساقط ہو یا نہ ہو) اور معاصات میں اور (قاتل کے) اکثر میں (جو اہم لازم ہونی ہو) کا قتلہ وائیں کرے گا۔ یہ حدیث کی سند منقطع ہے پھر اس میں عبدالملک بن سنین نے ردی بھی کیا ہے جو ضعیف ہے۔ انتہائی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قتل عمد میں یہ مساختہ قرار کی صورت میں اور غلام کے جرم کی صورت میں کا قتلہ یکجہ برداشت نہیں کرے گا۔ مولا خلیفہ زہریؒ کا قول مقتول سے علت (صحیح یا مستر رسول اللہؐ) اس بات پر ردی ہے کہ عاقلہ بن صورت میں کچھ برداشت نہیں کرے گا۔ نتیجتاً نے ابو الزناد کی وساطت سے لقبہ اہل مدینہ کی رائے بھی نقل کی ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ امام شافعیؒ کے نزدیک کسی شخص کے قتلہ اس کے قبیضہ والے اور عصابت ہونے میں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کی پچھتہ والے اور وہ نہیں تو پھر قبیضہ والے حسب تقاضا قربات عاقلہ میں ہوں گے اور اگر آزاد مردہ غلام کے عاقلہ وہ ہوں گے جو آزاد کرنے والے کے عاقلہ ہیں اور مولیٰ الموالات (یعنی دورہ) شخص جنہوں نے باہم ملے کر کیا ہو کہ مردہ ہوں یا جان مال ایک ہی ہے جو ایک کا ہے یعنی دوسرے کا) کے عاقلہ دوسرے کے عاقلہ ہوں گے اور اگر خود موجود ہو تو وہ اپنے عاقلہ کے قاتل کے عاقلہ ہوں گے۔

مسئلہ ۱۱۔ عاقلہ میں سے ایک شخص پر ہر سال چار روپے سے زائد چار روپے صاحب کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے دوسری روایت میں ہر سال کی جگہ تین سال کا قتلہ آیا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک آدھے اور سے زائد ایک شخص پر (تلاوت) نہ ہو گا۔

مسئلہ ۱۲۔ جس کا عاقلہ نہ ہو اس کے مقتول کی ویت بیت المال میں داخل کی جائے گی (صحیح ترین اس جگہ کی عبارت کا یہی ہے لیکن اس فقیر کی نظر میں اس جگہ مسئلہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس کے عاقلہ نہ ہوں تو مقتول کی ویت بیت المال سے ادا کی جائے گی مگر فقیر کی عبارت اس مطلب کو ادا کرنے سے قاصر ہے)۔

فصل مقدار ویت

مسئلہ ۱۳۔ علماء کا اجماع ہے کہ شہر عمد میں ویت منقطع ہے اور یہی ویت منقطع اس قتل عمد میں بھی ہے جس میں کسی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا ہو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہر عمد کی ویت منقطع ایسی ہی ہے جیسے قتل عمد کی مگر شہر عمد کے قاتل کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس کی صورت یہ ہے کہ لوگوں میں شیطان کو دڑے اور اندھا حذہ تک باری کی مٹی ہو مگر قتل نہ ہو اور فقیر کا استعمال نہ ہو۔ رد الوہامہ

قتل خطائی دوسری قسموں میں ویت فنیفہ ہے اور ویت منقطع صرف لونٹوں میں ہوگی۔ (چاندی سونے وغیرہ میں نہ ہوگی)۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ویت منقطع میں سوا اٹھ اس طرح دیئے جائیں گے کہ ۲۵ بنت حاض ۲۵ بنت لیون ۲۵ جذہ ۲۵ جذہ۔ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ۳۰ جذہ ۳۰ جذہ اور ۳۰ شہیہ ادا کرنے ہوں گے۔ عجب سب کے سب لونٹیاں ہوں گی جن کے پیٹ میں بیج ہوں۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ستون قتل شہر عمد یعنی کوڑے اور لاٹھی کے قتل میں سو بیس جن میں سے ۱۲۰ لپی ہوں جن کے پیٹ میں بیج ہوں۔ رد الوہامہ اور آؤدہ التسانیؒ جن نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

ترہی اور ابن ماجہؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) جس نے قصد قتل کیا اس کو مقتول کے وارثوں کے سپرد کر دیا جائے گا۔ اگر وہ چاہیں تو اس کو (قصاص میں) قتل کر دیں اور چاہیں تو دیت لے لیں۔ ۳۰ جذہ اور چالیس باکھر جن کے پیٹ میں بیج ہوں۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت میں (فرمان نبویؐ) آیا ہے۔

از سلیمان بھی از ابو جلد از ابو حمید و ابن مسعود اور ابن مسب سلسلوں میں ابن عباس (رض) کا ذکر بھی ہے۔

مسئلہ :- اگر فقہ کی عقل میں روایت دی جائے تو پھر از ابو جلد از ابو حمید و ابن مسعود اور ابن مسب کے نزدیک اور دیکھ کر
 اور ابن عباس (رض) کے قول پر ہونا چاہئے۔ امام شافعی نے کہا میں تو اہل بیت میں ہوں تو پھر دو قول میں (ابن عباس) اور
 ابو جلد از ابو حمید (۲) فقہ کے وقت اور رسول کی قیمت کا اندازہ اور عہدہ کے مطابق روپیہ کی ادائیگی خود ابو جلد اور ابو حمید
 پر ہونا چاہئے۔

ابن عباس (رض) کا قول اس حدیث سے ملتا ہے جو ابو بکر بن محمد عمرو بن خرم نے بیان کی ہے ہم آنکھ دھو کر اسکو بیان کریں
 گے تو نقرئی روایت کے مقدّم حضرت ابن عباس (رض) کی روایت سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دیت کے بارہ ہزار مقرر کئے۔ یہ
 حدیث عمرہ کی روایت سے صحابہ اہل بیت نے بیان کی ہے۔ اہل مکہ سے بیچے عمرو بن ابی جلد اور ابو جلد کا اناکاف ابو حمید محمد
 بن مسعود طائیفی نے عمرو بن زید کی روایت سے اس کو مقرر فرمایا کہ یہ ہزار ساتویں حدیث ہے عمرہ کی روایت سے سرحد واد
 عبد الرحمن بن حصیفہ ابن ابی حاتم نے اپنے باپ کا قول نقل کیا ہے کہ اس کو مقرر مل گیا تھا وہ صحیح ہے۔ ابن حاتم نے لکھا ہے کہ
 صفیان بن عیینہ کے مشہور شاگردوں نے اس کو مقرر فرمایا ہے۔

امام ابو حمید کے قول کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ہزار ساتویں حدیث دائف تھا اور حضرت عمر کے زمانہ
 سے سات سو گنا اس لئے جو (دو گنا) کے حساب کے بارہ ہزار ساتویں کے حساب کے تقریباً اس ہزار ہا جات ہیں۔

نام شافعی کے (دوسرے) قول کی وجہ یہ ہے کہ عمرو بن شعیب کی حدیث میں ہے کہ ہستیوں و اولوں پر حضور ﷺ
 قیمت مقرر کرتے تھے اگر اونٹ گرسا ہوئے تو قیمت اونٹنی کی کر دیتے تھے اور اونٹنی ہوئے تو قیمت گھما دیتے تھے۔ یہ حدیث نام
 شافعی نے بحوالہ مسلم پر روایت ابن جریج بیان کی ہے اور ابو ذر و ابو ہریرہ نے لیسلسلہ محمد بن راشد از سلیمان بن موسیٰ از عمرو بن
 شعیبہ

مسئلہ :- جبہور کے نزدیک روایت میں صرف مذکور بالا تین چیزیں (اونٹ و بکر و بھڑور) دیت سے کا قیمت ہے لیکن امام ابو
 یوسف و امام محمد و امام احمد کے نزدیک دو سو گنا میں ہزار ہزار بکر یا یا یا دو سو جوڑے کپڑے (ہر جوڑے میں دو کپڑے) بھی دیئے
 جاسکتے ہیں کیونکہ عطاء نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دیت میں اونٹ والوں پر سو
 اونٹ ہار گائے والوں پر دو سو گنا میں اور بکریوں پر دو ہزار بکر یا یا اور کپڑوں والوں پر دو سو جوڑے کپڑوں کے مقرر فرمائے۔
 اور ابو جلد اور ابو حمید

ابن جلد نے بھی اپنے ساتھ یہ حدیث نقل کی ہے وہ اس پر کوئی جرح نہیں کی۔ ابو جلد نے اس کو عطا کی روایت
 سے مراد میں ذکر کیا ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ کا نام ذکر نہیں کیا۔

مسئلہ :- نقل کو یہ خود تر عام طور پر مذکور کرنے کی دیت ابو بکر بن محمد بن عمرو بن خرم کی روایت کر دو حدیث میں
 مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس میں ایک گنا مہارک بیچا جس میں گھوڑے جو شخص کسی موئن کو مار ڈالے اس کو پکڑ کر
 (داروں کو) قتل کر کے لٹکے دیئے جائے مگر مقتول کے وارث اگر راضی ہوں (تو دیت دی جائے) اور اگر موت کے عوض قتل کیا
 جائے۔ نقل کی دیت سوانت ہے اور سونے والوں پر ایک ہزار و بارہ (حالی) ایک پوری کاٹ لی جائے (تو پوری) دیت سوانت
 میں (ساتوں کے توڑنے میں رویت ہے، لیوں کو کاٹ ڈالنے میں دیت ہے، دو اونٹیں (کو بیکار کر دینے) میں دیت ہے، ذکر
 (کاٹ دینے یا بیکار کر دینے) میں دیت ہے، پشت (توڑ دینے) میں دیت ہے، اونٹوں (گھس) کے (بیکار کر دینے) میں دیت ہے۔
 دو اونٹ یا گھس (کاٹ ڈالنے یا بیکار کر دینے) میں سوانت ہیں اور ایک ہاتھ میں بیچا اس (توڑنے یا کاٹنے) میں پوری دیت
 ہے اور ایک ٹانگ میں (توڑنے یا بیکار کر دینے) میں سوانت ہے۔ اور جرح میں ہم اندھا (توڑنے یا بیکار کر دینے) میں کل دیت غایب تھانی ہے۔
 اور جو ضربہ جرح کے اندر پہنچ جائے اس میں ایک تھانی دیت ہے اور ہڈی کو کھنڈ سے ہٹانے والی ضرب میں چند رویت ہیں اور

تفسیر طبری جلد ۳

۱۳۲

تاجہ باجکس کی کوئی انگلی (لوٹ یا کٹ گئی) ہو تو اس لوٹ میں اور دانت (لوٹ) گیا ہو تو اس میں باجک لوٹ جیسا کہ وہ انسان
والد لڑی۔ بالک کی روایت میں اختلاف ہے اور آنگ (چھوٹے) انگلی میں لوٹ، جس اور ہڈی کو کھول دیے وہاں چٹ میں باجک جیسا
ان حدیث کی صحت کے متعلق علماء حدیث کا اختلاف ہے۔ اور داؤد نے اسرائیل میں کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں کمی ہے
مگر وہ صحیح نہیں ہے حاکم ابان مہل اور بیہقی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ امام احمد نے فرمایا مجھے امید ہے کہ یہ حدیث صحیح ہوگی
آئمہ کی ایک جماعت نے اگرچہ سند کے اعتبار سے اس کو صحیح نہیں مانتے مگر رسول اللہ ﷺ کی تحریر کی وجہ سے اس
کو صحیح قرار دیا ہے اور حضور کا خط منسوخ ہے تو (گوئی) شہرت کی وجہ سے اس کو صحیح مانا گیا۔ امام شافعی نے اپنے رسالہ میں کہا
ہے کہ علماء نے اس حدیث کو اس وقت تک قبول نہیں کیا جب تک من کو طہارت نہیں ہو گیا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی تحریر کر دیا
ہے۔ ابن عبد البر نے کہا یہ تحریر مشہور ہے اور اس کا مضمون اعلیٰ علم خرب جانتے ہیں اس کی شہرت اس حد تک پہنچی گئی ہے کہ
مند کی ضرورت میں جس شخص اور علما کو لوگوں نے اس کو قبول کر لیا اور مانا یا ہے۔ گویا یہ متواتر کے مشابہ ہو گئی۔ بعد میں شہرت کی وجہ
سے بغیر سند کے قابل قبول ہے، حاکم نے لکھا ہے کہ عمر بن عبد العزیز اور امام زہری نے اس تحریر کی صحت کی شہادت
دی ہے۔

عبدالرزاق نے اپنی سند سے سعید بن مسیب کا بیان نقل کیا ہے کہ ضرب بپ جوف کے اندر ہوا مٹی تو حضرت ابو بکر نے وہ تباہ کر دیتے دیکھ کر انہی بل شبیر نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے ورنہ قطعی ہے موقوف حضرت زید بن ثابتؓ کا قول نقل کیا ہے کہ چڑی کو توڑنے والی ضرب بھی وہی لونٹ جہمہ عبدالرزاق اور بخاری نے بھی اس حدیث کا استخراج کیا ہے اور بخاری نے اس کو صرف فرمایا ہے مگر مرفوع نہ تھا جیسا ہے

ابن ابی شیبہ اور بخاری نے بحوالہ ابن ابی اسحاق کھول کی روایت نقل کی ہے کہ چڑی کھول دینے والی چوٹ میں رسول اللہ ﷺ نے پانچ لونٹ دیا مقرر فرمایا ہے اور اس سے کم چوٹ میں مقدمہ رویت کی یقین نہیں فرما لے عبدالرزاق نے مسند کی روایت سے لکھا ہے کہ کھول دینے والی چوٹ سے کم میں رسول اللہ ﷺ نے کچھ دینے کا فیصلہ نہیں کیا اس حدیث کو بخاری نے زہری اور بیہ الاوانہ اور ابو اسحاق بن علی طحاوی کی روایت سے مرفوع بیان کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ واقعہ روایاؤں کی انہیں کو کہہ کر فرمایا ہے اور غریبا ہے کہ (سب) ادا کرتے برابر جہمہ و انت کوڑھ کوڑھ برابر ہے اور یہ برابر ہیں اس حدیث کو ابو داؤد اور ابو یوسف نے مکمل ذرا بیان ماحول سے مختصر نقل کیا ہے اور انہی بیان نے بھی نقل کیا ہے بخاری نے برابر ہیں جیسا کہ بخاری اور ان کے

برابر ہیں۔

ابو اسحاق سنی اور ابن ماجہ نے عمرو بن شعیب کی روایت سے حدیث کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں، انھوں نے غور و تامل پر اصرار کیا ہے۔
میں بہر حال بھی کسی ایسے اثر میں غور و تامل میں پہنچاؤ نہ تھا کہ ایسا ہی شیعہ نے مذمت کا حاجت کے ایک ہونے کو آوی کہا کہ ان کا نقل کیا ہے
کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک شخص نے دوسرے کے سر پر حجر مارا تو اس نے اس کی شکنوں کی طرف قوت فہم ہو کر گویا وہ مروی
جائز رہی مگر زائد وہ باوجود اس سے قربت صحابی نہیں مگر مکہ کا مسافر تھے عمرؓ نے اس کے معاملہ میں چار بیٹین حاضر فرمائیں (یعنی
مسرو ب کو بعد کی روایت سے ملوانی)۔

مضطرب کو چھوڑ کر بیت بولائی۔
مسئلہ - موت کو قبول کرنے کی ایت مرد و قتل اور زخمی کرنے کی ایت سے آہمیا ہے غلام شافعی نے فرمایا
تہائی و موت سے کم کی تنصیف ہوگی۔ آخر میں شافعی نے اس قول سے اس قول پر تیرا بیور جب مرد کا مسلک اختیار کر لیا۔
غلام شافعی نے یہ ایت ام محمد بن حسنہ از امام ابو نعیمہ از ابو الزہرہ انعم علی بیان کیا کہ حضرت علیؑ نے فرمایا موت
سے قتل اور قتل سے تم (خرب) کی ایت مرد کی چوٹ کی ایت سے آہمیا ہے۔ سعد بن منصور نے تیرا و خیر کی واسطت سے
اس کا قول نقل کیا کہ حضرت علیؑ فرماتے تھے مردوں کی چوٹ کی ایت سے آہمیا ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا تم ہو
از امام - ۲۵۱

بنوئی نے حضرت زید بن ثابتؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مردوں اور عورتوں کی چوٹ کی دیت ایک تہائی تک برابر ہے (یعنی کسی چوٹی نہ ہوگی) اور تہائی سے زائد ہو تو عورت کی دیت مرد کی دیت سے آورمی ہوگی، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اگر رات کو بڑی کھول دینے والی ضرب (کی دیت) اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس میں دونوں کی دیت برابر ہے لیکن حضرت علیؓ نے (اس میں بھی) نصف دیت قرار دی ہے۔

سعید بن منصور نے بحوالہ منصور بوساطت مضمہ بروایت معمر بن ابی ایہم نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا چٹکی اور انگوٹھا برابر ہیں اور مرد و عورت دانت کی شکستگی اور بڑی کو کھول دینے والی ضرب کی دیت میں برابر ہیں۔ اس کے علاوہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے کورمی ہے۔ نبیؐ نے بروایت سفیان بن عمار لا شعی نقل کیا ہے کہ شریعہ نے کہا مجھے حضرت عمرؓ نے دینی لکھ کر بھیجا تھا۔

نسائی نے بروایت اسماعیل بن عیاشؓ لزاماً جرجہ بن عمرو بن شعیب لکھا ہے کہ تہائی دیت تک عورت کی ضرب کی دیت مرد کی ضرب کی دیت کی طرح ہے۔ لام مالکؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کے قول کو اختیار کیا۔ لام شافعیؒ نے فرمایا لام مالکؓ کہتے تھے کہ یہ سنت ہے میں اس فیصلہ میں ان کا اتباع کرتا تھا مگر سنت ہونے میں مجھے کچھ شبہ تھا پھر مجھے معلوم ہوا کہ سنت کہنے سے لام مالکؓ کی مراد یہ ہے کہ ائمہ دین کی سنت ہے یہ معلوم ہونے کے بعد میں نے اپنا شبہ دور کر دیا۔ شعبیؒ کے نزدیک سب سے زیادہ عجیب فتویٰ حضرت علیؓ کا ہے مگر جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ عورت کے احوال مرد کے احوال سے ہر حال میں قس ہیں اور اس کی افادیت مرد کی افادیت سے کم ہے۔ نقل کے معاملہ میں دیت کا آدھا ہونا تو ارباعاً ثابت ہے لہذا اگر اس کی دیت اس کی ضرب کی صورت میں بھی بدل مانی نصف ہو، چاہے اور تہائی یا تہائی سے زائد کی صورت پر بھی قیاس کا تقاضا ملے گا۔

مسئلہ :- لام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غلام اور باندی کی دیت اتنی ہی ہے جتنی لون کی قیمت ہو خواہ کتنی ہی ہو امام اعظمؒ اور امام عطاءؒ بھی یہی قول ہے مگر ابن کے نزدیک اتنی بات زائد ہے کہ اگر غلام کی قیمت دس ہزار دیناروں سے زائد ہو اور باندی کی قیمت چار ہزار دیناروں سے زائد ہو تو ہر ایک کی قیمت میں سے دس درہم کم کر دیے جائیں گے۔ اسی طرح غلام کے زخمی ہونے کی دیت اس کی قیمت کے تناسب سے اور آؤلوہ کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی پوری دیت کے تناسب سے ہوگا۔ نبیؐ نے حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ کا فریق نقل کیا ہے۔ دونوں نے فرمایا کہ جو آؤلوہ غلام کو قتل کر دے اس پر غلام کی قیمت دے اور اگر لازم ہے تو بولہ کتنی ہی ہو۔ عبدالرزاقؒ نے لکھا ہے کہ غلام کی قیمت کو آؤلوہ کی دیت کی طرح حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے قرار دیا۔ یہ روایت منقطع ہے۔

ابن ابی شیبہؒ نے حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے اور امام شافعیؒ نے صحیح سند کے ساتھ ذہریؒ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ غلام کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی قیمت کے تناسب سے ایسا ہی ہے جیسے آؤلوہ کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی دیت کے تناسب سے۔

امام اعظمؒ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا **وَبِئْتِ مُسْتَسْلِمَةً لِّكَ** یعنی اسے غلام کو بھی شامل ہے اور غلام کو بھی۔ اسی لئے غلام کو قتل کرنے سے گھارو واجب ہوتا ہے جس غلام کو غلطی سے قتل کرنے پر دیت اور بحیثیت آدمیت اس کی جان کا عوض لازم ہے لہذا اگر کسی دیت سے زائد یا برابر غلام کی دیت نہ ہوئی چاہے کیونکہ غلام کی آدمیت ناقص ہے بعض حصوں سے وہ بال ہے اور بعض جہات سے آدمی، اور کچھ آؤلوہ عورت کی دیت پر جو دیکہ دو کامل آدمی ہوتی ہے آؤلوہ مرد کی دیت سے کم ہے لیکن اگر کسی مقام کو جس کی قیمت ۲۰ ہزار تھی نصب کر لیا اور غلام غاصب کے قبضہ میں آکر مر گیا تو پوری قیمت دینی ہوگی خواہ کتنی ہی ہو غصب کا جہاں نقص مالیت کے لحاظ سے ہوتا ہے (مثلاً غصہ، جیس بوجہ)۔

مسئلہ :- اگر غلام نے کسی کو غلطی سے قتل کر دیا تو آقا سے کہا جائے کہ غلام کو اس جرم کے عوض معزوب یا بولیاء

تفسیر منظم کی بارود جلد ۳

۱۳۵

مستقل کو دیکھ دیا جو وہ لوگوں کو وہاں شافعی نے فرمایا غلام کا جرم اس کی گردن سے وابستہ رہے گا۔ ہاں اگر اس کا آقا جو وہ لوگوں کو اسے تو خیر اس دانشمندانہ کماصل ہاں بدقت نظر چاکر آزادی کے بعد (تہوں کو انکرنے سے پہلے کو اصول بدعت کے لئے غلام کو پکڑا جائے گا تو آقا کو غلام شافعی کے نزدیک غلام کو پکڑا جائے گا۔ لام ابو حنیفہ نے فرمایا اگر آقا کو غلام کے جرم کا علم ہو مگر خوار علم کے بعد اس نے آزاد کیا تو آقا کو غلام کے جرم کا عوض ہو کر نہ کا اعتبار ہے اور اگر جرم کا علم حاصل ہونے سے پہلے آزاد کیا ہو تو آقا پر اعتبار نہ ہو اور اسے مالوائے قیمت نہ بھی کم ہو دیکھ دیا جائے گا۔

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴

مستقل کے گھر والوں کو یعنی وارثوں کو دی جائے دوسرے ترکہ کی طرح دولت اس میں
تصرف کرے یعنی نول کفن و دفن میں صرف ہو گا پھر مستقل کا ترش لو کیا جائے گا۔ مگر خاندان مال باقی رہے گا اس کے ایک تہائی
کو وصیت میں دیا جائے گا (بشرطیکہ ایک تہائی یا تہائی سے زائد کی وصیت ہو اور اگر ایک تہائی سے کم کی وصیت ہو تو جتنی وصیت
ہو گی اس کو پورا کیا جائے گا) اور اگر دولت چاہیہ تو ایک تہائی سے زائد مال بھی وصیت میت میں دے سکتے ہیں۔ اس کے بعد
وارثوں کو حصیم کیا جائے۔

والہوں کو تقسیم کیا جائے۔
 الا ان یصدقوا
 معقول معاف کر دے۔ معافی کو صدقہ سے تعبیر کرنے سے غرض ہے معاف کر دینے کی ترغیب دینا اور معافی کی فضیلت ظاہر کرنا اور معافی ایک قسم کا پناہی طرف سے صدقہ ہے جتنا معاف کر دینا جتنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بھلائی صدقہ ہے۔ بخلاف یہ روایت جائزہ مسلم بروایت حذیفہ بن یمان کہ صدقہ کے مال کو مال کا سبب بچاؤ سمجھتے ہیں اسی لئے صدقہ قبول نہیں کرتے ہیں مگر معقول خود تو مسلمان ہو مگر وہ تمہارے دشمن کی

فَدْلُی بَرَوَات جَابِرُ
 (بصورت معانی) کہنے کی آیت میں ترغیب ہے۔
 قُلْ كَفَّارًا مِّنْ قَوْمٍ عَصَاكَ أَلْمُذُنُ
 قوم میں سے یعنی کافروں کی قوم میں سے۔
 قُلْ كَفَّارًا مِّنْ قَوْمٍ عَصَاكَ أَلْمُذُنُ
 قوم میں سے یعنی کافروں کی قوم میں سے۔

قوم میں سے یعنی کافروں کی قوم میں سے۔
 (تو قتل کیا گیا) عرض مسلمان بروہ کو کہ تو لا کر اسے یعنی نبی کو جیسے دیکھا جائے گا۔
 کہتے ہوئے تیرے لیے قتل کیا گیا ہے۔ (۱) کوئی مسلمان دلو الحرب میں رہ گیا ہو ہجرت کر کے دلو الاسلام میں نہ گیا
 آیت کا مطلب دو طرح سے بیان کیا گیا ہے۔ (۱) کوئی مسلمان دلو الحرب میں نہ گیا ہو ہجرت کر کے دلو الاسلام میں نہ گیا
 ہو یا ہجرت کر کے آگیا مگر دلو الحرب کو واپس چلا گیا ہو مگر اسلام سے نہ پھر لو غور اس کو کوئی مسلمان غلط سے ملنے والے تو چونکہ
 اس نے گناہ کیا اس لئے کفارہ واجب ہے مگر دیت واجب نہیں کیونکہ صحت دم کی قیمت دلو الاسلام پر موقوف ہے اور
 دلو الاسلام ٹھانڈا نہیں (۲) دلو الحرب کا بے گناہ کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ عاقلہ کو جو دیت اور کرنی ہوتی ہے اس کی ہونہ یہ ہے
 کہ مقتول کو بیٹا لانا کافر فرض تھا جو انہوں نے ہوا نہیں کیا مگر نقصت وادہ نکاح و قرض اور دلو الاسلام میں ممکن ہے دلو الحرب میں تو
 قصور نہیں کیا جاسکتا۔
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مشرکوں کے ساتھ

ابن اللہ نے حضرت جریر بن عبد اللہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مشرکوں کے ساتھ
آجاست نہ رہا نہ اسے (بھڑی ہوئی) دھری ہوئی لکے۔ یہ
تجربہ کافی نامور ہے۔ اسے اس کا فائدہ نہ کہہ کا قریب اور دیر الحرب میں تھا جس

آجاست پیر برہانہ سے (ہندی لکھنؤ دہلی الگ ہے۔
(۴) مشغول مسلمان تھلور الاسلام میں حاضر تھا کافر خاندان میں اس کا خاندان کتبہ کا قریب تھا اور دہلی الحرب میں تھلور
سے مسلمانوں کی جنگ تھی جیسے حادثہ یمن زید تھے اس صورت میں قتل کا کھلم ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا ہے دیت واجب
نہیں کیونکہ مسلمانوں کا اس قوم سے کوئی عداوت نہیں اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ مسلمان اور کافر کے درمیان (اختلاف
دین کی وجہ سے اور انت کا خون بھی ہندی نہیں۔

وَأَن تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَعَهُ وَلَا تَسْمَعُوا لَمَن يَدْعُو لَظَفًا مِّنْهُ سَمِعُوا بِحُكْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ يُدْعَى إِلَى الْخَيْرِ وَالْإِحْسَانِ أَلَّا تَتَّبِعُوهُ ۚ فَذَرْهُ ۚ لَهُ مَا يَشَاءُ مِمَّا دُونَهُ ۚ فَذَرْهُ حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَىٰ حَقِّهِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

وَأَنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ

معادہ ہے یعنی فطری معادہ اور انسانی معادہ میں سے پہلے

قَبِيْهَةٌ مُّسْكِرَةٌ زَآئِيْةٌ اَهْلِيْہ
تو خن کے عرصہ ویت اور کرنی اور مقتول کے وارثوں کو دینی واجب ہے۔ عوائے
ویت کی دوسری صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مقتول کا فرونی یا معنہ ہو یا مقتول مسلمان ہو اور اس کا وارث بھی مسلمان ہو۔ کت دو
صور توں کے علاوہ مقتول کے وارثوں کو ویت دینے کی کوئی شکل نہیں۔ بیت المال میں داخل کرنی جائے گی۔

صاحبِ وارث نے لکھا ہے اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ: ان کی دینت مسلمان کی دینت کی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں آیت میں کوئی نکتہ دلیل نہیں۔ دینت تو (قرآن میں) چھل ہے نہ کسی کی تو صحیح حدیث میں مختلف طور پر منقول ہے۔ مرد و عورت اور آزاد و غلام کی دینت میں جو اختلاف ہے ہم لا پر غور نہ کیجئے جس میں ہو سکتا ہے کہ مسلم اور کافر کی دینت میں بھی اختلاف ہو۔

مسئلہ :- امام اعظمؒ سے نزدیک مسلمان در کافر کی دیت برابر ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کافر جس قسم کا بھی ہو اس کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہے یعنی چھ ہزار در انہما شافعی نے کہا کہ یہودی اور عیسائی کی دیت چار ہزار اور ہم سے پور کچھ کمی خیریت پرست کی دیت آٹھ سو در ہم۔ امام حمادؒ نے کہا کہ قتل عمد ہو تو، تو مسلمان پر جس کی دیت اسی کی ہے جیسے مسلمان کی اور اگر قتل خطا ہو تو تیس درہم کی دیت آٹھ سو در ہم ہے اور کتابی کے متعلق امام احمد کے دو قول آئے ہیں یہ قول امام مالک کے قول کی طرح ہے اور دوسرا قول امام شافعی کے قول کی طرح ہے۔ امام مالکؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جس کے راوی عمرو بن شعیب از شعیب ازہ الد شعیب ہیں یہ حدیث دو طرح سے آئی۔ پہ ایک کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہے۔ دوسری حدیث میں الفاظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتابی عیسائی اور یہودی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہونے کا قید لگا کر۔

امام شافعی نے جو اہل کتاب یعنی عیسائیوں اور یہودیوں کی دیت بیان کی ہے اس کی دلیل محمد بن شعیب از شعیب از والد شعیب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دیت کی نسبت سود بڑا آٹھ ہزار روہم تک اور اہل کتاب کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہوتی تھی حضرت عمرؓ کے آغاز خلافت تک یہ بات رہی جب تک ظیف ہوئے تو آپ نے ایک تقریر کی اور فرمایا لوگت گراں ہو گئے ہیں چنانچہ آپ نے نقد دیت دینے والوں پر ہزار دینار طائ یا بارہ ہزار روہم نقدی مقرر کئے اور گائے والوں پر دو سو گائے اور بکریاں والوں پر دو ہزار بکریاں اور پیڑے والوں پر دو سو پیڑے لیکن ذبیحوں کی دیت نہیں بدھائی۔ رواہ ابو داؤد۔ امام شافعی نے فضیل بن عیاض کے سلسلہ سے سعید بن المسیب کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہودی اور نصرانی کی دیت چار ہزار روہم اور مجوسی کی آٹھ سو روہم مقرر کی۔ ورنہ شافعی نے بھی اپنی سند سے سعید بن مسیب کا یہ بیان نقل کیا ہے۔

نظامی نے جو لام شافعی کے طریق سے روایت نقل کی ہے اس سے معلوم ہو جاوے کہ سعید بن مسیب نے معاہدہ کی روایت کے سلسلہ میں فرمایا حضرت عثمان نے (معاہدہ کی روایت میں) چار جزر روایات کا فیصلہ کیا تھا۔ پہلی اور دوسری نقل نے جو جی صورت (کے نقل کی روایت) کے حلق حضرت عمر کا فرمان نقل کیا ہے کہ جو میر (کی روایت) چار سو روایات ہیں۔ ابن حزم نے ایصال میں حضرت عقبہ بن عامر کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو جی کی روایت آٹھ سو روایات ہیں۔ طحاوی نے ابو ابن عدی اور بیہقی نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے مگر اس کی مندرجہ صفحہ ہے کیونکہ اس مندرجہ میں ایک روایت ابن ابیہ ہے۔ حضرت عقبہ بن

۱۔ لیکن اہل شیعہ و اہل اہل حق و حاکم و طہران اور یثرب نے سنن میں لکھا ہے کہ حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ حضرت امین عباس نے آیت **قَالَ كَذَابٌ مِّنْ قَوْمٍ يَعْتَدُونَ** کے ذیل میں فرمایا بعض لوگ حاضر ہو کر مسلمان ہو جاتے ہیں اور ایسے جاہل اہل قوم کے پاس رہنے لگتے ہیں اور قوموں کے کافر ہوتے ہیں۔ مسلمان صاحب اس قوم پر چڑھ جاتے ہیں کہ یہ قوم بھی بد انسان ہیں ان کے ہاتھ سے بد امانیات و نتیجہ میں غلطی سے قتل کرنے والا ایک مردہ آؤ لو کہ بدنام اور آیت **وَاَن كَذَابٌ مِّنْ قَوْمٍ يَعْتَدُونَ** پیشان کی خبر سن رہے ہیں حضرت امین عباس نے فرمایا بعض لوگ ساہب ہوتے ہیں اور ان کی قوم بھی مسلمانوں کی ساہب ہوتی تھی مگر کسی کے ہاتھ سے ساہب قوم کا کوئی شخص بد امانیا تو قید نہ دلا اس کی قوم کی بدعت دیکھو ایک مردہ بھی آؤ کہ راستہ تھا۔

حاضر نے فرمایا حضرت عثمان کی خلافت میں ایک شخص نے ایک بے نظیر شہری کے گھر کو گلی کر دیا جس کی قیمت آٹھ سو اسی ماہ چاگی گئی حضرت عثمان نے یہی قیمت دلوادی جس بخوشی کی قیمت کے برابر ہو گئی۔

یعنی بے زہری کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود بخوشی کی دیت آٹھ سو اسی ماہ چاگی کے برابر ہے۔ راہِ باطن فی النوازل۔ باب میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ہر معاہدہ کی دیت معاہدہ ہونے کی حالت میں بزرگ دیت ہے۔ معاہدہ ہونے کے بعد اسے کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ نے یہی فیصلہ کیا تھا۔ میں کہتا ہوں اس طرح کی روایت کہ وہ حدیث راہِ باطن کی بھی نقل کی ہے لیکن یہ بھی سرایت کی ہے کہ ابن (حضرت ابن عمرؓ کے شاگرد) سے اسے ابو بکر فرمائی تھی کہ ابی عبد اللہ بن عبد الملک کے گھر کے لئے یہ حدیث نقل نہیں کی اور نہ ہی حروک اللہ سے ہے۔ راہِ باطن کی سرایت کر دینی ہے کہ یہ حدیث راہِ باطن سے اصل ہے اس لئے کہ ابی جہان نے بھی یہی حدیث راہِ باطن سے اس کے کلام رسول اللہ ﷺ ہونے کی کوئی اصل نہیں دے سکی اور ابو بکر کا نقل مستند نہیں۔

راہِ باطن نے حضرت اسامہ بن زیدؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معاہدہ کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر مقرر کی اور راہِ باطن نے کہا کہ اس کی سند میں عثمان بن عبد اللہ بن قیس ہے جو حروک اللہ سے ہے۔ راہِ باطن نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ قیدہ بنی ناسر کے دو شخصوں کی دیت رسول اللہ ﷺ نے مسلمان کی دیت کے برابر قرار دی تھی۔ اس حدیث کا ایک اور طریق لکھ کر بیان ہے۔ عیاش نے کہا کہ دونوں شخص معاہدہ تھے۔ راہِ باطن نے کہا کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابو سعید بن مرزبان ہمال ہے جس کو کئی نے چکا ہے اور فلاں نے مقرر کیا۔

اب حضرت عمرؓ کا ان اس کو عبد اللہ بنی نے مستند میں راجع کی واسطہ سے بروایت حمید اللہ بن حمید انفس بیان کی۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ایک یہودی بلا قصہ بدایا۔ حضرت عمرؓ نے بدوہر کر دو اہم (دیت کا) فیصلہ کیا۔ اس سلسلہ میں راجع ضعیف ہے۔

عبدیہ بن حاکم نے جعفر بن عبد اللہ بن حکم کی روایت سے لکھا ہے کہ وہاں میں رسول اللہ ﷺ کی شام میں بار اگیلا حضرت عمرؓ نے اس کی دیت ایک ہزار دینار مقرر کی۔ امام احمد نے کہا حدیث کو جن سے امام ابو حنیفہؒ نے مستند لال کیا ہے نقل ہو چکا اور دوسرے لوگوں نے جو اس حدیث میں غلطی کی ہے اس کو نقل خطا پر محمول کیا ہے۔

وَقَدْ تَرَكْتُ فِيهِ مَقْصُودًا
لِأَنَّ بَعْضَ الْمُسْلِمِينَ بَرَدُوا تَرَكُوا كَيْفَ بَرَدُوا
لِأَنَّ بَعْضَ الْمُسْلِمِينَ بَرَدُوا تَرَكُوا كَيْفَ بَرَدُوا

تو اس پر دوسرے کے سلسلہ روزے رکھنا واجب ہے۔

نور الدین صاحب ایک دن بھی ہفت روزہ رکھنے سے دو گنا دیت کر: محمول لایا کہ دوسرے روزے کی نیت کر لیا تو ہفت روزہ فیصلہ ہے کہ اس کو دس روزہ رکھنا چاہئے نہ کہ پانچ روزے مسلسل کے ساتھ روزے رکھنا ضروری ہے لیکن بعض کی وجہ سے اگر نبوت کو روزے ہفتہ کرنے پر جائیں تو اتفاق علماء اس کو دس روزہ رکھنے کی ضرورت نہیں۔ اگر یہودی کی سزا کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا تو جہود کے نزدیک دس روزہ رکھنا چاہئے لیکن ثانی کا قدیم قول ہے کہ سترے سے رکھنا ضروری نہیں۔ ابن ابی حاتم نے جابہ کا قول بھی ہے۔ نقل کیا ہے۔ اگر روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو صرف کھانا کھا دے۔ امام احمد اور امام مالک کے نزدیک کافی نہیں اور ثانی کا بھی صحیح ترین قول یہی ہے لیکن ثانی کا دوسرا قول ہر نام اتم کا مسلک یہ ہے کہ کھانا کی طرح اس صورت میں بھی کھانا کھانا نہ دے گا۔ ابن ابی حاتم نے جابہ کا قول اس طرح بھی نقل کیا ہے۔

بہر گز یہ ہیں یہ تعلیم پر قیاس کرنا بطریق صحیح قیاس ہے۔ آیت میں تو واجب نحوہ کو قرار دیا ہے (قیاس) اور وہ بھی بغیر

ملت جامعہ کے نفس کے مقابلہ میں متروک ہے۔

ثَبُوتُ قَوْلِ اللَّهِ بِطَوْبِهِ کے بخلاف تعالیٰ کی طرف سے مقرر کی ہوئی ہے توبہ یا عتق (مفعول) ہے یعنی سابقہ تعین اس لئے دیا گیا کہ اللہ تم پر مہربانی فرمائے چاہے مفعول مطلق ہے (شعرون ترجمہ اسی منہوم کو ظاہر کر رہا ہے بلکہ مضاف کذوف ہے اور اس وقت صام شہر میں ہے حصار ہو گا یعنی روزے رکھنا ایسی حالت میں ہے کہ قبول توبہ ہو دیر و غیرہ۔
وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَحَكُّمًا اور اللہ پر علم و حکمت و ولایت یعنی دو قائل کی حالت کو جانتا ہے اور جو کچھ اس نے مقرر کیا ہے اس کی مصلحت سے واقف ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ متقی بن ضیاء گندی پور اس کا بھائی بشام مسلمان ہوئے ایک روز متقی کو محمد بنی نجار میں بشام کی لاش ملی وہ خدمت گرائی میں حاضر ہو اور واقعہ عرض کیا۔ حضور ﷺ نے اس کے ساتھ ایک قہری شخص کو بھیج دیا پور بنی نجار کو کہلا بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ کا حکم ہے اگر تم بشام کے قاتل سے واقف ہو تو اس کو متقی کے نواہ کر دتا کہ وہ اپنے بھائی کا قصاص لے لے اور نہیں جانتے ہو تو بشام کی بیعت اور کہہ دے کہ رسول اللہ ﷺ کا حکم ہے کہ تم اپنے بھائی کی تباہی کے جواب دینا اللہ کے رسول کا حکم سر آٹھون پر ہم کو بشام کا قاتل تو معلوم نہیں۔ ہاں ہم دیت لو اگر تم میں چنانچہ انہوں نے متقی کو سولونٹ دے دیئے۔ متقی پور بنی امیہ کے راستہ میں متقی کو شیطان نے برکایاں نے خیال کیا کہ اگر میں دیت لے کر چند روزوں کا توبہ بڑی دولت کی بات ہوئی۔ بجز یہ ہے کہ میں فہری کو قتل کر دوں تاکہ جی کا بدلہ لیں وہ جائے توبہ دیت عزیضہ ہے چنانچہ اس نے فہری کو قتل کر دیا اور اس کا سر بھاڑ دیا (فہری مر گیا) پھر سولونٹ پر سوار ہو کر پانی انہوں کو بچک کر کے لے گیا اور مر دہ ہو گیا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا
اور جو مسلمان کو قصداً قتل کرے۔ یعنی مومن کو مومن ہونے کی وجہ سے قتل کر دے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بھائی فہری۔ یہ قتل کرنا جب عود ہے۔ بنوئی کے یہاں کہ وہ قصداً قتل کیا جا سکتا ہے کہ فہری کا قتل ہو گیا تھا۔ اسی کے سلسلے میں وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا نازل ہوا اس لئے لام ابو حنیفہ کا قول غلط ہے۔ اس کا جواب حسب روایت جرجانی اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ ہماری شہ عہد بھی قتل ہوئی طرح ہے اسی لئے شہ عہد کا کفرہ نہیں ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ قتل عہد کا قتل ہو تا ہے اور شہ عہد میں جو کچھ شہ ہو سکتا ہے۔ اس لئے موجب قصاص نہیں ہے اور اس آیت کا اقتداء گناہ میں سادات ہے۔ قصاص میں برابری نہیں۔

فائدہ :- بنوئی نے لکھا ہے کہ متقی بن ضیاء وہی شخص ہے کہ حج کے دن عوی حکم امن سے رسول اللہ ﷺ نے اس کو معافی کر دیا تھا (یعنی اس کے متعلق امن ہوئے کا حکم تھا) چنانچہ جس وقت یہ کعب کا پردہ پڑے ہوئے تھا اس کو قتل کر دیا گیا (کیونکہ بغیر جنگ کے دھوکہ سے فہری کو قتل کیا تھا اور مر دہ ہو گیا تھا۔

اسی جرجانی جرجانی کی وساطت سے مکرر کا قول نقل کیا ہے کہ ایک انصاری نے متقی بن ضیاء کے بھائی کو مار ڈالا رسول اللہ ﷺ نے متقی کو اس کے بھائی کی دیت عطا فرمادی اور اس نے قبول بھی کر لی، پھر مدت کے بعد اپنے بھائی کے قاتل پر حملہ کر دیا اور اس کو مار ڈالا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے متعلق فرمایا میں اس کو پتا نہیں دیتا ۷ م کے اندرون حرم کے باہر (جہاں طے قتل کر دیا جائے) چنانچہ حج کے دن اس کو قتل کر دیا گیا۔ امن جرجانی نے کہا اسی کے متعلق آیت کا نزول ہوا۔

یہ روایت ظاہر مرسل ہے لیکن ابو ذر نے بیان کیا ہے کہ مکرر نے کہا میں تفسیر کے سلسلے میں جرجانی کہتا ہوں وہ حضرت امین عباسؓ کی بیٹی ہوتی ہوئی ہے (خواہ میں امن کا نام لوں یا نہ لوں) اس صورت میں روایت متصل ہو جائے گی۔ اس روایت کا تقاضا ہے کہ بشام کا قاتل معلوم ہو اور قتل (عمت ہو) خطا ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے دیت کا حکم دیا تھا اور بنوئی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قاتل معلوم نہ تھا اور قاتل معلوم نہ تو قیامت اور دیت کا حکم دیا جائے گا۔ قیامت کے مسائل اور

آخرت میں عذاب نہیں دے گا۔

حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا جب آیت وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ذَلَّ بَوْنُ قَوْمٍ كَوْنِ اس کی تری پر تجب ہوا۔ (۱) تو یہ کرنے کو ایمان لانے سے یہ جو انھیں معاف ہو جاتے ہیں) سات بیٹے ہماری حالت میں رہے۔ ان کے بعد (سورہ نساء کی) ختم آیت ہلا ہونے کو زرم عظیم والی آیت منسوب کر دی گئی لیکن اس آیت کو زرم عظیم والی آیت کا ناخ قرار دیا اور (سات بیٹے) پھر ہلا ہونے والی آیت کو) منسوب کرنا معروف حضرت زید بن ثابتؓ کا خیال ہے کیونکہ اس آیت سے قس عمر کے مرتب کی تو یہ قول نہ ہونا معلوم نہیں ہو۔ اس میں عہد قاسم کی سرکاریاں ہے اور یہ سراسر اس وقت طے کی جب بغیر توپ کے مرگیا اور توپ کرنے والا توپے گناہ ہو جاتا ہے یعنی اللہ ایسا حق توپ کے بعد معاف کر دیتا ہے لیکن عہد کا حق ہوتی رہتا ہے اس کے نئے عہد جب حق کو راہی کرنا میرا پایا ضروری ہے۔

فائدہ۔ اس آیت سے فرق حضرت نے یہ نتیجہ نکالا کہ عہد کبیرہ کا مرتب ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اور عہد میںوں نے یہ نتیجہ لیا کہ کبیرہ گناہ کرنے والا کا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ والجماعت آیت کی جو تہ میں کرتے ہیں ہم نے پورے درج کر دی۔ اس کا دلیل کی سب سے بڑی وجہ اجتماع امت ہے کہ کوئی مومن ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا خواہ بغیر توپ کے مر جائے۔ گناہ کبیرہ والی حالت عارض نہیں کر دیتا۔ اجتماع کی شدت آیت قرآنی اور حضور ﷺ میں دیکھو اللہ نے فرمایا ہے مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا يُخْرِجْهُ مِنْهُ بِمَنْزِلَةٍ أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ وَلَا يَدْخُلُهَا إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِ يَخْرُجُ مِنْهَا بِمَنْزِلَةٍ أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ وَلَا يَدْخُلُهَا إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِ يَخْرُجُ مِنْهَا بِمَنْزِلَةٍ أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ وَلَا يَدْخُلُهَا إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِ

دوسری آیت ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتَّقِيَ اللَّهَ الَّذِي تَخْتَارُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اس آیت میں مسلمان کو خطبہ کیا ہے اور اہل ایمان کے لئے ہے تاکہ ان کو خطاب کر کے کہ تم اس کا حکم دیا گیا ہے۔

حدیث مبارک ہے جس نے قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا جنت میں جائے گا خواہ اس نے زنا کی ہو خواہ چوری کی ہو۔ روانہ ہو ڈر۔ متعلق علیہ۔ دوسری حدیث ہے جو شخص غیر شرک ہونے کی حالت میں مر ہو وہ جنت میں جائے گا۔ روا مسلم حسن جائز مایک اور حدیث ہے حضور ﷺ نے فرمایا مجھ سے ان شرطوں پر بیعت کرو کہ کسی چیز کو اللہ کا سا سمجھنا نہ قرار دے، چوری نہ کرے، نہ زنا نہ کرے، اپنی لڑائی نہ کرے، نہ قتل نہ کرے، نہ دودنہ نہ کھلم کھلا کسی پر جہت تراشی اور افترا نہ دے نہ کرے اور کسی بھلائی میں نا فراموش نہ کرے جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گا اور جو ان چیزوں میں سے کسی کا مرتکب کرے گا اور اس کی سزا لایا نہیں مل جائے گی تو اس کے گناہ کا کفار ہو جائے گا اور جو (گناہ کا کفار) کتاب کرے گا پھر اللہ اس کے گناہ پر پردہ ڈالے رکھے گا تو اس کا معاملہ خدا کے سپرد ہو گا۔ خواہ معاف کر دے یا عذاب دے (راوی کا بیان ہے) ہم نے ان شرطوں پر رسول اللہ ﷺ سے بیعت کر لی صحیح بخاری و مسلم از عبادہ بن صامت۔

فصل

عمر قتل کرنے والے کے متعلق احادیث۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے باہمی خوفوں کا فیصلہ کیا جائے گا۔ متعلق علیہ۔

حضرت ابن مسعودؓ روایت ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سب سے بڑا گناہ کون سا ہے فرمایا کسی کو اللہ کی مثل قرار دینا جو اللہ ہی نے تجھے پیدا کیا ہے۔ سائل نے عرض کیا اس کے بعد فرمایا اپنی لڑائی لڑنا اور اللہ سے ملنا اور اللہ کے ساتھ ہونا کہ وہ تیرے کھانے میں شریک ہو جائے گی الی آخر اللہ ﷻ رواہ ابوالحسن۔ حضرت ابوہریرہؓ روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سات بلائیں آفریں ہاتھوں سے پھر حضور ﷺ نے ان سات مہلکت میں اناحق کسی کو کفر ڈالنے کو بھی نہ

کيا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ کی سر فرور روایت ہے موصوف جب قتل کر رہے تھے حالت ایجاب قتل نہیں کرتا۔ رواہ البخاری۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اسنادی) کہ دنیا کا مکمل جہان اللہ کے نزدیک ایک مرد مسلمان کے قتل کے مقابلہ میں حقیر ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی وصی

مرد مسلمان کے کسی کے مقابلہ میں سیر سے روکنا مکرم اور گنہگار ہے۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت برہہ بن عازب کی روایت سے بیان کی ہے یہاں کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن کا قتل دنیا کے قتل سے بھی بڑا ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (تمام) آسمان و زمین والے مومن کے خون میں شریک ہو جائیں تو اللہ ان سب کو لوٹا دے منہ دروز میں پھینک دے گا۔ (رواہ الترمذی)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کو کھانا کھا کر باقی کھانا کھانے والوں کو دیا۔
 پھر وہ کسی خوش بخت کو ملے کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کھانا لایا۔ رسول اللہ ﷺ نے کھانا کھا کر باقی کھانا کھانے والوں کو دیا۔
 پھر وہ کسی خوش بخت کو ملے کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کھانا لایا۔ رسول اللہ ﷺ نے کھانا کھا کر باقی کھانا کھانے والوں کو دیا۔

ہاتھ میں میری جانتا ہے صحن کے کھل جانے کی روایت سے روایت ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے فرمایا صحن میں برابر (دو روٹے) گڑو اور ٹیکو کا۔ (اسی وقت تک) رہتا ہے جب تک کسی حرام فعل کا مرتکب نہ ہو جب تک حرام فعل کا مرتکب ہو جاتا ہے تو ہلاک ہو جاتا ہے۔ روا ابو داؤد حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ جس نے کسی مسلمان کے قتل میں کوئی بات کہہ کر بھی اعانت کی تو وہ جب اللہ کے سامنے جائے گا تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان تھسا ہو گا۔ فقہ کہ حدیث سے واضح ہے (مخبرہ) کہ وہاں کاچ بھر لیتی ہے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھی ہے اور ابن ابی شیبہؓ نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے ابو نعیم سے علیہ میں لکھی یہ حدیث حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے موقوفہ لکھی ہے واللہ اعلم۔

حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمان کہے اور اس کے دل میں کفر ہو تو وہ کافر ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَعَلَيْكُمْ

(جہاد کے لئے) اس کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں (جہاد کے لئے) اس کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں
 تھیں۔ اُن کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں (جہاد کے لئے) اس کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں
 اُن کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں (جہاد کے لئے) اس کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں
 مسلمان تھے۔ اُن کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں (جہاد کے لئے) اس کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں
 نے اسلامی مہم کی۔ اُن کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں (جہاد کے لئے) اس کے لئے سارے کی ساری دولتیں اور ساری دولتیں
 اُسے اور جو کہ کسی یہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کے علاوہ کسی اور کوئی نہ ہو گا جس نے اس کے لئے اپنی کبریٰ کو پیار کے لئے
 مظلوم مقام میں پہنچا دیا اور خود پہلے پہلے چاند لیلہ جب سور آتی ہے اور مردانے کی کھیر کی بڑائی کو پہچان لیا۔
 رسول اللہ ﷺ کے سہیل میں خود اُن کے چہرے پر ایسا نور آتا تھا اور اُن کے سامنے حکیم تھیں جس سے نہایت مہربانی دینے والے پر کو
 چھوڑ دیا اور حق کو دیا اور ہمیں بیکار کر کے لئے جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لوگ (اور والدہ کی اطاعت والی) آتے
 حضور ﷺ کو خبر پہنچتی تھی کہ آپ وہاں حرکت میں ہیں تو آپ اللہ ان کے لئے آپ نے لیا یا تم نے ان کے لئے
 اور آپ میں اس کو روزِ اُل حشر میں آیتِ ثلاث فرمائی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا حضرت کر دیتے تھے

لا الہ الا اللہ کا کیا ہوگا (یعنی اس نے تو لا الہ الا اللہ کہہ دیا اور تم نے اس کو کلمہ کر دیا۔ اب میں کہے دعا کر سکتا ہوں حضور ﷺ نے یہ کلمہ تمہارا فرمایا۔ حضرت اس سے کیا پتا ہے حضور ﷺ۔ ان کا بار بار فرماتے رہے یہاں تک کہ میں نے دل میں ذلیل کیا کاش میں آج سے پہلے مسلمان نہ ہوا ہوتا (آج ہی اسلام لانا تو گزشتہ جرم مجھ پر عائد نہ ہوتا کیونکہ اسلام سے تمام پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں) بخیر میں مرتبہ (انکار) کے بعد حضور ﷺ نے میرے لئے دعا مغفرت کر دی اور فرمایا ایک ہر دو آکر لا کر دے۔ روایا اعلیٰ میں طریق القلم۔

لیکن ابو فضیل کی روایت ہے کہ حضرت اسامہؓ نے بیان کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس نے تو تمہارے سے ڈر کر کلمہ پڑھا تھا حضور ﷺ نے فرمایا تو نے اس کا دل خیر تر کیوں نہ نکھاکا تجھے معلوم ہو یا تاکہ اس نے دل سے کہا ہے، اُنکے ہمارے دوسری سند سے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک فوجی دستہ بھیجو جس میں مقدار بھی تھے جب یہ لوگ پہنچے تو وہ لوگ (یعنی کافر) منتشر ہو چکے تھے صرف ایک شخص رہ گیا تھا جس کے پاس بہت مال تھا۔ اس نے فوجی دستہ کو دیکھ کر اُٹھ کر اپنے مال کو لے کر فرار ہو گیا مگر مقدونے اس کو قتل کر دیا اور رسول اللہ ﷺ نے مقدونے سے فرمایا کھل (قیامت کے دن) لا اِلهَ الاَ اللہ کا تہہ پہن کیا جو اب ہو گا اور اللہ نے یہ قیامت نازل فرمائی ام احمد اور طبرانی نے عبد اللہ بن ابی حداد اسلمی کی روایت سے اور ابن جریر نے ابو عمرو کے حوالہ سے لکھا ہے حضرت عبد اللہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو مسلمانوں کے ایک جہاد پر دستہ کے ساتھ بھیجا۔ مجاہدین میں ابو قتادہؓ اور حکیم بن عکاسہ بن قیسؓ لیٹے بھی شامل تھے (ان کا) ہزاری طرف سے عاص بن اخطابؓ کی گزرا اور سلا کر کیا۔ ظلم نے اس پر حملہ کر کے قتل کر دیا مگر جب ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ کی اطلاع دی تو ہمارے متعلق قرآن (یعنی اس آیت) کا نازل ہوا۔

ابن مندہ نے بیان کیا کہ جزو بن حدرجان سے کہا میرا بھائی خدا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور عرض کیا میں مومن ہوں مگر قوموں نے اس کے اسلام کو نہیں مانا اور اس کو قتل کر دیا مجھے اطلاع ملی تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور اس کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور حضور ﷺ نے مجھے میرے بھائی کی روایت عطا فرمادی۔

ابن جریر نے سند کی طرف سے اس حدیث کے سلسلہ سے اور ابن ابی حاتم نے ابن ابیہ کی سند سے ابوہریرہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت وَلَا تَقُولُوا لِلّٰہِ اِنْفِرَ الْبَیْکُمْ السَّلَامُ مردوس کے حق میں نازل ہوئی اس بیان سے اس روایت کی تائید ہوئی ہے جو شعبیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کی ہے۔

اور جو شخص تہجد کے سانسے اطاعت و خشیت
وَلَا تَقُولُوا لِلّٰہِ اِنْفِرَ الْبَیْکُمْ السَّلَامُ کُنتُمْ مُؤْمِنًا
سے اسلام ظلم کہے تم اس کو یہ نہ کہو کہ تو مومن نہیں ہے بلکہ بتا دیتے کہ تم نے یہ الفاظ کہے ہیں۔

تَبْتَغُونَ عَیْشَ الْحَیْوَۃِ الدُّنْیَا (کیا) تم دنیاوی زندگی کے (فانی) مامانان کے طلب گار ہو مگر دنیاوی منافع اور مال غنیمت کی طلب میں (خدا اور والا شخص کو) بے ایمان نہ کہو (ہم نے آیت کا ترجمہ استنباط یہ جملہ قرار دے کر کیا ہے لیکن حضرت مفسر علیہ الرحمہ نے جملہ کو حال کہا ہے بر تقدیر حاکم یعنی کے بعد مطلب بیان کیا گیا ہے) غرض کا معنی عامی چیز

سہ ابن جریر نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکیم بن عکاسہ کو کسی جماعت میں بھیجا اور اس میں کی بات عام میں اس سے دنیا کی عامی غنیمت کو اسلامی سلام کیا جو کلمہ اور عام کے درمیان دور جاہلیت میں کلمہ دھنی غنیمت اس لئے کلمہ نے اس کے تہہ دار اور اس کو قتل کر دیا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو پہنچی (میں جب خدمت کر رہا تھا میں حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور ﷺ سے دعا مغفرت کرنے کی اور نواسہ کی حضور ﷺ نے فرمایا تجھے اللہ معاف نہ کرے، حکم دے۔ تو نے میرے ہونے اور ایک ساعت گزرنے میں نہ پائی تھی کہ میرے لوگوں نے ان کو قتل کر دیا مگر زمین نے ان کی لاش کو اگل لیا، صحابہؓ نے حاضر ہو کر اس کا تہہ دار حضور ﷺ سے کیا آپ نے فرمایا میں تو یہ لوگوں کو بھی قبول کرتی ہے جو قہر سے اس ماحول سے نکلتے ہیں تو میں تہہ دار کو ہر تہہ دار لانا مقصود ہے تو لوگوں نے اس کو ایک پہرہ (کے کلمہ) میں ڈال دیا اور اس پر پھر رکھ دیے اور یہ آیت نازل ہوئی۔

جس کو چاہئے وہ خود ہی مال بھی قائل ہے اس لئے اس کو غرض کہا گیا۔

فَصَحَّبَ اللَّهُ مَعَهُ أَهْلَ بَيْتِهِ وَنَحْوَهُ
 میں مال کی خاطر ایسی حاکمات کرنے سے مستثنیٰ کر دے گا اور عقلی مومن کہنے والے اسے آخرت میں بکثرت ثواب تدارک کر رکھا ہے
 لَنْ يَكُنَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ
 پہلے تم بھی ایسے ہی تھے یعنی اس سے پہلے جب تم اسلام میں داخل ہوئے تھے
 خود اسلام کا کلمہ بڑا حاتمہ صرف کلمہ پڑھنے سے تمہاری جان مال کی حفاظت ہو گئی تھی اور کوئی تفریش نہیں کی کہ تمہارے دل
 بھی ذرا مال شہادت کی تصدیق کرو ہے یہ کیا ہو سکے۔

فَصَحَّبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
 پھر اللہ نے تم پر احسان کیا کہ ایک نادر ثبات اور نبی استقامت عطا فرمائی یہاں مطلب ہے کہ
 اجرت سے پہلے تم ہی قوم میں رہتے ہوئے صرف اللہ الہ اللہ کی شہادت کی وجہ سے مسلمانوں سے بے خطر تھے پھر اللہ نے تم پر
 اجرت کا حکم دے کر احسان کیا۔ لہذا اللہ نے مطلب کی تو اس طرح کی ہے کہ تم بھی پہلے اسی طرح ٹھہر کر ہوتے پھر اللہ نے تم پر
 احسان کیا اور اللہ الہ اللہ کہنے کی تم کو توفیق دی۔ سعید بن مسعود نے یہ معنی بیان کئے کہ اسی طرح پہلے تم بھی مشرکوں سے اپنا
 ایمان چھپاتے تھے پھر اللہ کا کرم ہوا کہ تم اسلام کا اظہار کرنے لگے۔

فَصَحَّبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
 سو خود کر لے۔ یہ ساری تفسیر کی تاکید اور غور کرنے کی حکمت کا اظہار ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ تفسیر
 کی تفریح فہم اللہ تعالیٰ ہم پر ہے یعنی مال نصیحت حاصل کرنے پر غور کر لیا کہ وہ تانکہ یہ معلوم ہو جائے کہ حاصل شدہ
 نصیحت کس اللہ کی طرف سے عطا ہے یا ہم صلح دیا ہے۔ ایسے کہا جائے کہ مولیٰ اللہ کر خود کر کے حکم کس لئے تھا کہ کسی کے
 عقل میں جگہ سے کام نہ لیا جائے یہاں تک کہ اسلام کی نشانیاں اس سے نمودار ہو جائیں اور دوسرے غور کرنے کا حکم اس لئے ہے
 کہ علامات اسلام ظاہر ہونے کے بعد (کھلی بدگمانی کی وجہ سے) عقل میں جلدی نہ کی جائے تاوقتیکہ اس کا کفر اور عقلی ظاہر نہ
 ہو جائے۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
 قیامت اللہ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے۔ اور تمہاری نیوں سے
 واقف ہے تم کو تمہارے اعمال کا تمہاری نیوں کے مطابق بدلہ دے گا۔

فَاذْكُرُوا كَيْفَ أَخْرَجَكُمْ مِنْ دَارِكُمْ
 اگر کوئی شخص مجبور ہو کر ایمان کا اظہار کرے تو خود ہی احکام اسلام جاری ہونے کے لئے اس کا راز کھینچ جائے گا۔
 مجتہد سے کبھی ظہری ظہری ہو جاتی ہے لیکن اگر اس نے حق کی جستجو کی اجتناب کو شش سے روکا نہیں کیا اور پھر بھی حق
 تک نہ پہنچ سکا تو ظہری فیصلہ مبالغہ ہے۔

مجتہد کو امتیاز خود، فکر سے کام لیا چاہئے۔ اعتدالی فکر میں جو بات سامنے آجائے وہی پر فیصلہ نہ کر لیا چاہئے غور کرنا
 واجب ہے غور کرنے کے بعد بھی غلطی ہو جائے تو غور کرنے کا اس کو ثواب ملے گا۔

أَوَلَمْ يَأْتِ الْكَافِرِينَ الْوَعْدُ أَنْ يَرْجِعَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْكُفْرُ
 ہو جائے تو اس کے کافر ہونے کا چھل نہ کر دیا جائے (جہاں تک وہ دریافت کے بعد وہ خبر میرات دین شہادت کی بات کا ٹکڑا نہ ہو)۔
 اور اس کو عقلی کر دینے میں جگہ سے کام نہ لیا جائے یہاں تک کہ اس کا معاملہ واضح طور پر سامنے نہ آجائے اور پوری تحقیق نہ
 ہو جائے۔

اگر مجاہدین کو کسی شہر یا جتنی میں اسلام کی خصوصیت ظاہر آجائیں تو وہاں کے باشندوں (کو قتل کرنے اور لوٹنے)
 سے دست کش رہنا واجب۔ یہ جیسے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی قوم پر لشکر کشی کرتے تھے اور وہاں لوگوں کی آواز کہیں میں آجاتی
 تھی تو حملہ کرنے سے دست کش نہ ہوا کرتے تھے اور لوگوں نہ ملتا دیتی تھی تو حملہ کر دیتے تھے۔
 بلوی نے بطریق شریعت ابن عباس کی اور طے سے ان کے باپ کی راایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی فوجی

دستہ کو بھیجے تو ہدایت فرمادیجے کہ اگر تم کو (وہاں) مسجد نظر آئے، مومن کی روانی کن لو تو کسی کو کھلی نہ کرنا۔ واللہ اعلم۔

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ (تو ہی جساں ہو یا مال)

بیٹھے رہنے والے مسلمان برابر نہیں۔ بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت زید بن ثابت کی روایت سے اور صرف بخاری نے حضرت ربیع بن عازب کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت زید بن ارقم کی روایت سے اور ابن حبان نے حضرت ابن عاصم کی روایت سے اور صرف ترمذی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت زید بن ثابت سے نکھو رہے تھے۔ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ (یعنی شریعت میں من والو مشین کے بعد غیر اولی الضرر کا لفظ نہ تھا) حضور ﷺ نکھو رہے تھے کہ حضرت ابن ام حکوم آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر میں چہرہ کر سکا تو ضرور کرنا حضرت ابن ام حکوم بیٹھا تھے۔ حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت ابن ام حکوم دونوں (آئے اور دونوں) نے کہا ہم تو نبیائے مہم ہیں پر اللہ نے (آیت مذکورہ اس طرح) نازل کی لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ۔ حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت حضور ﷺ کی روانی میری روانی پر تھی (نزل دی کا) مجھ پر اتنا جو چاہے کہ مجھے اندیشہ ہو یا نہیں میری روانی ٹوٹ نہ جائے اس کے بعد وہی قسم ہو گئی اور موجودہ آیت نازل ہوئی۔

آیت میں غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ الْقَاعِدُونَ کی صفت ہے یا بدل ایسے بیٹھے رہنے والے جو دیکھیں نہ ہوں یا بیٹھے رہنے والے یعنی جو دیکھیں نہ ہوں انوں ترجمہ صفت کی صورت میں ہو گا اور دوسرا ترجمہ بدل کی صورت میں۔

ایک سوال

(القاعدون معرفہ ہے اور لفظ غیر نکلتا میں اتنا مستغرق ہے کہ لال علم کے نزدیک معرفہ کی طرف مضارع ہونے کے بعد بھی معرفہ نہیں ہو سکا مگر معرفہ کی صفت کن طرح ہو سکتا ہے یا بدل بن سکتا تھا، معرفہ سے نکرہ بدل ہو سکتا ہے مگر اسی وقت ہو سکتا ہے جب نکرہ خود موصوفہ ہو یعنی اس کی کوئی صفت نہ ہو جیسے بِالْمُتَّصِلِينَ نَاصِبَةً كَافَّةً اور یہاں نکرہ موصوفہ نہیں ہے لہذا بدل بھی نہیں ہو سکتا۔

جواب :- القاعدون اگرچہ معرفہ ہے لیکن حکم نکرہ میں ہے کیونکہ (اس میں لفظ لام جنسی ہے عہدی نہیں ہے) اس سے کوئی معنی قوم مرلو نہیں ہے۔

یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ معرفہ اگرچہ (بعض وقت) نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے لیکن اس وقت اس کی صفت کوئی ایسی چیز نہیں ہوتی جو نکرہ کی صفت بن سکتی ہے۔ صرف جملہ فعل مضارع اس معرفہ کی صفت بن سکتا ہے جب نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے جیسے يَزِيدُ زَيْدٌ غَدًا الْقَوْمُ يَسْتَوِي (اس صرعہ میں کوئی خاص معنی نہیں اور بسبب اس جو جملہ فعل مضارع اس کی صفت ہے اور جملہ فعلیہ بجائے خود نکرہ کی صفت ہو سکتا ہے میں التلیم پر معرفہ ہونے کے، وجود نکرہ کے حکم میں ہے اس کی صفت جملہ فعلیہ بن گیا، اس لئے یہ جواب ہے کہ اس جگہ غیر (نکرہ نہیں ہے بلکہ) اضافت کی وجہ سے معرفہ بن گیا ہے کیونکہ سنیر اولی الضرر کا معنی ہے ایسا شخص جس کو کوئی نہ ہو (یعنی غیر عام طور پر اضافت کے بعد بھی معرفہ نہیں ہوتا لیکن عہدے صراحت کی ہے کہ اگر غیر کی اضافت ایسی چیز کی طرف ہو جس کی ایک ہی صفت ہے تو معرفہ نہ ہوتا ہے جیسے غَيْرُ الْمُتَّخِذِينَ شَرًّا فَرِيعَ مَعْرِفَہ کے یہ نکرہ ہونے کی ایک ہی صفت ہے یعنی حرکت یا جیسے غَيْرُ الْبَنِيَّانِ مَعْرِفَہ ہے کیونکہ بدل کی ایک ہی صفت ہے یعنی نہار اور یہاں بھی اولی الضرر کی ایک ہی صفت ہے یعنی جس کو ضرر نہ ہو دیکھ کر اس ضد سکھائی ہے جس دیکھتی ہوئے کا معنی ہے سکھائی ہوئے۔ لہذا اس جگہ غیر معرفہ ہے جو ہری نے صحاح میں لکھا ہے کہ ضمیر کا معنی ہے بد حال خود واقعی اور قطعی ہو مال فعل اور معرفہ کی وجہ سے یا بدل بد حال تو کسی مقصود ظاہری کے کہ ہونے یا ناقص ہونے کی

اوجھ سے، صرف نیا پر کا اوجھ حائے مال پر یا مہرہ کے کم ہوئے کی اوجھ سے۔

مفتوحہ رہ جاتی ہیں (میں کہتا ہوں اس جگہ کو لہری اسٹرو سے مراد ہیں پانچ ٹکڑے لو۔ لیٹا یا، یا جہاں مانی طور پر بہت کمزور یا ضعیف انگلیں قبضہ کرنا کیونکہ تو مے آیا ہے۔

وَأَسْأَلُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمْرًا يُغْنِيكُمْ وَأَمْرًا يُغْنِيكُمْ وَأَمْرًا يُغْنِيكُمْ

اور چاہا مال سے اللہ کی برہمگی چاہا

کرے والے۔ یہی اللہ کی رحمتیں ہیں جنہوں نے ہمارے لئے ہر چیز کو آسان بن دیا ہے۔ اگرچہ ہم نے ان کی تعریف کی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لئے شکر ہے کہ وہ ہمیں ہر چیز میں اپنا فضل و کرم دکھاتا ہے۔

وہ جہان سے جہان نہ کر سکیں لیکن ان کی نیت یہ ہو کہ اگر خدا ان کو قدرت عطا فرمائے گا تو ضرور جہان کو میں نے قوائے لوگ بھی
سجائے گا ان کے ہم سر بن جائے گا۔ یہ بخدا ہی نے حضرت انسؓ کی روایت سے لور ابن سعدؒ نے حضرت انسؓ کو حضرت جابرؓ کی
روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غزوہ تبوک سے واپس لوٹ رہے تھے تو فرمایا: میں نے ان لوگوں کو
ایسے ہیں جن کی جنتی مسافت تم نے مجھے کی لور جس کو تم نے قلعہ کیا وہ (برابر) تمہارے ساتھ رہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا
ایسا کیا کہ نہ میں رہتا ہوں نہ وہ رہتا ہوں۔ ان سے کہا کہ ان کو غزوہ تبوک سے رکھا جاوے۔

چاہے رسول اللہؐ کیلئے یہ بھی رہتے ہوئے کہ یہاں تک کہ ان کے پاس سے کوئی شخص نہ نکلتا کہ وہ اپنے آپ کو مسلمان کہے اور جو مسلمان ہو کر نہ جائے وہ اسے مسلمان نہ کہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ جو کوئی جانے والے مسلمان ہو کر نہ جائے وہ اسے مسلمان نہ کہے۔

جائے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے لئے بھی دعا کی جائے۔
 قَسَمُ اللَّهِ لِمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَبِيلِ بْنِ دَجَاجٍ
 سے بھاری دے والوں کو (بیشمار غزوے کے) پیچھے رہنے والوں پر ایک عطا فرمائی ہے۔ القاعدین سے، یہ وہی لوگ
 ہیں جو غیر اہل کی انصاف میں کیونکہ (طاقت کا قاعدہ ہے کہ) معرکہ کو اگر وہ بدلا بصورت معرکہ ذکر کیا چاہے۔ دوزخ میں
 اول ہوتا ہے (ابو ابراہیم بصورت تکبیر کر کے جاتا ہے تو دوسرا اول تکبیر ہوتا ہے)

درجہ کا انصاف اس میں ہے کہ حرف ج حذف کر دیا گیا ہے یعنی ایک درجہ کے ساتھ عبادوں کو اللہ نے فضیلت دی ہے یا مقصود مطلق ہے اور ایک بار کا مشہوم ظاہر کر رہا ہے یعنی عبادوں کو ایک درجہ فضیلت دی ہے جسے سُنَّہ سے ملتا ہے۔ اس کو ایک کوثر قرار دیا ہے اور مصافحہ حذف ہے یعنی عبادہ درجہ والے ہیں۔ سابق جملہ میں مسلول کی تفسیر کی گئی تھی اس جملہ نے نفی مسلولات کی وضاحت کر دی۔

سوال :- یہ جملہ کافی تھا جس سے پہلے نفی مساوات کی ضرورت کیا تھی؟
 جواب :- نفی مساوات میں ایسا ناقص فیصل کی مفہوم آجاتا ہے اس کے بعد تفضیل کی ضرورت نہ رہی تاکہ مزید تاکید ہو جائے اور مخاطب کے ذہن میں جم جاسکے۔

ایک شب :- کسی قسم کی اطاعت کرنے والا نہ ہو، بہر حال یہ بات بالکل کلی ہوئی ہے کہ طاعت گزرا طاعت نہ کر۔
والے سے افضل ہو، اسے پھر مجاہدین کے غیر مجاہدین پر فضیلت رکھنے کا خصوصیت کے ساتھ اٹھایا کیوں کیا گیا۔

والے سے اصل ہو جائے پھر مجاہد بنائے میر جہاد پر چھوڑ دے۔
 جواب :- اس فضیلتِ خاصہ صی پر تجھ کو ناپور جہاد کی رغبت دلائے مقصود ہے۔ زیادہ میں جو ایسا ہے کہ مجاہد
 کرنے میں انسانِ فراغتِ خاطر کے ساتھ مسکوئی میں ایسی خااعت گزاریاں کرتا ہے کہ پور اللہ نور بندوں کے حقوق ادا کرتا ہے کہ
 جہاد کی حالت میں نہ وہ خااعت گزاریاں ہو سکتی ہیں نہ اللہ نور بندوں کے حقوق کی راہ گیری۔ اس سے خیال ہو سکتا تھا کہ شاید جو
 سے چند رہنے والے کو مجاہد پر فضیلت ہو سکتی ہے اس آیت نے اس خیال کو دفع کر دیا۔ حضرت ابو بکرؓ کی روایت ہے کہ رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا وقتِ واپسی تک مجاہد فی سبیل اللہ کی حالت اس شخص کے مقبوض ہوتی ہے جو عیش و دل کو کمزور رکھے اور (درو
 بھر) غمناک نہ رہے اور اللہ کی کتاب سے اس پر قنوت ظاہری ہو جائے۔ متفق علیہ۔

وَأَمَّا مَا كَانَ مِنَ الْقُرْبَىٰ فَهُوَ رَجُلٌ كَثُورٌ مِّنْ النَّاسِ
 اور ہر ایک سے (خود مجاہد ہو یا بغیر عذر کے جہاد سے جھڑے رہنے والا) اللہ نے اسے
 ثواب کا وعدہ کیا ہے۔ یعنی ایمان کی وجہ سے جنت دینے کا۔
 اس جملہ میں دلیل ہے اس امر کی کہ جہاد فرض کفایہ ہے (اگر بعض لوگ میں فرض کو ادا کر دیں تو سب کے سر سے
 ساقط ہو جاتا ہے) کیونکہ اگر فرض میں ہو تو جہاد سے بے عذر بیٹھ رہنے والا ثواب کا حق نہ ہو جہاد کا مقصد یہ ہے کہ

فصل

علامہ کا بیان ہے کہ کفار اگر اپنے ملک میں (یعنی) برقرار ہوں اور مسلمانوں پر حملہ نہ کر رہے ہوں تب بھی (مکلف) واجب ہے کہ کوئی سال بغیر جہاد نہ کرے نہ چھوڑے خود بخود بھی شریک ہو یا فوجی دستوں کو بھیج دے ورنہ جہاد معطل ہو جائے گا۔
 رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین نے ترک جہاد مکمل بھی نہیں کیا۔
 اگر مسلمانوں کا ایک گروہ جہاد کے لئے نکلے اور باقی رہ جائے جس کی وجہ سے کافروں کا شرعاً نفع اور اللہ کا ہول بڑا ہو جائے تو باقی
 (شریک نہ ہونے والے) لوگوں کے سر سے فرض ساقط ہو جاتا ہے ایسی حالت میں آٹا کی اجازت کے بغیر غلام، شوہر کی اجازت
 کے بغیر بیوی، فرض خواتین کی اجازت کے بغیر فرض دلوں کی اجازت کے بغیر لڑکا جہاد کو نہیں جاسکتا۔ شریک ہونے
 والی رعیت جب کافی ہے تو بغیر حقوق عباد کو تلف کرنے کی کیا ضرورت ہے اور اگر جہاد کے لئے کوئی بھی کھڑا نہ ہوگا تو سب گناہ
 بکار ہوں گے، نہایت عذر والے گناہ کا نہ ہو سکتے۔

علامہ کا بیان ہے کہ کفار کی ہر ہستی اور ہر شہر سے متصل رہنے والے مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے متصل کافروں سے
 جہاد کریں اگر ان کی جماعت کمزور ہو تو جو مسلمان اس سے قریب رہتے ہوں وہ ان کی مدد کریں اور وہ بھی کافی نہ ہوں تو ان سے
 متصل رہنے والے مدد کریں اسی طرح اقرب اقرب فلا قرب کا سلسلہ چلا جائے گا۔ یہی حالت اس وقت ہوگی جب کفار سے متصل
 رہنے والے مسلمان دست پر جائیں اور جہاد نہ کریں تو ان سے قریب رہنے والوں پر پھر ان سے قریب رہنے والوں پر پھر ایسی
 ترتیب سے مسلمان زمین کے آخری کنارہ تک مسلمانوں پر جہاد کرنا واجب ہے۔

مسئلہ :- علامہ کا اس بار پر بھی اتفاق ہے کہ جب دونوں صفوں کا یا ہم مقابلہ ہو جائے تو جو مسلمان پہلے و دور ہوں ان
 کا مقابلہ سے منہ پھیر کر بھاگنا جائز نہیں بلکہ انوں کرنے کیلئے اپنی جماعت میں آخر شامل ہونے کے لئے مقابلہ سے لڑنا جائز
 ہے ورنہ کفار کی تعداد مسلمانوں کے دو گنے سے بھی زیادہ ہو تو مقابلہ سے بھاگ چلا جائے مگر اس وقت بھی جہاد ہوتا افضل
 ہے۔

مسئلہ :- دوسرے اسباب و آلات کے ساتھ ساتھ جہاد کے لئے رشتہ اور سواری علاوہ لام مال کے بقی چیزوں،
 اہموں کے نزدیک شرط ہے صرف لام مال کے اس شرط کے توکل نہیں۔ اس قول کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ نے منکر اولیٰ العین
 فرمایا اور جس کے پاس کھانا وغیرہ سواری نہ ہو وہ اہل ضرورت سے ہے۔ دوسری آیت میں آیا ہے وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا
 ابْتِغَاكَ بِنِجْمَانٍ فَتَلَّتْ لَا أَعْدَاءَ لَكُم مِّنْهُمْ لَوَلَّوْاْ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور ان لوگوں پر کہ جب سواری مانگنے آپ کے پاس آئیں تو آپ
 جواب دہی کریں کہ تمہاری سواری کے لئے میرے پاس کچھ نہیں ہے (اس آیت میں سواری کے سپاہی ہونے کی شرط لگائی ہے)۔

مسئلہ :- علامہ کا اتفاق ہے کہ اگر مسلمانوں کی ہستی پر کافر دشمن حملہ کر دے تو اس ہستی کے برابر ہر مرد پر جہاد کو
 فرض میں ہو جاتا ہے (فرض کفایہ نہیں، جتا) اگر وہ یا عام مالدار ہو یا نادار اس وقت جہاد کا عظیم نذر روزہ کی طرح ہو جاتا ہے
 آٹا کا غلام پر فرض خواتین کو فرض دلوں پر کفار باپ کا کفار پر جو حق ہے اس وقت اس کی کوئی پروا نہیں کی جائے گی (اگر آٹا غلام
 کو فرض خواتین کو فرض نہ کر لیں۔ باپ اور کفار میں شک ہے تو ان کے حکام کی قتل نہیں کی جائے گی جیسے فرض نذر
 روزہ سے ممانعت کا قائل قائل ہوئی ہے) بلکہ لام بوضیفہ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کو بھی جہاد

میں جا ملازم ہے۔ اس امر حقیقی ہونے کے مقابلہ کے لئے کافی ہوں تو خیر ورنہ برابر کی ہستی والوں کا فرض ہو جاتا ہے کہ بدد کریں اور اگر وہ عدوت کریں تو پھر ان کے متصل رہنے والوں کو امانت کرنی چاہئے وغیرہ وغیرہ علیٰ ہذا نہیں مہذہ لوگ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ ان پر اس حالت میں بھی کوئی فرض نہ ہوا عالم نفس ہوتے۔

وَقَضَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَىٰ النَّبِيِّ مِّنَ الْأَمْرِ أَنِ ابْتَغِ طِبْطِيبًا وَلَا تَتْلُبِ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ وَمَنْ يَتْلُبِهَا يَضَلَّ سَبِيلَ اللَّهِ إِنَّهُ يَذَلُّهُ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَاسِقُ

جو جہاد سے چھڑ رہے والوں پر ان پر حکیم مکی بہت درجے برتری کے عطا کئے ہیں۔ یعنی اپنے قرب اور جنت کے دور جہاد۔ اپنی طرف سے اور مغفرت اور رحمت۔

وَقَضَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَىٰ النَّبِيِّ مِّنَ الْأَمْرِ أَنِ ابْتَغِ طِبْطِيبًا وَلَا تَتْلُبِ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ وَمَنْ يَتْلُبِهَا يَضَلَّ سَبِيلَ اللَّهِ إِنَّهُ يَذَلُّهُ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَاسِقُ

اور جہاد اور مغفرت اور رحمت کیوں الجبراً اسے بدل دیا یعنی جو کلمہ پڑھو تو اس کے لئے درجہات ہیں اور گناہ گار کے لئے مغفرت اور رحمت تو وہ دونوں فرقوں کے لئے عمومی ہے اگر درجہات کو مقبول مطلق قتل کا اور مغفرت اور رحمت کو مقبول مطلق مطلق قتل کا اور جہاد کا حال محال مقدم قرار دیا جائے تب بھی کوئی حرج نہیں۔ چونکہ وہ الجہاد نکرد تھا اس لئے حال کو مقدم کر دیا یعنی مجاہدوں کا اللہ نے درجہات اور مغفرت اور رحمت سے برتری عطا فرمائی ہے لہذا یہ انعامات اور حکیم کی حالت میں ملیں گے۔

جہاد کی ترغیب دینے اور غفلت ظاہر کرنے کے لئے مجاہدوں کی فضیلت کا بار نہ ذکر کیا گیا ہے لال تو مجاہدین اور غیر مجاہدین کی مساوات نہ ہونے کی صراحت کی گئی۔ جس سے امتناع معلوم ہو گیا کہ مجاہدوں کو فضیلت حاصل ہے۔ پھر صراحت کے ساتھ مجاہدوں کی فضیلت کا اظہار کیا مگر انوار اور صرف درجہ فرمایا آخر میں پھر فضیلت کی صراحت کی بلکہ فضیلت کے ساتھ اجراء منطبقاً اور جہاد منہ و کفہ و سبغ و زخمة فرمایا۔

ایک شبہ :- پہلے تو صرف درجہ (یعنی ایک درجہ فضیلت عطا کرنے کا اظہار کیا) اور دوبارہ درجہات (بہت درجے فضیلت دینے کی) صراحت فرمائی دونوں مساوات ہے۔

ازالہ :- دونوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ کوئی صراحت کا مقصد یہ ہے کہ ہر مجاہد کو ہر غیر مجاہد پر برتری عطا کی گئی ہے اور دوسری صراحت کا مقصد یہ ہے کہ مجاہدوں کی جماعت کو غیر مجاہدوں کی جماعت پر درجہات کی برتری حاصل ہے ظاہر ہے کہ جماعت کے لئے درجہات کا لفظ نہ چاہئے اور جب فرد کا فرد سے مقابلہ ہو گا تو ایک فرد کو ایک ہی درجہ ہو گا۔

یہ بھی جو بوجہ دیا گیا ہے کہ ایک درجہ فضیلت دینے سے مراد ہے (تو برتری، مال، قیمت، سبغ و زخمة، سلطنت اور ذکر خیر اور دنیا کی یہ ساری نعمتیں چونکہ (آخرت کے مقابلہ میں) بے مقدور ہیں اس لئے ان کو ایک درجہ کی فضیلت فرمایا اور آخرت کے فضا کے کو درجہات سے تعبیر کیا یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ درجہ سے مراد ہے قرب خداوندی کا وہ درجہ بلند ہو یا اور درجہات سے مراد ہیں جنت کے اندر مرتبہ۔

بعض علماء نے کہا کہ کافروں سے جہاد کرنے والوں کے لئے ایک درجہ ہے اور اپنے نفس سے جہاد کرنے والوں کے لئے اللہ اجر عظیم یعنی درجہات اور رحمت عطا فرمائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے لڑنا شروع فرمایا مجاہد یعنی کامل مجاہد۔ وہ ہے جو اللہ کی طاعت میں اپنے نفس سے جہاد کرتا ہے اور مہاجر (یعنی کامل مہاجر) ہے جس نے خطاؤں اور گناہوں کو چھوڑ دیا ہو۔ رواہ الترمذی فی شعب الایمان من فضلت۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ پہلی آیت میں مہذہوں کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہ کرنے والے مراد ہیں ان پر مجاہدوں کو ایک درجہ کی فضیلت حاصل ہے۔ اہل غزوہ کی نیت تو جہاد کی تھی مگر وہ بھی جو نہ نیت کی وجہ سے شرکت نہیں کر سکتے اور مجاہدوں کی نیت بھی جہاد کی تھی اور ممکن انہوں نے جہاد کیا بھی لیکن مجاہد ہوں یا مہذہوں غیر مجاہد اللہ نے ہر ایک سے بھلائی کا وعدہ کیا ہے (مہاجر کوئی نہیں۔ البتہ مجاہد کو مہذہ اور غیر مجاہد پر ایک درجہ کی برتری حاصل ہے) اور دوسری جگہ فاعلین سے مراد وہ لوگ جو بلا ہند جہاد سے غیر حاضر رہے (گواہین کی وجہ سے جنت میں کو بھی نہ جائے گی) (مرا لال) پر مجاہدین کو درجہات فضیلت حاصل ہے۔ کذا

فَعَلَبَكُمْ الشُّرَكَاءُ عَلَى قَوْمٍ كَيْفَ كُنْتُمْ وَبَيْنَهُمْ قِتْنَانٌ جَوْنُكُمْ اِيْمَانُ لے آئے اور ہجرت نہ کی تمہاری قوم سے کوئی مداخلت نہیں تاہم نیکو وہ ہجرت نہ کریں لیکن اگر دو دین کے سلسلہ میں تم سے مد طلب کریں تو تم پر ان کی مدد کرنی لازم ہے بشرطیکہ یہ مدد ان لوگوں کے خلاف نہ ہو جن سے تمہارا معاملہ ہے۔

قَالُوا فَيَعْنِيكَ مَا نَحْنُ نُوَدِّعُكَ فِي قَوْمٍ كَيْفَ كُنْتُمْ تَقُولُ اِيْمَانُ سے کہتے ہیں تم کس کام میں تھے یعنی فرشتے ان کو ذرا مت کہتے ہیں تم کس حال میں تھے یہ اسلام کی حالت میں تھے جیسا کہ تمہارے اقراء سے معلوم ہو رہا ہے یا فکر کی حالت میں تھے جیسا کہ کافروں کے ساتھ تمہارے مقام اور بلا مدد ان کی موافقت کرنے سے پتہ چل رہا ہے۔

فِي النَّوَا فریضہ ہجرت کو ترک کرنے والے مردے کہتے ہیں۔
مَنْ اس زمین میں محض مضروب تھے یعنی مکہ میں ہم مغلوب تھے۔
کافروں سے مقابلہ کرنے کی ہم میں طاقت نہ تھی یا یہ مطلب کہ ہم دین کو ظاہر کرنے اور دین کا بول بانا کرنے سے عاجز تھے۔

قَالُوا اَلَمْ تَكُنْ اَرْضَ اللَّهِ وَاَسْبَغَ فَهَبْهُنَا وَيُحْيَا دَسِجَ تَقِي کہ ہجرت کر کے تمہارا پلے جانے یعنی جب دوسرے اپنی کزداری کا عذر پیش کرتے ہیں تو فرشتے ان کی تخریب اور تہلیل کے لئے کہتے ہیں کہ کیا خدا کا ملک دَسِجَ تھا کہ کو چھوڑ کر وہاں پلے جاتے۔ مقدمہ کہ نہ چھوڑ کر ایسے مقام پر پلے جانے کی تو تم میں طاقت تھی جہاں اسلام کے اظہار کافروں کی مخالفت اور اعلائے دین کی روک ٹوک نہ تھی جیسے نہ چھوڑ کر

جیسہ اور مدینہ کو جانے والوں نے کیا۔
قَالُوا لَيْكُمَا وَمَا نَحْنُ بِمُحْسِنِيں سو ان لوگوں کا ٹھکانہ جنم ہے اس جگہ میں فاء تعقیب اور سیرت کے لئے ہے یعنی ترک ہجرت کے سبب اور ترک ہجرت کے نتیجہ میں انا کا ٹھکانہ جنم ہے۔ اس جملہ سے غیر مہاجرین کا کافراوردوانی بخشنی اور غایت نہیں ہوتی۔

وَسَاوَتْ مَجِيئُكَ اور جانے کے لئے دہری جگہ ہے ثلثی نے حسین کی روایت سے مرسل حدیث افضل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے دین کو لے کر ایک زمین سے دوسری زمین کی طرف بھاگا تو وہ دین میں ایک ہی باشت کے فاصلہ پر ہو (بہر حال اس کو اپنا دینی مقصد ہو) تو جنت اس کے لئے واجب ہوگی اور اس کے دادا اور پیغمبر اللہ کے نبی محمد ﷺ (جنت میں) اس کے ساتھ ہی ہوں گے۔ بخاری وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کا بہترین مال وہ میریاں ہیں جن کو لے کر وہ پہاڑوں کی چوٹی پر پہنچے۔ فقہوں سے پہنچنے کے لئے اپنے دین کے ساتھ بھاگ کر چلا جائے۔

مسلم نے حمزہ بن عامر کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاشمہ اسلام مسلمان ہونے سے پہلے کے جرائم کو بخواتین سے بلاشبہ ہجرت، ہجرت سے پہلے کے گناہوں (کی عزت) کو وصال دین سے چھینا جائے پہلے کے گناہوں (کی عزت) کو

ذخائر ہوتے۔
اَلَا اَنْتُمْ خُصِمْتُمْ مِنَ الْمُجْرِمِيں وَالْبَشَا وَالْجَوْنِيں لیکن جو مرد اور عورتیں اور بچے قادر نہ ہوں۔ یہ استثناء منقطع ہے کیونکہ ہجرت پر قدرت نہ رکھنے والے مرد عورتیں اور بچے اللہ تعالیٰ کی عظیمی کے تحت و غفل ہی نہیں ہیں (یہ غیر مقدور ہیں مگر وہیں اور یہ مقدور اور عاجز ہیں) یہ لوگ اپنے نفسوں پر ظلم کرنے والے ہی نہیں ہیں عظم کا وجوب بغیر تحلیل کی قدرت کے کسی پر نہیں ہوتا لَا يَكُنْتُ اللّٰهُ فَنَفْسًا اِلَّا وَسُعْمًا۔

ما جز مردوں کی مثال ایسی ہے جیسے بہت زیادہ بوزخا قوت بہت بخارست کردار بچہ۔ پیدل سفر کر نہیں سکتے اور سوزی کی استطاعت نہ ہو یا کوئی عیال و لرہو کر سب کو لیکر جانے کی استطاعت نہ ہو اور تنہا جانے میں چھپے لاش و عیال کی جانیں کا قصور ہو۔

استثناء میں بچوں کا ذکر صرف کلام میں زور پیدا کرنے اور یہ ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ (ہجرت کا حکم اتنا اہم ہے کہ بچوں پر بھی مامور ہے مگر وہ باقی ہو جائیں اور ہجرت کر سکیں یا بچوں سے مردوں کے دلی ہیں کیونکہ بچوں کے دلی اگر بچوں کو لے

﴿.....چند مباحث.....﴾

بحث..... ۱:- جس سفر میں قصر کی اجازت ہے اس کی مقدار کیا ہے۔ یہ مفصل بحث سورہ البقرہ میں گزر چکی ہے چہاں روزہ نہ رکھنے کی اجازت کا بیان کیا گیا ہے۔

بکشت ۲ :- کیا سفر میں پوری نیت (بغیر قصر کے) پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے بعض رفقاء کے نزدیک ناجائز ہے۔ بغوی نے لکھا ہے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت جابرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا مسلک روایات میں یہی کیا ہے۔ حسن بصریؒ، عمر بن عبد العزیزؒ، قتادہؒ اور امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعیؒ امام احمدؒ نے کہا اور مشہور قول امام مالکؒ کا بھی یہی ہے کہ پوری نیت سفر میں جائز ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ، عقیلؓ اور حضرت سعدؓ میں اپنی وقاص کا مسلک یہی مروی ہے۔ امام شافعیؒ نے جو اس کا قول ظاہر کثرت کو رکھ کر اختیار کیا کیونکہ گمراہی انہی ایہات ہی کی صورت میں ہوتی ہے جہاں قصی حکم ہو وہاں نفی جناح نہیں (بلکہ اس کام کو نہ کرنا وجہی ہوتا ہے) حضرت عائشہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں قصر بھی کرتے تھے اور پوری بھی پڑھتے تھے۔ زہرہؓ نہیں بھی رکھتے تھے اور کہنے بھی تھے۔ روایات فقہی میں اپنی حدیث و اہل الرواۃ فقہی نے اس حدیث کی سند کو صحیح کہا ہے لیکن اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ روایت منفرہ میں زیادتی ہے جس نے عطاء بن رباحؒ کے حوالہ سے اس کو بیان کیا ہے اور امام احمدؒ نے بخیرہ کو ضعیف کہا ہے اور ابو ذرؒ نے اس کی حدیث کو قابل استدلال قرار دیا ہے۔

عمر ابن جوزی نے یہ حدیث عمر بن سعید کی وساطت سے بحوالہ عطاء بیان کی ہے (جس میں مغیرہ واقع نہیں ہوتا) پھر مغیرہ کو وسیع ذرا بھی لکھنا ممکن نے نقد قرار دیا ہے۔

عبد الرحمن بن اسود کو یہی سن کر حیرت زدہ رہ گیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں رمضان میں عمرہ کرنے پر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ حضور ﷺ نے روزہ نہیں رکھا مگر میں نے رکھا۔ حضور ﷺ نے نماز میں قصر کیا اور میں نے پوری پڑھی۔ میں نے عرض کیا۔ میرے مال باپ قربان، آپ نے روزہ نہیں رکھا اور میں نے رکھا۔ آپ نے قصر کیا اور میں نے پوری نماز پڑھی۔ فرمایا عائشہ تم نے اچھا کیا۔ رواؤ اللہ فی والدہ ارحم فی۔ دار نقی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ بیہقی نے بھی نقل کیا ہے اور صحیح قرار دیا ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ عبد الرحمن بن اسود حضرت عائشہ کی خدمت میں بچہ پنا میں ملے تھے انہوں نے حضرت عائشہ سے کسی حدیث کی سماعت نہیں کی۔

دار قطنی نے بلوغ کے قریب حضرت عائشہؓ کی خدمت میں جانے کی صراحت کی ہے۔ تاریخ بخاری وغیرہ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ پھر دار قطنی نے کہا یہ حدیث عبدالرحمن بن اسود نے اپنے باپ کی وساطت سے بھی بیان کی ہے گویا دار قطنی کے قول میں اختلاف ہو گیا۔ ایک قول سے حدیث کا منہ دو عالم دوسرے قول سے مرسل ہونا معلوم ہوتا ہے البتہ میں مستند ہونے کو ترجیح دیتا ہوں۔ اور لعل میں مرسل ہونے کو اشیاء بالصواب کہا ہے اس روایت پر اعتراض کیا گیا ہے کہ تمام اشیاء کا لعل ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی در مضائقہ میں عمرہ نہیں کیا ہے صرف دار قطنی کی روایت میں عمرہ در مضائقہ کی صراحت ہے کسی اور روایت نے عمرہ در مضائقہ کا ذکر نہیں کیا۔ اللہ اعلم۔

امام ابو مہدیؑ کا استدلال حسب ذیل ہے۔

نخل بن امیہ کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے دریافت کیا اللہ نے فرمایا ہے نَبِّسْ عَلَیْكُمْ جُنَاحُکُمْ اَوْ لَقَمَسُوا مِنْ الْعِصْوَةِ اِنْ حَفِظْتُمْ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا اور اب لوگ امن سے ہیں (تو کیا امن کی حالت میں سفر کے لیے اور بھی حصر جائز ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے بھی امن پر تعجب تھا اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے امن کے متعلق دریافت کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا صدق ہے جو اللہ نے تم کو عطا فرمایا ہے (پھر اللہ کے صدقہ (یعنی احسان) کو قبول

کرو۔ رواہ مسلم

اس حدیث میں قصر کو صدق فرمایا ہے اور چنانچہ کسی کو مالک کرنے کا احتمال ممکن ہو وہاں تصدیق کرنے کا معنی ہوتا ہے۔
مجلس: نقد کروینا (تو قصر جب تصدیق ہو، اور قصر سے کیا چیز کی تخلیک نہیں ہوتی لہذا حالہ اور کثرت کو مطلقہ کر دینا ہی مراد ہو گا اور
اللہ کی طرف سے جو علم ساقط ہو گیا اس کو کرنا جائز ہے نیز پوری نماز پڑھنا جائز ہے) کہ جو جس شخص کی اطاعت واجب نہیں
ہے، وہاں قضا کر دے یعنی قضا کو معاف کر دے تو قضا میں ساقط ہو جاتا ہے چاہے جائزہ تصدیق کرنے والی اگر وہ
ہوتی ہو جس کی اطاعت واجب ہے (اس کے تصدیق کے عکس کی قلیل کسی طرح لازم نہ ہو گی)۔

قبیلہ بنی عبد اللہ بن کعب میں انس بن مالک ایک شخص تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی مندرجہ ذیل حدیث بیان کی
اس کے علاوہ کسی اور حدیث رسول اللہ ﷺ کی روایت اتنا سے ثابت نہیں۔ انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سواروں نے
بیم پر لوٹ مچائی (یعنی حملہ کیا) میں فوراً خدمت کرائی میں حاضر ہوا حضور ﷺ ان کا کھانا تناول فرما رہے تھے فرمایا قریب آؤ اور
کھاؤ میں نے عرض کیا میں روزہ سے ہوں فرمایا قریب آؤ میں روزہ کے متعلق تم سے ایک بات کہوں، اللہ نے مسافر سے روزہ اور
نہار کا آدھا حصہ ساقط کر دیا ہے اور حاملہ و مرضی سے روزہ۔ (انس کا بیان ہے) انہوں نے کہ میں رسول اللہ ﷺ کا کھانا کھا۔ کاک
رواۃ ابن الجوزی من طریق الترمذی۔ امام شافعی نے اسی حدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس
حدیث میں روزہ کو نہار کے ساتھ بیان کیا ہے اور مسافر کو سفر میں روزہ نہ رکھنے کا اتفاق علماء جواز سے وجوب نہیں (لفظ) نہار میں
قصر کرنے کا بھی جواز ہو گا جو یہ نہ ہو گا۔

وجہ یہ ہے کہ وضع کا حقیقی معنی ہے ساقط کر دینا لیکن فصاحت صوم میں چونکہ اس کا استعمال کیا گیا ہے اس لئے صوم کے
مواظفہ میں جواز اس کا استعمال تفسیر کے لئے ہو گیا (اور قصر مسلوک کر صوم کے ساتھ اسی لفظ کے تحت کیا گیا ہے اس لئے قصر
میں بھی تفسیر کا معنی مراد ہو گا۔ قصر مسلوک میں وجوب کیلئے اور ترک صوم میں تفسیر کے لئے ہو یہ ممکن نہیں ورنہ ایک ہی وقت
میں ایک ہی لفظ کے دو معنی مراد لینے ہوں گے ایک عقلی دوسرا اجتہادی اور یہ حقیقت و مجاہد کے درمیان اختلاف ہے جو جائز ہے
حضرت عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مطابق پوری پوری بغیر کسی کے سفر کی نماز دو رکعت ہے اور عید الاضحیٰ کی نماز
دو رکعت ہے اور عید الفطر کی نماز دو رکعت ہے اور جمعہ کی نماز دو رکعت ہے۔ اگرچہ تسلسلہ و ابن ماجہ۔ حضرت ابن عباسؓ نے
فرمایا اللہ نے تمہارے نبیؐ پر اقامت کی حالت میں چار رکعت اور سفر میں دو رکعت اور خوف کے وقت ایک رکعت فرض کی۔ رواہ
مسلم۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا (شرح میں) نماز کی دو رکعتیں ہی فرض کی گئی تھیں پھر سفر کی حالت میں تو اس کو
تاکمہ رکھا گیا اور اقامت کی حالت میں اس میں (دو رکعت کی ابتدا و قیام کی گئی۔ رواہ البخاری و مسلم۔
زہری کا بیان ہے میں نے عروہؓ سے پوچھا پھر حضرت عائشہؓ سفر میں پوری نماز کیوں پڑھتی تھیں عروہؓ نے جواب دیا
انہوں نے حضرت عائشہؓ کی طرح پہل کی محمد ﷺ کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں نماز دو رکعت فرض کی گئی تھی پھر جب
رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کی تو چار رکعتیں (اقامت کی حالت میں) فرض کر دی گئیں اور سفر کی حالت میں ہول صورت پر نماز
باقی رہی گئی۔

حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا حضور مسلم نے وقت وفات تک (سفر میں) دو
رکعت سے زائد نہیں پڑھی۔ حضرت عمرؓ کے بھی ساتھ رہا، آپ نے بھی وقت وفات تک دو رکعت سے زائد نہیں پڑھی (یعنی
سفر میں) حضرت عائشہؓ کے بھی ساتھ رہا آپ نے بھی (سفر میں) کوئی وفات تک دو رکعت سے زائد نہیں پڑھی اور اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ رواہ البخاری
میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما قول ابن القلاء کے ساتھ منقول ہے۔ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا آپؐ

سفر میں دور کوتاہی پر اندھ ٹھیک کرنے سے اور میں ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کے ساتھ بھی رہا یہ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ کھین میں حضرت ابن عمرؓ کا قول اس طرح بھی کیا ہے کہ مٹی میں رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں اور آپ کے بعد ابو بکرؓ نے بھی اور ابو بکرؓ کے بعد عمرؓ نے بھی اور عثمانؓ نے اپنی خلافت کے شروع ہوا حصہ میں بھی لیکن کچھ مدت کے بعد عثمانؓ نے چار رکعتیں پڑھیں۔

نام احمدؒ کی روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے مٹی میں چار رکعتیں پڑھیں تو لوگوں نے اعتراض کیا آپ نے فرمایا لوگوں! جب سے مکہ میں آیا ہوں میں نے مکہ میں گھر کر لیا ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپؐ نے مکہ کے جو شخص کسی شہر میں گھر کرے تو وہ خیمہ کی ایسی نماز پڑھے۔ دیکھو حضرت عثمانؓ کے پوری نماز پڑھنے پر لوگوں نے اعتراض کیا اور آپؐ نے مکہ میں گھر کر لینے کا خیر پیش کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری نماز پڑھنی جائز نہیں اور لوگ اعتراض نہ کرتے اور آپؐ خود راہِ حق کرتے بلکہ فرمادیتے کہ مجھے اختیار یہ گیا ہے کہ سفر میں قصر کروں یا نہ کروں۔

نام شافعیؒ کی طرف سے جواب میں کیا گیا ہے کہ حضرت عثمانؓ خطاب کے قول میں آیا ہے کہ مغرب میں دو رکعتیں ہیں پوری پوری پانچ قصر (مٹی) کے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ دو رکعتیں ثواب میں پوری ہیں (صرف دو رکعت پڑھنے سے) نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا کیونکہ غیر قصر سے مراد اگر یہ ہے تو اس کی اصل نماز دو رکعت ہے سفر میں قصر نہیں پڑھنا تو یہ آیت نصیحت علیہ السلام جناح ان رآہ خیر قولہ کے خلاف ہے اس آیت میں قصر صلوٰۃ ہو نے کی صراحت ہے۔ اور حدیث اور اقوال میں نوعی ہو لیکن جب اس کا مقابلہ صریح قرآنی سے ہو تو واجب ترک ہے یہ تو حدیث و اقوال کے خلاف ہے۔

ابا حضرت ابن عباسؓ کا اثر تو وہاں اجماع واجب ترک ہے یہ مکہ صلوٰۃ خوف کے ایک رکعت ہونے کا کوئی قائل نہیں۔ اہل حضرت عائشہؓ کی روایت تو وہ بھی ناقابل عمل ہے کیونکہ راوی کا محل اگر مکی کی روایت کے خلاف ہو تو ان کی روایت بجز روایتی مٹی ہے۔ اور یہ یقینی ہے کہ حضرت عائشہؓ (سفر میں) پوری نماز پڑھتی تھیں۔ اور حضرت عائشہؓ کی اقوال انہوں نے نقل بھی کیا ہے۔ لہذا ان کے یہ قول کہ سفر میں نماز اول حالت پر چھوڑ دی گئی اس کا مطالبہ یہ ہے کہ جو دو رکعت پڑھنا پسند کرے تو گویا اس کے لئے نماز اول حالت پر چھوڑ دی گئی (اس کو زیادہ کا کلف نہیں بنایا)

ابا حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما کا قول تو وہی کی شہادت دے رہا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ثابت پر دلالت کر رہی ہے لہذا حضرت عائشہؓ کی حدیث کو ترجیح دی جائے گی۔ یا یوں کہا جائے گا کہ حضرت ابن عمرؓ جو فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت پر اضافہ نہیں کیا۔ اس سے مراد ہے اکثر لوگت میں دو رکعت سے زاد نماز نہیں پڑھی (بھی زیادہ بھی پڑھ لی) پھر خود ہی حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی خلافت کے شروع میں دو رکعتیں پڑھیں پھر چار پڑھیں اس میں لوگوں کے اعتراض کرنے کا ذکر نہیں ہے اس سے بجائے خود ثابت ہو چکا ہے کہ دو یا چار رکعت پڑھنے کا اختیار ہے (رواک واجب نہیں)۔

دعویٰ آیت لکھنے میں رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جو حضرت ابن عمرؓ نے ذکر کی تھی تو یہ وجوب پر دلالت نہیں کرتی۔ بولنی ہونا چاہی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عثمانؓ پر لوگوں کا اعتراض اور آپ کی معذرت صرف ترک بولنی کی وجہ سے ہو (ترک واجب کی وجہ سے نہ ہو) امام ابو حنیفہؒ نے ایک عقلی استدلال بھی کیا ہے کہ قصر کی نماز کے آخری شفعہ (آخری دو رکعتوں) کی قضاء کا حکم نہیں اور نہ اس کو ترک کرنے سے گناہ ہوگا (معلوم ہوا کہ پہلی دو رکعتیں ہی فرض ہیں اور) آخری شفعہ نقل سے، روزہ کی یہ حالت نہیں ہے۔ اس کی قضاء واجب ہے اور فقیر کے حج کی حالت بھی اس سے جدا ہے (فقیر پر حج اگرچہ فرض نہیں، لیکن اگر میقات میں داخل ہو جائے تو فرض ہو جاتا ہے۔

تغییر (کرنے نہ کرنے کا اختیار) کا حکم تو اس وقت ہوتا ہے جب فعل اور ترک دونوں میں کسی خاص قسم کی ہولت ہو جیسے مسافر کے لئے رمضان کا روزہ دوسرے لوگوں کے ساتھ ایسی ہولت سے گزار جانا ہے جو تہوار اور سکھنے میں مفقود ہے۔

نہیں کے ساتھ روزہ رکھنے میں آسانی ہے۔ رہا مسافر کا جوہر اس کے ظہر کی نماز تو یہ دونوں ایک ایک جس کی نماز میں اور ہر ایک میں وہ سہولت ہے جو دوسرے میں نہیں ہے جوہر میں (بلکہ جوہر رکعت کی سہولت حاصل ہونے کے بائیں شر میں بھی ہیں جو ظہر میں نہیں ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اگر تکلف کی سہولت کی رعایت نہ ہو تو ایسی صورت میں تحریر شتان مہودیت کے معنی ہے (مہودیت کا خاصا وجہ یہ ہے کہ اپنی مرضی پر چلتا)۔

امام صاحب کے اس استدلال کا جواب

اس طرح جوہر میں ہے کہ اگر قلیل اکثر میں تخیر دی جاتی ہے تو دونوں صورتوں کی وجہ ایک ایک ہوتی ہے۔ قلیل میں تو سہولت ہوتی ہے اور اکثر میں قیاد کی زیادتی اور اکثر میں اگر کے زیادہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قلیل میں (معاشرہ کے درجہ سے) قیاد کم ہے اور زیادہ میں مقدار قرات کم ہے۔ آہستی کہ جس سے نماز نہ جائے (کامل قرات کے لئے کافی ہے) اور پورے قرآن کی ایک رکعت میں قرات (جو زیادتی قیاد کی موجب ہے) دونوں کا اختیار ہے۔ اولیٰ اللہ کہ کسی نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا اور نہ پورے آخر میں بڑھنے والا فرض سے زائد (بظہر قلیل) بڑھتا ہے کیونکہ ہم قرات قرآن کا ہے اور جس طرح مقدار کوئی یا کثیر یا مہودیت مہودیت کا ہے۔ اسی طرح پورے قرات میں بھی قیاد ہے۔

اس پر شبہ کیا جاسکتا ہے کہ

تقریر قرآن بات پر دلالت کر رہی ہے کہ اگر مسافر کو قیاد نماز پڑھنے تو قیاد زیادہ ہو گا اور قصر پڑھنے میں اتنا قیاد نہ ہو گا (جو فرض لا ہو جائے گا) جیسے نماز میں قرات کی زیادتی سے بالاجماع قیاد زیادہ ہوتا ہے۔ سنت سے زیادہ قرات لازم کے لئے اس وقت ضروری ہے جب متذکرہ پڑھتے کرتے ہوں۔ نماز پڑھنے میں زیادتی قرات افضل ہے اور اگر قوم راغب ہو تو لازم کے لئے بھی زیادہ قرات پڑھنا زیادتی قیاد کا باعث ہے لیکن بالاجماع سفر میں قصر کر پوری نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ امام شافعی کا قیاد قول ضروری ہے کہ سفر میں پوری نماز پڑھنا افضل ہے مگر آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔

رہا امام شافعی کا قیاد جناح سے تفسیر کا استدلال کہ قیاد غلط ہے وہ یہ ہے کہ لوگ پوری نماز پڑھنے کے عادی تھے اور اسی سے ہوتا تھے۔ قصر کے حکم سے ان کے دلوں میں یہ خطرہ ضرور پیدا ہوا کہ اس سے نماز میں کمی آئے گی اور خیال کو درست کرنے کے لئے ان کو قیاد کی غلطی کی تاکہ لوگ قصر سے کوئی خطرہ محسوس نہ کریں اور اطمینان قلب سے قصر کے ساتھ نماز پڑھیں جیسے دوسری آیت میں آیا ہے **لَا تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللَّهَ يُبَدِّلُ الْوَسْطَ وَهُوَ يُدَبِّرُ الْاُمُورَ** اور دونوں ہزاروں اس زمانہ میں دہشت کے بظنون ہیں (جہالت کے زمانہ میں لوگ مقصورہ کے درمیان چکر لگاتے تھے اور دونوں ہزاروں اس زمانہ میں دہشت کے تھے جب اسلام کا دور آیا اور مقصورہ کے درمیان طواف کی جگہ پر مقصور ہوا لیکن اس طور پر کہ لوگوں کو یہ خیال نہ ہو کہ یہ قیاد پرستی اور جہالت کی رسم ہے اس لئے قیاد جناح استعمال کیا۔

اس کے رد میں شافعی کی طرف سے کہا گیا ہے کہ یہ تو قولہ خود ہے اور ظاہر آیت کا ترک ہے۔ واللہ اعلم۔

بحث..... ۳۔ آیت کے عموم نے قرآن نظر لازم ابو حنیفہ کے نزدیک گناہ کے سفر میں بھی قصر کیا جائے گا۔ جی جی جنہ الاموال کے نزدیک سفر میں قصر جائز نہیں مگر ان کے پاس کوئی قائل اعتقاد مکمل نہیں (کہ آیت کے عموم کے مقابل اس کو تسلیم کیا جائے)۔

بحث..... ۴۔ مسافر جب شہر کی آبادی سے نکل جائے تو قصر کرے یہ فیصلہ چاروں ماسولہ کے نزدیک بالاتفاق ہے اور ایک روایت میں نام ایک کا قول آیا ہے کہ جب آبادی سے نکل پکڑ جائے تو قصر کرے۔ ایک روایت میں ہے بھی کیا ہے کہ جب حدیث مان رہا ہے سفر کا وہ کیا قیاد کرے گا وہ میں ہی انہوں نے دور کشیں پڑھا لی۔ حاضرین میں اس دور حضرت عبداللہ کے حدود شکر و موجود تھے۔ چاہے کہ ان کو سفر کو نکلے قیاد آئے تک قصر کرے اور رات کو

نکلے تو دن شروع ہونے سے پہلے قصر نہ کرے۔

ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ حضرت علیؓ جب قصر سے نکلے مگر توہم کی چار کتیس پڑھیں یعنی آبادی بھونہنے سے پہلے پھر فرمایا اگر ہم اس جمعہ کوئی سے آئے نکل جاتے تو در رکعت پڑھتے۔ اسی طرح جب آپ سفر سے واپس آتے اور شہر میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے تو جب تک آبادی میں داخل نہ ہو جاتے در رکعت پڑھتے۔

آبادی میں داخل ہو جانے تو پھر در رکعت پڑھے یہ انتہائی فیصلہ ہے۔ بخاری نے علویانہ کر کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے آبادی سے نکل کر قصر کیا آبادی کے گھر سامنے قصر توڑے تھے جب واپس آئے تو لوگوں نے کہا یہ کوئی آگیا آپ نے فرمایا نہیں جب تک اندر داخل نہ ہو جائیں۔ مراد یہ کہ در کتیس پڑھیں حالانکہ کوئی نکلنے کے سامنے تھا۔

عبدالرزاق نے روایت ثوریؒ، ابوالعباس اسدی کا قول نقل کیا ہے وہ نے کہا ہم حضرت علیؓ کے ساتھ (کوہ سے) نکلے، کوہ ہم کو دکھائی دے رہا تھا، مگر حضرت علیؓ نے در کتیس پڑھیں پھر لوٹے تب بھی در کتیس پڑھیں حالانکہ آبادی میں کو قصر نہ بنی تھی ہم نے عرض کیا کیا ہم چار پڑھیں فرمایا نہیں۔ جو فقہاء اندر داخل نہ ہو جائیں۔

بخاری ۵۰۰۰۔ درہم میں اگر کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز قیام کی نیت کر لے تو امام، ایک دشنامی کے نزدیک چار رکعت پڑھے، داخل ہونے پر بیٹھنے کے دن ان پڑھ کر نکل میں نہیں آئیں گے۔ امام احمد کا قول مروی ہے کہ اگر کسی میں غیر کر ۲۰ نمازوں سے زیادہ پڑھنے کا ارادہ ہو تو پوری نماز پڑھے امام ابو حنیفہؒ مد قصر کے لئے کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز کے قیام کی نیت کو ضروری قرار دیتے ہیں اور جنگل میں یا (بدویوں کے) گھروں میں پھر نیت کی نیت کا تصور نہیں کرتے۔

حنبلہ کی دلیل یہ ہے کہ حج و عمرہ میں ۱۲ روزی الحجہ کی حج کو تو امام کے دن رسول اللہ ﷺ کے میں داخل ہونے۔ روز ترویہ یعنی ۸ روزی الحجہ کو جسرات کے دن منی کو گئے۔ بروز عرفہ یعنی ۹ روزی الحجہ کو طواف اقصیٰ کے بعد منی سے عرفہ کو تشریف لے گئے پھر حج سے فارغ ہو کر چار شب کی رات صبح میں گزری اور صبح سے پہلے پہنچے تو کے میں طواف وادان کر لیا اور ۳۱ کی صبح کو (نکلتے) نکل گئے اس طرح وہیں رہا پوری ہو گئیں۔ یوم الترویہ تک چار شبانہ روزہ کے میں قیام فرمایا۔ اس تفصیل سے امامانک اور امام شافعی کا قول باطل ہو گیا (کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے چار شبانہ روزہ کے میں قیام رکھنے کے باوجود وہ کس دوس روزی حج و عمرہ کی نیت گزرنے کے باوجود قصر کیا۔ نہیں امام احمد کا قول اس سے باطل نہیں ہوتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں کل ۲۰ نمازوں اور انیس اس سے زیادہ نماز پڑھیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے توہم کو بھی دلیل میں پیش کیا ہے طحاوی نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ جب تم حالت سفر میں کسی شہر میں جاؤ اور وہاں پندرہ روز قصر کرنے کا ارادہ ہو تو نماز پوری پڑھو اور اگر تم کو قصر نہ ہو کہ وہاں سے کب کوچ کر جانا پڑے گا تو (پھر کسی کی نیت گزر جائے) قصر کرو۔

ابن ابی شیبہ نے عباد کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اگر پندرہ روز کے قیام کا پتہ ملو کہ لیتے تھے تو پوری نماز پڑھتے تھے۔ امام محمدؒ نے کتاب قحار میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے کہا۔ ہم سے موسیٰ بن مسلمؒ نے جہاد کی روایت بیان کی کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا اگر تم مسافر ہو اور (میں) پندرہ روز قیام کرنے پر تمہارا دل دل چاہے تو نماز پوری پڑھو اور اگر تم کو معلوم نہ ہو کہ کب کوچ کرنا پڑے گا تو قصر کرو۔

مسئلہ :- اگر کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت نہیں کی تو پھر پندرہ روز سے جائے کا ارادہ کرنا یا ایسا فرما دیا کہ جب کام پوری ہو جائے گا تو چار یا دس گناں طرح برسوں تک وہاں رہنا یا تو جمہور کے نزدیک ہمیشہ قصر کرے گا۔ ایک قول امام شافعی کا بھی یہی ہے دوسرا قول امام شافعی کا یہ ہے کہ ۱۲ روز قصر کرے اور پندرہ دس روز پوری نماز پڑھے امام شافعی کا قول یہ ہے کہ ۷ روز قصر کرے اور اٹھارہ دس روز پوری نماز پڑھے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کے بیان میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ چھٹا ایک سفر میں تشریف لے گئے اور آپ نے ستر روز در کتیس پڑھیں اس لئے ہم بھی ستر روز تک در کتیس پڑھتے

پہنچا اور اس سے زیادہ قیام کرتے ہیں تو پوری غلط ہے جس سے وہ اللہ تعالیٰ کی تہذیب سے اس حد تک کو کٹ گیا ہے کہ اس حد تک میں سزاوارتہ قرار دینا اور اس روز پوری غلط ہے جسے کافر کوئی ثبوت نہیں۔ اتفاق سے سزاوارتہ قیام فرمایا تھا بلکہ اس کا معلوم ہوتا ہے کہ اگر زیادہ قیام فرماتا ہے تب بھی قہر کرتے۔

لام احمد نورانی اور ان کے حضرت جابر کی روایت سے لکھا ہے کہ نبوک میں رسول اللہ ﷺ پہنچے جس میں روز قیام فرمایا اور قہر کرتے رہے۔ عہد الرزاق نے اپنی سند سے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آواز بابت جان میں چاہا قیام کیا اور غار میں قہر کرتے رہے یہ واقعہ بتیجی نے بھی صحیح سند سے بیان کیا ہے۔

بتیجی نے اپنی سند سے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ آواز بابت جان میں عبادین کے ساتھ چھوٹے رہے اور ہرے ہمارا دستہ بزرگ تھا کہ (اس حد تک میں) ہم دور کہیں رہتے رہے۔ اس روایت میں اختلاف بھی آیا ہے کہ اس حد تک میں آپ کے ساتھ دوسرے صحابی بھی تھے اور مسہب بھی کرتے تھے۔

عہد الرزاق نے حسن کا قول بیان کیا ہے کہ ہم حضرت عبدالرحمن بن عمر کے ساتھ چند سال ملک قور میں رہے آپ کو ہزاروں کو قلعہ نہیں کرتے تھے اور نہ دور سخت سے زائد رہتے تھے۔ عہد الرزاق نے حضرت انس بن مالک کا بیان نقل کیا ہے کہ ہم عبدالملک بن مروان کے ساتھ شرم میں دو ماہ رہے اور دور سخت رہتے رہے۔

مسئلہ :- جلال پی کی بحال اور نہ صلاح کے ساتھ جہڑ میں سفر کر رہا ہوا جو مزدور بیٹھ سفر میں رہتا ہوا وہ تین اموال کے نزدیک قہر کر رہا ہے تاکہ نہ نص مطلق ہے صرف لام احمد کے نزدیک قہر نہیں کرتے گا۔

مسئلہ :- غلبہ بدوش صحرا میں کوئی نیت اقامت بعض کے نزدیک صحیح نہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ من کو جہیم کہا جائے جو تک اور اقامت اصل ہے ایک چار گاہ سے دوسری چار گاہ کی طرف چلنے والے سے بڑھ کر بھی کہہ سکتی۔

مسئلہ :- اگر مسافر کسی جہیم لام کی غار کے کسی حصہ میں افتاد کرے تو جہیم کے نزدیک اس کو چار گاہیں پوری کرنی چاہئے۔ لام مالک نے فرمایا اگر اس کو ایک نہکت مل گئی ہو تو چار پوری کرے گا ورنہ دس گاہیں یا سبکی میں رہا ہے یہ کہا جہیم کے پیچھے مسافر قہر کرے گا۔ لام احمد نے موسیٰ بن سلہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ہم حضرت ابن عباس کے ساتھ مکہ میں تھے۔ میں نے کہا جب جب ہم لوگوں کے ساتھ غار رہتے ہیں تو چار رہتے ہیں اور جب لوٹ کر جاتے ہیں تو دور رکھتے رہتے ہیں۔ حضرت انس

عباس نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا یہ طریقہ ہے۔

مسئلہ :- اقامت کی حالت میں جو غار نہت ہو جائے اور سفر میں اس کو لوٹ کرے تو پوری لا کرے گا۔ لیکن غار نہتے کہ ہم نہیں جانتے کسی نے اس میں اختلاف کیا ہو چکا جس اور مرنی کا قول ایک روایت میں ہے کہ (صلوہ جعفر کی نذر) سفر میں قہر کے ساتھ لوٹ کرے گا ورنہ سفر میں کوئی نہتہ قضا ہوئی ہو تو لام اور حنفیہ اور لام مالک کے نزدیک سفر میں قہر سے ساتھ لوٹ کرے گا۔ ماسر فیق کا بھی ایک قول ہے کہ لام احمد کے نزدیک پوری لا کرے گا۔ لام ثانی کا بھی صحیح قول ہے۔

مسئلہ :- اگر مسافر لام ہزار جہیم متذکرہ تو لام دور کہیں پڑے گا اور جہیم اپنی غار پوری کریں گے اگر ایسی فیصد ہوگی ہے حضرت عمر بن عباس کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ جب مکہ کی طرف گئے کہ وقت بھی آپ کے ساتھ موجود تھا تب تک میں آنحضرت قیام کیا (اس حد تک میں) ہم دور کہیں پڑتے رہے حضور ﷺ فرمایا کرتے تھے

اے اللہ! تم چار رکعت پر ہم تو مسافر لوگ ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ اور محمد

اگر تم کو اندیشہ ہو کہ کافر تم کو دیکھ پچھائی کے میں قل

اِنْ يَنْصَرِفْ عَنْكُمْ فَانْصَرِفْ عَنْكُمْ اِنْ يَنْصَرِفْ عَنْكُمْ فَانْصَرِفْ عَنْكُمْ

کرنے والی بھی کہ نہتہ کرے یا نہتہ کرے۔ اس شرط کو ہزاروں کی ضرورت نہیں کیونکہ مابقی اس پر اس پر روایات گروہ ہے یعنی اگر دشمن کی ایذا رسائی کا تم کو اندیشہ ہو تو غار میں آ کر لیا کرو۔ بظاہر آیت میں خوف خدا کو قہر کی شرط قرار دیا ہے۔ خدا کی ای

اور ان کو آپ نماز پڑھائیں۔

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ ۖ فَمِثْلَ خَالِدٍ
فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ ۖ فَمِثْلَ خَالِدٍ

فَاتَمَّ كَافَّةً مِنْهُمْ مَعَالِفُ
تو ان میں کا ایک گروہ آپ کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہو یعنی کل نمازیوں کے دو گروہ، بالکل آپ کے ساتھ کھڑا ہو جائے اس کو آپ نماز پر احادیث شروع کر دیں۔

وَلْيَأْخُذُوا بِحُلِيِّهِمْ

اور یہ مکر وہ اپنے اسلحہ (اپنے ساتھ) لئے رہے لام مالک نے کہا صلہ خوف میں احمق
(نہانے کے اندر) اپنے ساتھ رکھنا واجب ہے لام شافعی کا بھی ایک قول ماکہ ہے لیکن اکثر علماء کے نزدیک امر اعتبار کے لئے ہے
(نہانے کے اندر اپنے اسلحہ ساتھ رکھنا مستحب ہے)۔

پھر جب یہ گردو بخجود کر چکے یعنی آید رکعت اقام کے ساتھ پوری کر لے سجدہ سے نماز بھی مروا ہو سکتی ہے جز بول کر کل مروا یا چاہے سجدہ بھی یہ گردو پوری نماز پڑھ لے۔

فَلْيُؤْتُوا مِنْ دُونِهَا
وَلَنُؤْتِيَنَّهُمْ طَائِفَةً أُخْرَىٰ لَتَرَوُنَّ
أَعْيُنُهُمْ كَتُّبٍ مُّسَوِّمَاتٍ يَوْمَ
يُخْرَجُونَ مِنْهَا سَائِرَ الْجِمْهَاتِ

اور (ان کی جگہ) کو دوسرا کر دو آجائے جس نے نماز نہیں پڑھی ہو۔
تو تمہارے پیچھے چلا جائے یعنی تم سب کے پیچھے وہ سمن کے سامنے چلا جائے۔

فَلْيَكُونُوا مِن قَوْمِ الْعَصَا

دَلَّتَانِ طَائِفَةِ اُخْرٰی اَمِیْصُوا
اور دلتانِ طائیفہٴ اُخریٰ امیصوا

دولتات طایفه
پادشاهان

وَمَا يَأْخُذُ أَجْزَارَهُمْ وَلَا يُمْسِكُهُمْ

فليصنوا معك
مما يشاءون

سے مر لو، دشمن کے حملے سے بچنے کا سامان جیسے زور و احوال اور اسلحہ سے مر لو ہیں، لڑائی کے متحیّد احسن سے لڑنا چاہتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا مسلحانہ فکاہ طریقہ جیسے طور و روایات ہیں، آگاہ ہے۔

(۱) ابو عیاش زرقی اور جابر بن عبد اللہ کی روایت سے پہلے گزر چکا ہے یہ صورت عشق میں ہوئی تھی جو دشمن مسلمانوں کے لیے قلعہ کے درمیان حائل تھا۔

(۲) شخصیں نے صحیحیوں میں حضرت جابرؓ کی روایت سے لکھا ہے حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ کعب بن جریج ذات الرقعہ میں تھے۔ اس روایت میں آیا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے نیک گروہ کو دور کتبیں پڑھائیں پھر یہ گروہ پیچھے

جسے تیار اور حضورِ معظم نے دوسرے گروہ کو دوسرے کشتیوں پر سنا نہیں اس طرح وہ سبوں کے ساتھ گلی چارہ اور دوسرے لوگوں کی دوسرے کشتیوں پر نہیں اس حد تک کا مطلب یہ ہے کہ حضور نے چارہ کشتیوں ایک ہی سلسلہ کے ساتھ لائیں اور دوسرے

لڑو ہو ماسی سے ہر گز نہ لڑو لڑو لکھیں پڑھیں۔ دوسرا مطلب یہ کہ حضور نے دوزخ سے پہلے ایک لڑو کے ساتھ سلام بھیج دیا۔ پھر دوسرے لڑو کو دوزخ لکھیں پڑھیں اور ان کے ساتھ سلام بھیجے۔ یہ آخری صورت حضرت جابرؓ کی روایت میں

حضرت کے ساتھ اُن اہل بیت کے جن میں رسول اللہ ﷺ کو لوگوں کی سلاطین پر حاکمیت تھی، یہ لوگ دوسرے لوگوں کے ساتھ مل کر حضرت کو دوسرا پھر دہرایا۔ پھر دوسرا کہہ کر آپ نے اس کو دوسرا کہتے ہوئے حاکمیت پر روایت بخوئی۔ یہ طریق شافعی ہیں۔

اس رویت میں ساری برائیوں کا نام سکھوں کے لئے بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ اگر وہ ایک ایسے شخص سے مل جائیں تو ان کو ضرور ہلاک کر دیں گے۔

میں نے کہا ہے، نیکی میں معصیت کے خور کے متعلق فرمایا یہ کچھ نہیں ہے، انسان نے اس کو ضرور کھو دیا وہ تم نے حد نہیں بنانے

یہ حدیث بخود ابو ذر بن حبیب رحمہ اللہ نے اجماع قاضی نے ابوبکر وکی روایت سے بیان کی ہے اور انور زرارین حبیب کی روایت میں اس کو شک کے ساتھ کہ غریب سے اور ہلکے قاضی کی روایت میں مشرق کی۔ ابن قطان نے کہا کہ روایت معلول ہے یہ کہ حضرت ام کلثوم

صلواتِ شریف کے وقوع کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ حافظہ نے کہا اس سے روایت مطلقاً نہیں ہوتی۔ سر اصل صحابی ہو جائے گی (جو متبعوں سے)۔

(۳) صحیحین نے صاحب بن خوات کی روایت سے ایسے شخص کا بیان نقل کیا ہے جس نے ذات المرقاح کے دن رسول اللہ کے ساتھ نماز پڑھی تھی، بخاری نے دوسری سند سے صاحب بن خوات کے دوہی کا نام پہیل بن ابی حمزہ لکھا ہے۔ پہیل کا بیان ہے کہ ایک گروہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صف باندھی اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے رہا۔ حضور نے اس گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر جسے کھڑے رہے اور ان لوگوں نے اپنی نماز (یعنی باقی رکعت) پوری کی پھر کھڑے ہو کر دشمن کے سامنے آگئی۔ آخر صف بست ہو گئے اور دوسرا گروہ آگیا اس کو حضور نے اپنی نماز کی باقی رکعت پڑھاں پھر (بخیر سلام پھیرے) اپنی جگہ تھے۔ پھر رہے اور ان لوگوں نے اپنی باقی نماز پوری کی پھر حضور ﷺ کے ساتھ سب نے سلام پھیرا۔

(۴) ترمذی کی روایت سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین اور عسقلان کے درمیان پڑاؤ کیا۔ مشرکوں نے کہیں (مسلمانوں) کی ایک نماز ہے جو ان کو ہلاک کر دے اور ولادت بھی زیادہ پیدائی ہے۔ یہ عمر کی نماز ہے اس لئے اپنی پوری قوت جمع کر کے (نماز کے اندر پھر پڑھ کر) رو یا ہر عمر حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کے پاس (مشرکوں کے قہار کی اطلاع کے لئے) آگئے اور حضور کو مشورہ دیا کہ ساتھیوں کے دو حصے کر کے ایک حصہ کو نماز پڑھاں اور دوسرا حصہ نماز پڑھنے والوں کے پیچھے کھڑا رہے اور بچوں کا سلام اور اسلحہ لئے رہے اس طرح ہر گروہ کی (اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ) ایک رکعت ہوگی اور آپ کی دو رکعتیں ہو جائیں گی۔ اسی طرح بخاری نے بھی لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کی صلوٰۃ خوف کی یہی صورت منقول ہے کہ حضور صلعم نے ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھاں اور دوسرے گروہ کو دوسری نماز انہوں نے بغیر نماز نہیں پڑھی۔ بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ذبیح بن ثابت کی روایت میں آیا ہے کہ جویم کی ایک ایک رکعت ہوئی اور رسول اللہ کی دو علماء نے اس کو شدت خوف کے وقت کی نماز کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ ایسی حالت میں ایک رکعت فرض ہے۔

(۵) بخاری نے صحیح میں مسلم بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کیا ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کو گیا اور دشمن کے مقابلہ پر ہم نے صف بندی کی (نماز کا وقت آگیا تو رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز پڑھانے کھڑے ہو گئے۔ چنانچہ ایک گروہ آپ کے ساتھ نماز کو کھڑا ہوا اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے رہا اور رسول اللہ ﷺ نے اس گروہ کے ساتھ رکعت پڑھی پھر یہ گروہ لوٹ کر اس گروہ کی جگہ آگیا جس نے نماز نہیں پڑھی تھی اور دوسرا گروہ آگیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو بھی لے کر ایک رکعت پڑھی اور دوسرے گروہ کو پھر سلام پھیر دیا اور مقتدیوں میں سے ہر شخص کھڑا ہوا اور ایک رکعت پڑھی اور دوسرے گروہ نے کئے۔ ان کی روایت بھی اسی طرح آئی ہے۔ اس روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ اگر اس سے زیادہ خوف ہو تو نماز پڑھاں اور پیدل ہو سوز ہو یا قہر و شہادت ہو۔ شیخ نے کہا میرے خیال میں حضرت ابن عمر نے (بخاری) بخیر رسول اللہ کے قہر کے دوئے ایسا نہیں کیا۔

نابز ابو حنیفہ نے صلوٰۃ خوف کی صورتوں میں سے اسی آخری صورت کو اختیار کیا ہے باقی صورتوں کو سائر نہیں قرار دیا اور فرمایا دوسرا گروہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد دشمن کے سامنے چل جائے اور پیدل گروہ اگر اول اپنی نماز پوری کر لے پھر دوسرا گروہ اگر اپنی نماز پوری کرے اور سلام پھیر دے تو نہ امام ٹھہرے نہ کتاب آواز میں نام ابو حنیفہ کی روایت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قول نقل کیا ہے اور ایسے معاملہ میں حدیث "ووقف من فوقی فی طرح اذونی ہے اس لئے امام صاحب نے اس کے سوا کسی صورت کو جائز نہیں قرار دیا۔

دوسری صورت میں تو فرض پڑھنے والے کی اقتداء نقل پڑھنے والے کے پیچھے اقامت آئے گی (جو درست نہیں کیونکہ قوی کی بناء ضعیف پر ناجائز ہے) اور تیسری صورت میں امام سے پیچھے مقتدی کا کوں اور سجدہ کرنا لازم ہے جس کی کوئی ظہیر شریعت میں نہیں اس کے علاوہ مقتدی کا تھک رہا ہو تو کھڑا ہونا لامتناہی کے خلاف ہے۔ چوتھی صورت اجتماع مشرک و اہل اسلام ہے علاوہ امام کے اور لوگ صرف ایک رکعت پڑھیں ایسا کسی کے نزدیک درست

بعض علماء نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جب تم صلوٰۃ خرف سے فارغ ہو جاؤ تو پھر اللہ کا ذکر کو یعنی نماز پر دو صحت کی حالت میں کھڑے ہو کر اور پھر کی حالت میں یا اللہ جو نے کی وجہ سے یاد بھی ہونے کے سبب یا کروری کے باعث حسب تقوٰت عذر بیٹھ کر یا لیٹ کر۔ یا سر اسے کہ جب حالت خوف میں تم نماز کا لوہہ کرو تو اگر قدرت ہو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو۔ یہ بھی ممکن نہ ہو تو لیٹ کر پڑھو۔

قُلْ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْفَعُنِيْ اَوْ يَنْفَعُنِيْ الصَّلٰوةُ ۝
 خوف دور ہو جائے اور تمہارے دلوں کو سکون ہو جائے تو ٹھیک ٹھیک تمام ارکان اور شرائط کی پابندی کے ساتھ نماز پڑھو اس کی حالت میں وہ بہت جائز نہیں جو خوف کی حالت میں جائز ہے۔

لَا تَنْفَعُكَ الصَّلٰوةُ اَوْ تَنْفَعُكَ الصَّلٰوةُ ۝
 یعنی جہاں تک ممکن ہو نماز کو اس کے وقت سے نہ ڈالا جائے یہ آیت گویا گزشتہ بیان کی علت ہے کہ خوف کی نماز اور کھڑے بیٹھے عذر کے وقت نماز میں اسے ضرورت ہے کہ نماز مسلمانوں پر فرض لازم ہے اور اس کا وقت معین ہے۔

لام شافعی میں جنگ کی حالت میں اور مسابقت کی صورت میں نماز کو جائز قرار دیتے ہیں اور یہ بیان ہے اس قول پر اسی آیت سے استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال غلط ہے کیونکہ اگر حالت مسابقت میں نماز کا جو اثر ہو تا تو جس طرح لینے اور بیٹھنے کی حالت میں نماز کا کثیر اثر آیت میں کیا گیا ہے اسی طرح حالت مسابقت میں نماز کا ذکر بھی ہو تا اور اصل عدم جو ہے آیت میں لوقات صلوٰۃ کی تفصیل نہیں کی گئی ہے اہل بیت میں اس کا بیان آیا ہے۔

مسئلہ :- بالامتناع ظہر کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہو کر عمر تک رہتا ہے اور عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہے مگر سورج میں زردی آنے پر بالاجماع مکروہ تحریمی ہے لام شافعی کے نزدیک جب ہر شے کا سایہ (اصلی سایہ کو چھوڑ کر) وہ چند ہو جائے تو عصر کے لئے یہ وقت سب سے اعلیٰ ہے مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد اور عشاء کا وقت غروب شفق کے بعد سے شروع ہو کر فجر چلنے تک رہتا ہے لیکن بالاجماع آدمی رات سے نیاہ تاخیر نہ کرے مستحب ہے فجر کا وقت صبح کی پوچھنے سے طلوع آفتاب تک ہے ظہر اور مغرب کا آخر وقت کہاں تک ہے اس میں آئمہ کا اختلاف ہے جمہور کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب ہر چیز کا سایہ زوال کو چھوڑ کر ایک شکل ہو جائے اور مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے لام اور حنفیہ کے نزدیک ہر چیز کا سایہ دو شکل ہونے تک ظہر کا وقت رہتا ہے۔ لام مالک اور شافعی کے ایک قول میں مغرب کی نماز غروب آفتاب کے بعد فوراً پڑھ لی جائے تاخیر نہ کی جائے لوقات حنفی میں اس میں غلط وہ ہے جو حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب سایہ دو بار جبریل نے میری لاسمت کی۔ پہلی بار ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سایہ شمس کی طرح تھا پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز اپنے سایہ کی شکل ہو گئی تھی (یعنی سایہ اصلی کو چھوڑ کر ہر چیز کا سایہ ایک شکل ہو چکا تھا) پھر مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز اپنے سایہ کی شکل ہو گئی تھی اور روزہ دار روزہ کو مانتا ہے پھر عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جب شفق مابین ہو چکی تھی۔ پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھائی جب روشنی کی پوچھنے ہے۔ اور روزہ رکھنے والے کے لئے کھانا ممنوع ہو جاتا ہے۔

پھر دوبارہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جس وقت گزشتہ دن کے عصر کے وقت کی طرح ہر چیز کا سایہ ایک شکل ہو گیا تھا اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ دو شکل ہو گیا تھا پھر مغرب اول وقت کی طرح پڑھائی اور عشاء ایک تہائی رات کے پڑھائی پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھائی جب زمین زرد ہو گئی تھی پھر میری طرف رخ کر کے جبریل نے کہا کہ آپ سے پہلے انبیاء کا یہی وقت ہے وہ دن (دوسرا دن) کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حنفی میں نماز کی ہے اس کو حسن رخ اور حاکم نے صحیح الیاء کہا ہے لیکن اس کی سند میں ایک روایت عبد الرحمن بن حداثہ ہے جس کو امام احمد اور نسائی اور ابن معین اور ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے عمر ابن سعد اور ابن حبان نے اس کو قویٰ کہا ہے۔ اسی روایت کا تاریخ (مناویہ) عبد الرزاق نے حضرت

ابن عباسؓ کا بیان بھی نقل کیا ہے، ایمین الدین نے اس کو انہی صاحب قراءہ جو کہ ابو بکر ابن عمرؓ کی اور ابن عمرؓ کے لیے لکھا ہے۔

حضرت بزرغل کی امامت اللہ ربہ چند صحابہؓ کی روایت سے آئی ہے حضرت جابرؓ کی روایت میں حدیث کے یہ الفاظ آئے۔ پھر دوسرے دن عشاء کی نماز کا وقت پڑھی جب تو عمرؓ آیا (فرمایا) ایک جہاں کی جہاں تک لکھا ہے کہ (وقت نماز کے متعلق سب زیادہ صحیح حدیث اس ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی ہے۔

حضرت زید بن خالدؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کا وقت دریافت کیا تو فرمایا انہوں نے یعنی دونوں دنوں میں ہمارے ساتھ نماز پڑھنا چنانچہ زوال آفتاب کے بعد حضور ﷺ نے بلال کو حکم دیا کہ بلالؓ کی پھر اس کو امامت پہنچا کا حکم دیا۔ سب انہوں نے حکم کی امامت بھی پھر جس وقت سورج کو نماز سید اور صاف تھا اس وقت آپ نے بلالؓ کو حکم دیا کہ زوال کے بعد کی امامت بھی پھر حسب انہوں نے وقت بھی کیا جب سورج چھپ گیا تھا پھر انہوں نے مطابق عشاء کے اقامت مقرر کی یعنی کہ بعد کی پھر حسب انہوں نے اقامت مقرر کی پھر دوسرا دن، ہوا تو حضور کے حکم کے مطابق حضرت زید بن خالدؓ نے حضور کی امامت سے غیب ہند تک پڑے ظہر کی نماز پڑھی اور عصر اس وقت پڑھی جب سورج کو نماز مقرر کیے دن سے تاخیر کی بھی اور مغرب کی نماز مقرر کیے (یعنی پہلے پڑھی اور عشاء کی نماز ایک جہاں رات آئے پڑھی اور پھر فجر کی نماز اچانک کے پڑھی پھر فرمایا: وہاں تک جہاں تک شخص نے عرفی کیا رسول اللہ ﷺ میں نہ ضرور ہوئی فرمایا (جو میری نماز میں اقامت نہ کیجیں) ان کے وہ زمانہ تہجد کی نماز کے لوگات ہیں۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت بھی حضرت بریدہؓ کی روایت کی طرح ہے اس روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ حضور ﷺ نے مغرب کو اس وقت تک مقرر کیا کہ غشی غائب ہونے کے قریب ہو گئی یعنی دوسرے روز۔ رواہ مسلم حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر، ظہر کا وقت (شرعاً ہوتا ہے) زوال آفتاب سے (اور) اس وقت تک کہ رہتا ہے کہ ہر چیز کا سایہ اپنی کھائی تک نہ ہو جائے جب تک عمر نہ آجائے اور عصر کا وقت اس وقت تک ہے کہ آسپ زرد نہ ہو جائے اور مغرب کا وقت اس وقت تک ہے کہ شخص نہ چھپ جائے اور عشاء کا وقت آدھی رات تک اور صلاوات تک ہے کہ سورج نماز کا وقت ہو چکے سے اس وقت تک ہے کہ سورج برآمد نہ ہو جائے۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ مغرب کا شروع وقت سورج غروب ہونے پر ہے اور آخری وقت مقرر چھپنے پر اور عشاء کا شروع وقت مقرر چھپنے پر ہے اور آخری وقت تو عمر کی نماز پڑھنے پر اور فجر کا شروع وقت طلوع فجر سے ہے اور آخری وقت سورج نکلنے تک ہے۔ ترجمہ کیے یہ حدیث میں نہیں ہے روایت سے بوساقت اس میں تو ابو ہریرہؓ حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف منسوب ہے کہ حضور ﷺ نے اس کو غلطی سے روایات بیان کئے ہیں تمام احادیث سے جبہد کے قول کی تائید امام مالکؒ امام شافعیؒ کے قول کے خلاف ہو رہی ہے کہ مغرب کا آخری وقت مقرر چھپنے تک ہے۔

سورہ زمرہ میں تک عصر کا آخری وقت یہ ثابت ہے اذکر من عند ربی یغفر لکم عن الصغائر والکبائر فقلت انی اعفونکم عن الصغائر عن ذکر ربی خشی فلو انکم بائنا جباب سے سنا ہے اس کے علاوہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں نے طلوع آفتاب سے پہلے کبھی نماز کی ایک رکعت پائی اس نے فجر کی نماز پائی اور جس نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی (نماز کی) ایک رکعت پائی اس نے عصر کی نماز پائی۔ بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔

عشاء کا آخری وقت طلوع فجر تک ہے یا حدیث میں نہیں آئی نہ صحیح میں نہ ضعیف میں۔ عشاء کے آخری وقت کی تعیین کے متعلق احادیث میں (تفصیلی) اختلاف ہے حضرت ابن عباسؓ حضرت ابو موسیٰؓ اشعریؓ اور حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایات میں آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک قرآن کی رات تک عشاء کو مقرر کیا اور حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں آئی ہے کہ تو عمرؓ رات ہوئے تک عشاء میں تاخیر کی حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ عشاء میں

اسکی تاخیر کی کہ دو تہائی رات چلی گئی۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ عشاء کی نماز حضورؐ نے اس وقت پڑھی کہ بیشتر رات گزر چکی تھی۔ یہ تو ام ایوبؓ میں موجود ہیں۔

محدثی نے نکلا ہے کہ ام ایوبؓ کے مجموعہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پوری رات عشاء کی نماز کا وقت ہے نہیں مگر تب تا فرق ہے۔ ایک قبائلیہ کہ افضل ہے اس کے بعد نصف رات تک غنیمت ہے اور نصف کے بعد سب سے کم رواج ہے۔ طلحہ کی لڑائی شدت سے نافع بن جبر کا بیان افضل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ اشعری کو نکلا تھا عشاء کی نماز رات کے جس حصہ میں چاہو پڑھو جس سے غفلت نہ کرو۔

مسلم نے بیست و نعر میں کے قصہ میں حضرت ابو قتادہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کوئی قصور نہیں (یعنی نیند کی وجہ سے اگر نماز قضاء ہو جائے تو یہ قصور نہیں) بلکہ قصور میں سے کسی (وقت کی) نماز میں اتنی تاخیر کی جائے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ اس حدیث کے آخری جملہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ عشاء کا وقت طلوع فجر تک ہے۔ اس کے علاوہ علماء کا اجماع ہے کہ اگر رات کا کچھ حصہ باقی ہو تو اس وقت کوئی کافر مسلمان نہ جائے یا نہیں وہی عورت پرک ہو نہ پالا کا بغیر ہو نہ تو عشاء کی نماز اس پر واجب ہے۔

یہ بات کہ حضرت جبریلؑ کی امامت والی حدیث اور رسول اللہ ﷺ کی نہ کوہ و لا ساعل کو اوقات کی حکیم میں جو عشاء کا وقت شمس شب یا نصف شب تک بیان کیا ہے یہ تو اس سے مراد غیر مکروہ مستحب وقت ہے۔ اسی لئے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اول وقت سے مغرب کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے۔ مگر تیسری مکروہ تحریمی نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے متوط شفق تک مغرب میں تاخیر کی گئی مگر عشاء کی نماز میں اس وقت سے تاخیر کرنا جس وقت حضور ﷺ نے (دوسرے دن) نماز پڑھنی تھی نیز آفتاب میں زردی آنے تک عصر کی نماز میں تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے (رسول اللہ ﷺ سے اس کا ثبوت نہیں ہے) بلکہ آفتاب کے زرد ہونے تک عصر میں تاخیر کرنی تو سخت ترین مکروہ ہے کیونکہ اس وقت نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے اور اس کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

یہی امامت جبریلؑ (علیہ السلام) کی وہ حدیث جس میں عصر کا وقت (صرف) اس وقت تک بیان کیا گیا ہے کہ ہر شئی کا سایہ دو مثل ہو جائے تا یہ رسول اللہ ﷺ کے سن (زین) سے منسوخ ہے کہ وقت عصر اس وقت تک ہے جب سورج زرد ہونے لگے۔

ظہر کا آخری وقت دو مثل سایہ تک رہنا کسی حدیث میں نہیں آیا۔ صحیح میں نہ ضعیف میں اسی لئے اس مسئلہ میں امام احمد جب کے دونوں شاگردوں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول بھی امام کے خلاف اور جمہور کے موافق ہے لیکن امام اعظمؒ نے اپنے مسلک کی تائید میں حضرت بریدؓ والی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ دوسرے روز رسول اللہ ﷺ کے حکم سے موافق حضرت جابرؓ نے ظہر کی اقامت جھٹکا کہ پڑھے گا اور حضور ﷺ نے ظہر کی غلا خوب ٹھنڈک ہوئے پڑھی۔ غیر رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ جب سخت گرمی ہو تو نماز کو جھٹکا کرنا کیونکہ گرمی کی شدت جنہم کی لپیٹ سے ہوتی ہے بدواً اللہ۔

امام اعظمؒ نے فرمایا ان کے ملک (یعنی مدینہ) میں ایسے وقت جب کہ ہر چیز کا سایہ (صرف) ایک مثل ہو تا تھا سخت گرمی ہوتی تھی اس لئے ظہر کو جھٹکے وقت پڑھنے والی حدیث۔ امامت جبریلؑ والی حدیث کی بنا ہے کیونکہ امامت جبریلؑ والی حدیث تو اوقات منسوب کی تھیں میں سب سے پہلی حدیث ہے قبل ازہر اور ظہر والی حدیث سے حدیث امامت جبریلؑ منسوخ ہے اور جب حدیث امامت جبریلؑ کا منسوخ ہونا ثابت ہو گیا تو اول وقت عصر جس میں جبریلؑ نے امامت کی تھی وہ بھی منسوخ ہو گیا کیونکہ آیت لَنْ تَنصُرُوهُم اَنْفَعُ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْ يُخَالَفُوْهُمَ شَوْقًا مَّا كُنْتُمْ اَعْلٰمًا ہے کہ ہر نماز کا بدلہ لوقت ہو اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ نماز کو اتنا موخر کرنا کہ دوسری نماز کا وقت آجائے تقریباً ہے لیکن دوسرے دن جو دو مثل سایہ ہونے پر حضرت جبریلؑ نے عصر کی امامت کی تھی تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عصر کا وقت تھا اور یہ منسوخ نہیں، واللہ اعلم بالصواب

سبیل کو جو اہل میں برا اثر رکھتا اور اصل آدمی کا منہم کیا اس پر بشر کی بکھریب اور بیداری براحت کے سلسلے میں آیات انزل فرمائی
 ایک نکتہ پڑھیں جو بشر کو جب نزل آیات کی اطلاع ملی تو وہ مرد ہو کر بھاگ کر نہ کو چھڑا کیا اور سلفہ بخت سعد کے پاس
 باکر نصیر اور رسول اللہ ﷺ نور دوسرے مسلمانوں کی حواء کرنے لگا۔ اس کے بارہ میں آیات کا نزل ہوا اور حضرت حسان بن
 ثابت نے اس کی حواء کی آخر وہ موت تیکہ یہ واقعہ ماوراء النہر ۳۲ ہجری کا ہے۔

یعنی نے لکھ ہے کہ کلنی نے ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا اور ابن جریر نے یہ روایت لکھی
 ہے کہ اس آیت کا نزل ایک انصاری کے متعلق ہوا اس کا نام طہہ بن اسیق تھا اور خاندانی طہہ بن عمارت میں سے تھا
 اس نے اپنے عسائے قزوین نعمان کی زور پرانی تھی زور ایک شخصے میں تھی جس کے اندر آج بھرا ہوا تھا۔ شخصے میں شگاف تھا
 سے لگا بکھڑا تھا یا نور چور کے مظان تک پہنچی چلا گیا طہہ نے زور بھرا کر ایک یہودی کے پاس جس کا نام زید اسکن تھا چھڑا دی۔ زور
 کی تلاش طہہ کے پاس ہوئی۔ طہہ نے قسم کھالی کہ میں نے نہ زور دیا ہے نہ شخصے اس کا قسم ہے۔ زور والوں نے کہا ہم نے آٹے کے
 نشان اس کے گھر تک دیکھا ہے لیکن طہہ نے قسم کھالی تو زور والوں نے اس کو پھوڑ دیا اور یہودی نے گھر تک آٹے کے نشان کا
 چھڑا کیا اور یہودی کو جا بکھڑا یہودی نے کہا شخصے طہہ بن اسیق نے یہ زور دی تھی۔ طہہ کی قوم: لے تھی بنی قنقرہ رسول اللہ صلعم
 کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور سے درخواست کی کہ آپ ہمارے آدمی کی دولت کریں۔ اگر آپ کیلئے کریں گے تو جہلا
 آدمی رو سنا ہو جائے گا اس پر رسول اللہ صلعم نے یہودی کو مراد سے کارواں لیا۔

حضرت ابن عباسؓ کا ایک اور بیان بھی دوسری روایت میں آیا ہے وہ یہ کہ طہہ نے زور اس حیلے سمیت پرائی جس کے
 اندر بھوسی رہی ہوئی تھی اور مارے راستے بھوسی بکھری چلی گئی۔ شخصے زید اسکن کے گھر تک نہ جا کر اس کے دروازہ پر
 تھمیا کہ وہ دیا زور اپنے گھر لے گیا۔ زور کا ملک بھوسی کے نشان پر زید اسکن کے گھر پر پہنچا اور اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت
 میں لے کر حاضر ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے یہودی کا تاج کاٹنے کا لہوہ کیا۔ یہودی نے پتھر کا قتل کیا ہے کہ زید اسکن نے
 طہہ کے پاس زور بطور لانت رکھی تھی جس کا طہہ نے انکار کر دیا تھا اس پر آیت انا انزلنا ایک کتاب بالآیہ والی۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ حکم۔ ممانعت اور دوسرے سچے علوم کی حامل کتاب ہم نے تم پر اتاری تاکہ تم اللہ کے بتائے
 ہوئے حکم کے مطابق لوگوں کے بائیں فیصلے کرو۔

بعض فلاں نے لکھا ہے کہ آیت میں رویت کا معنی علم نہیں ہے کیونکہ (رویت بمعنی علم کے لئے دو معنوں ضروری ہیں اور
 اس جگہ باب الفیل کے ارفاق سے مراد استعمال کیا گیا ہے اس لئے اس وقت جن معنوں کی ضرورت ہو گی (یعنی میں سے
 صرف ایک غور سے دیکھو اور نہیں ہیں) اور رویت کا معنی آنکھوں سے دیکھنا تو سہرا اس جگہ مراد نہیں ہے بلکہ رویت
 سے مراد معرفت ہے یعنی اللہ نے جو تم کو بتایا اور حق کے ذریعہ سے سمجھو ہے اس کے مطابق فیصلہ کرو۔ بعض علماء کا قول ہے کہ
 حجت میں رویت بمعنی علم ہی مراد ہو سکتی ہے (پہلا معنوں موجود ہے اور دوسرا تیسرا معنوں محذوف ہے یعنی جو چیز اللہ نے تم کو
 حق سکھائی ہے اس کے مطابق فیصلہ کرو اس صورت میں اگرچہ عطف کی ذیلتی ضرور ہو گی مگر مجاہدی معنی (یعنی رویت بمعنی
 معرفت) امر لایسنے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

میں کہتا ہوں ظاہر یہاں ہے کہ رویت سے مراد علم ہو اور موصول سے مراد وہ وہ پورا مضمون جس سے علم کا تعلق ہو رہا
 ہے اور موصول کی طرف لوٹنے والی غیر محذوف ہو لیکن محذوف غور کے حکم میں ہوا اس وقت چونکہ پہلا کا مضمون (جس پر
 موصول کے ذکر کی ضرورت نہیں) حاصل مطلب یوں ہو گا کہ طہہ کے چور ہوئے یا یسیر یا زید کے بری ہونے کا تم فیصلہ کرو اس
 غرض سے ہم نے کتاب (کی یہ آیت انزل کر دی۔

آیت سے امر تو ثابت ہو رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ محض غن پر عمل نہیں کرتے تھے لیکن یہ بات ثابت ہوئی کہ آپ
 اجتہاد نہیں کرتے تھے یہ کہ جب اجتہاد کے ذریعہ سے حضور (صلعم) کو کسی امر کا غن یہ دیکھا کہ اللہ نے اس کی تائید کر دی

اور عین رسول کے غلط ہونے کی اطلاع نہیں دی تو اسوقت آپ کو یقین ہو گیا کہ میرا عین اجتہادی حق ہے البتہ دوسرے مجتہدوں کی حالت اس سے الگ ہے (ہمنا کے اجتہاد کی تائید قرآن سے نہیں ہوتی اس لئے ان کا اجتہاد مفید عین ہی رہتا ہے عین یقین تک نہیں پہنچ سکتا۔)

جس کی تائید عروین و جند (رضی اللہ عنہ) کی روایت سے ہوتی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عروسی اللہ عنہ سے عرض کیا، آپ اسی کے مطابق فیصلہ کیجئے جو اللہ نے آپ کو سکھایا ہو حضرت عمرؓ نے فرمایا جب وہ شان کا تو صرف رسول ﷺ کی حکمی۔

یہ بھی اور سنت ہے کہ آیت کا حکم عام سو (رسول اللہ ﷺ) کی تخصیص نہ ہو اور یوں کہا جائے کہ جب خبر آھا تو ایسا عرض کس ظنی دلیل سے مجتہد کو کوئی حکم معلوم ہو گیا تو پھر لزوم قرآن و حدیث و اجتہاد سے حکم پر عمل واجب ہے (واقف میں وہ ظنی حکم صحیح ہو یا غلط مگر اجتہاد پر عمل کرنا بہر حال قرآن اور حدیث اور اجتہاد کی رو سے واجب ہے) ایسی اگر اجتہاد ظنی کے خلاف کوئی برائی دلیل مجتہد کے سامنے نہ آئے اور انتہائی کوشش اور فکری کوشش کرنے کے بعد ایک حکم معلوم ہو جائے تو اگرچہ مجتہد کو یہ یقین نہیں ہوتا کہ واقع میں بھی اللہ کے نزدیک حکم میرے حکم کے مطابق ہے مگر انفرادہ معلوم ہوتا ہے کہ اجتہاد پر عمل کرنا میرے لئے واجب ہے۔ لے

شیخ ابو منصورؒ نے فرمایا، آیت کا معنی یہ ہے کہ باطل شیعہ مفسرین کے زیرِ نظر جو حکمِ اللہ تمہارے دل میں داخل ہوے اس کے مطابق فیصلہ کرو، اس صورت میں ابول شیخ رسول اللہ ﷺ کے لئے اجتہاد کرنے کے جو ارکانِ دلیل اس آیت میں موجود ہے۔

اور نہ ہو خیانت کرنے والوں کے طرف دار (اور حمایتی) لائنیں کا عطف
 اذہا لہا پر اگر مانا جائے تو لفظ قلنا محذوف قرار دیا جائے گا (تاکہ خبر پر انشاء کا عطف ہو نا لازم نہ آئے) یعنی ہم نے کہہ دیا کہ
 خیانت کرنے والوں کے حمایتی نہ بنو اور اگر الکتب پر موقوف قرار دیا جائے تو انہا لہا محذوف ہو گا یعنی ہم نے کتاب ناظر کی مور یہ
 بھی ہزل کیا کہ خانوں کے حمایتی نہ بنو۔

الطائفتین سے مراد وہیں غیاثیہ قریق اور قصصم سے مراد ہے بے گناہوں کے حریف یعنی لیلید بن اسلم یا زید اسلمین یہودی کے مخالف۔

وَأَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ (جو کچھ تم نے قرار دیا، میں تم سے کہتا ہوں کہ) اللہ سے معافی طلب کرو، تہذیبی اور حاکم نے قرار دیا کہ یہی قول نقل کیا ہے، بنوی نے یہ مطلب کھسا کر کہ بیہوشی کو مہر دینے کا جو تم نے ارادہ کیا تھا، اس کی معافی اللہ سے مانگو، معافی کی طرف دہری میں جو کچھ تم نے کہا اس کی معافی اللہ سے مانگو۔
 بِإِذْنِ اللَّهِ كَانَ عَفْوٌ رَحِيمٌ (جو اللہ سے استغفار کرتا ہے اس کو) اللہ بڑا معاف کرنے والا اور

— 204 —

[illegible]

سچے اور سادہ کا یہاں ہے کچھ سے انک نے فرمایا کہ لوگوں کے درمیان جس فیصلہ کا حکم دیا گیا ہے وہ وہ مرض کا نہ تھا ہے ایک تو دوسرا قرآن اور حدیث میں موجود ہے یہ حکم تو قیقہ نا اہل ہو کر دیا جاتا ہے دوسرہ جس کا کوئی ذکر قرآن اور حدیث میں نہیں آیا نہ شریعت نہ (مغنی) اور غام۔ پناہ چاہتا ہے اس کو معلوم کرتا ہے اس حکم کے صحیح اور وقوع کے مطابق دوسرے کی امید کی جا سکتی ہے لیکن ایک تیسرا حکم نہ ہے (جس کے متعلق فیصلہ نہیں کیا جاسکا) وہ ہے کہ نامعلوم حکم میں بدلتا اور تکلف سے کام لے لے یہی حکم کو غیر صحیح قرار دیا مناسب ہے۔

ہے جس کا خدا تعالیٰ پر ہے کہ اس کی مخلوق پر ہے۔

إِنَّ كَلِمَةَ كَرِهْتُ

اس کو جو بڑا ناگوار ہو لینی کیا ہے کہ ہم نے وارادہ۔

مَنْ كَرِهَ لَكَ شَيْئًا

اگر وہ تو خدا تعالیٰ کی نصرت میں رہے گا تو اس کے خلاف ہے قصور پر تہمت کا کرنا بڑا ناگوار ہے ثابت اللہ اس سے

الْبَيْتَانِ

نظر سے گزرتا ہے۔

اگرچہ یہ کلمہ بھی ہے کہ یہ تین میں خطبہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تینوں اور خطبہ دوسرے لوگ ہیں (کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمہ کہا تو اس میں کلمہ بھی نہیں کیا جاسکتا کہ آپ کی بات خدا کی طرف اور رسول کے لیے ہے کہ کلمہ نہ کہتے تو کلمہ نہ کہتے) (میں نے) کلمہ کہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کلمہ کہنا دوسرے لوگ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو قرآن کی وحدانیت میں ملک ہو وہ ممکن نہ تھا (استغفر) سے مراد ہے قسم شریعت کی اور احکامات کریمہ بنوئی نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رسول ہیں (۱) انہوں نے یہ کلمہ کے اندر کے اندر کے استغفر (۲) ان کی امت اور ان کی قرابت کے کہ انہوں نے لکھا (استغفر ۳) ان میں سے بعض کے استغفر جس کی شریعت انہوں نے لکھی ہے ان کو یہ بھی اویں۔

مِنْهُمْ فَكُنْ لَهُمْ مِنْهُمْ وَتَكُنْ لَهُمْ مِنْهُمْ (یعنی میں ان میں سے ہوں اور ان کی قوم والے تو ان کی قوم اور رسول کے طرف کی وجہ سے)

لَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

اگر وہ کہتا ہے تو ہمیں یہ کہنا کہ وہ اللہ سے نہیں شریعت سب سے زیادہ

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

وَكُلُّهُمْ عَمَلُهُمْ

حالانکہ وہ اس وقت اس کے پاس ہوتا ہے حق اللہ ان کا کوئی اور یہ شریعت نہیں اور سوائے اس کے

کوئی چاروں کا نہیں کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قتل و غارتگری نہیں کرتا کہہ دیا جائے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

بہ کہ وہ اللہ کی مرضی کے خلاف گفتگو نہ کرے کہ

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

تو حق تو اللہ ہی ہے کہ اس سے شریعت ہے اور اس کے سامنے ہر عبادت کا کلمہ کیا ہے۔

طرف سے اللہ ہے کوئی جھگڑے کا جب کہ اللہ اللہ کو عذاب دینا چاہے گا۔

أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝

یہ دو کون شخص ہو گا جو ملنا بچکام بنائے، ذرا ہو گا وکیل، دو شخص جس کے
 سہرہ کوئی کام سر دیا جائے، مرد و عورت کے لئے، ④
 یہی ہوتا ہے اس لئے محافظ کو رہائی کو دیکھ کر چلتا ہے۔

اس جگہ نہ معلق ہے نہ معطلہ بلکہ غل (اضریہ) کے معنی میں ہے۔ م کے بعد اگر حرف استعجاب آجائے جیسے اہم لایام
کیف تو غل کا معنی ایسا ہو ہے۔ تدریجی کرنے کے بعد اہم کا اصلی معنی بھی مر لایا جا سکتا ہے۔

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا
أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ

جو شخص کوئی بدی کرے یعنی ایسا بارگاہ کرے جس سے دوسرے کو تکلیف ہو۔
پالنے اور قلم کرے یعنی ایسی برائی کرے جس سے دوسرے کو ضرر پہنچے ہو صرف اپنے کو

قصص ان چھپتا ہو۔ نیشنل علما

تقصان بخیر است۔ بعض علماء نے کہا سوتے مرنے والے جو شرک سے کہو کہ کابو اور حکم سے مراد ہے شرک یا اول سے مراد ہے صغیرہ کابو اور حکم سے مراد ہے کبیرہ۔

تَعْلِيْقُ

يُحِبُّ اللَّهُ الْعَفْوَ
مُحَمَّدٌ رَسُودًا

تَرْجِيحًا

وَمَنْ يَكْسِبْ لِنَفْسِهِ
اور ہر پہلے کسب میں اپنا اور اس کی قوموں کو توبہ واستغفر کی ترغیب ہے۔
اور جو شخص کسب گناہ کا کام کرتا ہے۔

فَإِنَّمَا يَكْنِىهِ عَلَى قَعْدَةٍ

[illegible]

وَمِنْ تَلَكُّبِهَا حَقِيقَةً

اور جو شخص کوئی پھونکا کرے جسکی تصویر کناہیلا اللہ کے کناہ

تَمْرُكُ

پھر کہے قصور پر اس کو دل دے جیسے ابن ابی ربیع نے سید زید کے مکتب پر ایک حرم و الا محمل
سواں نے بڑا بھاری مہنہ کھانا اپنے کو پر لا کر اٹھایا، ایسا جھوٹا تھا، جس سے عقل حیران ہو جا رہے۔

فَقَالَ اَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى

سوائے بڑا بھاری بیٹن کے کو ہر لارہی ایسا بھوت لکھایا جس سے کل تیراں ہو جائے۔
 اور نکلا ہو لیکن کو بے قصور پر تو جرمِ ذال اور مجرم کو جرم سے بری قرار دیا۔ کہ: ﴿

وَقَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فَهَوَّاهُ بِهِ

وَيُؤْتِيكَ اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ رِزْقًا كَثِيرًا ۝

وہوئے کہ جس املہ
کے لئے ہے اس کا

لو خطاب ہے۔ افسوس کہ ہمارے اللہ کی طرف سے حماقت اور رست سے مبرا مہربانی حماقت و مہربانی کی صورت یہ ہوئی کہ

کوشش کرنا چاہئے

کھشت ظل ارفعہ عنہما انما فیضک

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَيْمَانِ ذُو الْأُنْثَىٰ هَذِهِ ۚ

یہی چکا تھا (یقیناً آپ تنہا جاتے) دشمنی دروغ بانی کر کے انہوں نے غلط فیصلہ کرنے کا کام لیا تھا۔ لاہور معاملہ میں مشابہ پیدا کرنا

$$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} \frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} = \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} = \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 2 & 0 \\ 0 & 2 \end{pmatrix} = \begin{pmatrix} 1 & 0 \\ 0 & 1 \end{pmatrix}$$

(یہ پہلے صفحہ) (مصدقہ آیت مستحقین میں الشریک) (وَلَا تَسْأَلُوهُم مِّنَ اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِمْ ظَهِيرٌ)

۱۔ ایک نیا نیا ملک جس کی سرحدیں ابھی قائم نہیں ہوئی تھیں۔

۱۰۔ ایں راہ پر مے مندر میں کھاجے کو حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب آیت من یعمل سؤاً یتجزیہ ولا یجوزہ

مَنْ دُرِّي أَنَّهُ وَلِيُّ لُقْمَةٍ

پس زود انہ کو نصیحتاً پہنچا دی کہ تم لوگو! (تم کہہ دے) ہمارے لئے کھانے پینے کا کام نہ چاہا رہا، آخر آیت وحسبکم عملوا اور ظلمتکم نفسکم سے کتنی نصیحتیں اللہ تعالیٰ محمد اور حسین اہل بیت علیہم السلام پر فرمائی ہیں، مگر وہ تمہاری نصیحت و نصیحت سے غفلت کر گئے اور اللہ کے احکامات سے

لَا رَيْبَ لَكُمْ نَفْسُهُ يَوْمَ يَمُوتُ

[illegible]

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے خود سولہ بار معصیت سے سنا آپ فرما رہے تھے جس شخص نے کوئی غلط کاری یا وہ بھرا لہ کر اچھی طرح نہ دیکھ کر لے لیا ہو جائے اور گمراہی بخشش کا نواسہ ہو تو اللہ ضرور اسے محاف قرار دے گا ہے کیونکہ اس نے خود فرمایا۔

کراچی میں ملوث شخصوں کے

کراچی میں طرح و طرح کے غریب بچے کھڑے ہیں اور ان کے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ ان کے پاس تو اللہ ضرور ہی مددگار ہے کیونکہ اللہ نے خود فرمایا ہے: **وَأَنْتُمْ أَعْمَلُ سُوْرَةٍ أَنْتُمْ لَنْ مَنَعَهُ اللَّهُ يُجْزِيهِمْ سُوْرًا رَحِيْمَةً** اور ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہی سزا دے گا۔ سنی و اہل مروءت۔

تھا یہاں تک کہ آپ ابن ابی قحیفہ کی مدد و کاری کرنے لگے تھے۔

جملہ نیک مشق، قولاً کا جواب ہے اس سے مقصود یہ نہیں کہ چونکہ اللہ نے سہیلانی کی اس لئے وہ ہمارے کار و باروں کے بلکہ کار و بار اور انگوٹہ کی تاثیر کی نفی کر رہا ہے یعنی اللہ کی سہیلانی سے اس کا انگوٹہ کار و بار ہو گیا گو یہ کار و بار وہی نہیں کیا گیا۔

وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
اور انہوں نے غلطی میں نہیں ڈالا مگر اپنے کو کیونکہ ہمارے کار و بار انہیں پر پڑے گا۔

وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
اور (چونکہ اللہ تو ب کا حامی ہے اس لئے کہ وہ آپ کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے۔

من شیء مفقود مطلق کے قائم مقام ہے یعنی کچھ ضرر (بیش بہت ہو سکتا ہے)۔
کلام کا تقاضا تو یہ تھا کہ بجائے مفقود کے ماضی کے صیغے معنی اخلو اور افسوس و ذکر کئے جاتے (کیونکہ اس سے پہلے دست ماضی کا صیغہ ہے لیکن حال، ماضی کی حکایت کرنے کے لئے مفقود کے صیغے ذکر کئے۔

وَأَنَّ لِلَّهِ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
اور اللہ نے آپ پر قرآن اہم کر دیا۔

وَأَنَّ الْحِكْمَ
اور حکمت یعنی وحی غیر قلم کے ذریعہ پہلے علوم (مراد لحدیث صحیحہ)

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ
اور وہ علوم آپ کو سکھائے جس سے آپ (پہلے کو واقف نہ تھے) یعنی امر کر اور

غیب کا علم۔ قیادہ نے کہا یاد آخرت کے مطلق طالب حرام احکام کی تعلیم دی۔

وَكَانَ لَكُنَّ اللَّهُ عَلَيْكَ عَظِيمًا
اور اللہ کی سہیلانی آپ پر بڑی ہے کیونکہ نبوت سے جڑ کر اور کوئی

فضل نہیں ہو سکتا۔

لَا تُخَالِفُنِي فِي غَيْرِ مَعْنٍ
اور ان کی اکثر سرگوشتیوں میں کوئی بھلائی نہیں ہوتی۔ نبوی سر (راہ) گدائی

القاسوس واقعہ میں نے اس سے پوشیدہ بات کی۔ صاحب صحاح نے لکھا ہے نحو الامراض خیلہ تجزئ املا اس سے بنا ہے یعنی کسی

خیلہ پر سب سے الگ حلقہ ہو کر بات کرنا۔ بعض علماء نے کہا۔ لفظ نجات سے بنا ہے اس وقت نبوی کا معنی ہو گا۔ ایسی بات کہنا

جس میں اس شخص کی سلامتی اور بچاؤ ہو۔ نبوی نے لکھا ہے نبوی کا معنی ہے پوشیدہ تدبیر کرنا۔ بعض علماء نے کہا نبوی اس تدبیر

کو کہتے ہیں جو خدا کوئی قوم کرتی ہے خواہ علی الاعلان کرے یا چھپ کر۔ آیت وَأَنْتَ تَعْلَمُ الْغُيُوبَ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا اسے اسی

توحید کی تاکید ہو رہی ہے۔

توحید کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ جو خود سامانہ تدبیر میں کرتے ہیں۔ ان میں سے اکثر میں کوئی خیر نہیں ہوتی (بلکہ اکثر

شر انجام دہتی ہیں) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مسود (الجبلی) معنی ناعل جو جتنی نبوی سے مراد ہوں غیب مشورہ کرنے والے جیسے

آیت یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ حُكْمَ رَبِّكَ فَإِنَّكَ أَنْتَ أَعْيُنُ النَّاسِ أَعْيُنُ النَّاسِ لَكَ مِنْ حَيْثُ تَنْزِيلُ الْكَلَامِ لَكَ مِنْ حَيْثُ تَنْزِيلُ الْكَلَامِ لَكَ مِنْ حَيْثُ تَنْزِيلُ الْكَلَامِ لَكَ مِنْ حَيْثُ تَنْزِيلُ الْكَلَامِ

کرتے تھے تو اللہ کی نظر میں پابندیدہ ہوتے تھے۔

عجیب نے کہا آیت کا موم سب لوگوں کے لئے ہے (یعنی عام لوگوں کے اکثر مشوروں میں کوئی خیر نہیں ہوتی)۔

إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ
سوائے ان کے جو خیرات کرنے کا مشورہ دیتے ہیں اگرچہ ان کے خیرات میں ابیرق کی قوم

دلوں کی طرف راہ ہو تو اس سے استفادہ مطلق ہو گا کیونکہ صدقہ کا علم دینے والے ابن ابیرق کی قوم دلوں میں داخل کیا نہ تھے

(ابن ابیرق کی قوم کو نہیں فرمودہ ہو سکتا ہاں عجیب کے قول پر استثناء محض ہو گا (سب لوگوں میں چونکہ صدقہ کا

علم دینے والے ہیں داخل تھے اس لئے ان کا استثناء کر لیا گیا)۔

لے زید بن اسلم کی روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو چھک کر یہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ

فرمایا ہے جیسے حضرت عمر نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے غیب آپ یہ کیا کر رہے ہیں، حضرت ابو بکر نے جواب دیا اسی نے مجھے بلا موت

کا ہوں میں ڈالا، ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ ہم کبر حد زہد بنی یثربی کا ٹکڑا کرتا ہے (یعنی بنی یثربی کا کھانا ہر قسم کا چھوڑ دیا ہے)

بعض علماء کا قول ہے کہ یہ اشتہار کثیرہ جن پر انحراف ہے جس کا قول پر اگر غرضی کو قاطع معنی میں لیا جائے (یعنی مشورہ کرنے والے) تو معنی میں کوئی دشواری نہیں اور اگر صدوری معنی مراد ہوں تو متضاد مدد ماننا پڑے گا یعنی اس کی اکثر سرگوشیوں میں کوئی خبر نہیں بلکہ مدد کا مشورہ دینے والوں کی سرگوشیاں اس سے مستثنیٰ ہیں (ان میں خبر ہوتی ہے)۔

ایک اعتراض

اس صورت میں تواستہ ہی نہ ہو گا نہ متصل نہ منقطع کیونکہ خفاء فی کثیر بین الرجال بالآزید (میرے پاس بہت لوگ آئے مگر زیادہ نہیں آئے) صحیح نہیں کیونکہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ کثیر لوگوں میں زید داخل تھا۔ اشتہار کو متصل کہہ دیا جائے کہ یہ ہو جاسکتا ہے کہ کثیر لوگوں میں زید داخل نہ تھا (کہ اشتہار کو منقطع قرار دیا جائے)۔

جواب :- آیت کا مطلب اس طرح ہے کہ قن میں سے کسی کے بھی کثیر مشوروں میں کوئی خبر نہیں اسلئے مدد کا حکم دینے والوں کا مشورہ اس سے مستثنیٰ ہے (لفظ کسی میں چونکہ سب لوگ داخل ہیں اس لئے اشتہار متصل ہو جائے گا) لیکن یہ جواب اسی وقت صحیح ہو گا جب غرضی کو قاطع معنی میں نہ لیا جائے ورنہ کلام اس طرح ہو گا کہ اخیر کثیر کثیر من مستأجی کل واحد و یہ مستأجی الایم اس کے لئے کلام الخ ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ الا اشتہاری نہ ہو سکتا ہے یعنی غیر کاروف ہے۔ جیسے آیت لَوْ كُنَّا فِيهِمْ مَا أَرْسَلْنَا إِلَهُهُ

أَوْ مَعَهُ قُوَّةٌ یا کسی نیک کام نیک معروف وہ اچھا کام جس کی اچھا شریعت کی رو سے معلوم ہو گی ہو بعض علماء کا قول ہے کہ مدد سے مراد ہے فرض زکوٰۃ اور معروف سے مراد ہے فرض مدد نقل اور آمد لا معیت زدگان۔

اور اصل کلام یقیناً اللہ تعالیٰ کے اندر اصلاح (لوگوں میں اصلاح کرنا) بھی داخل ہے مگر اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا ذکر الگ کر دیا گیا۔ یا یوں کہا جائے کہ اصلاح بین الناس کی بعض صورتیں معروف نہیں ہوتیں مگر شرعاً جائز ہوتی ہیں جیسے جھوٹ بولنا (مسلمانوں میں صلح کرانے کے لئے جائز ہے اگرچہ اس کو معروف نہیں کہا جاسکتا)۔

حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط (جو ہجرت میں سابقین میں سے تھیں) بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر شخص جو مانتا ہے جو لوگوں میں صلح کرانے اور کوئی اچھی بات (اپنی طرف سے) کہے دے یا کوئی اچھی بات (اپنی طرف سے) نہ کر دوسرے کو اپنا دے۔ متفق علیہ۔ حضرت ابو ذر اور دوا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو ایسی بدت بتاؤں جس کا مرتبہ روزے خیرت اور نماز سے بھی بڑھ کر ہے۔ ہم نے عرض کیا ضرور فرمائیے۔ فرمایا لوگوں کے باہمی تحقیقات کو درست کر دینا۔ اور حقائق باہمی کو خراب کرنا (تشیوہ کو) سوڑنے والا (حیاسیت کر دینے والا) ہے۔ رسول ابو ذر والترمذی ترمذی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

حضرت اسماء بنت ابیہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جھوٹ بولنا جائز ہے سوائے تین مواقع کے۔ یہ وہی کو راضی کرنے کے (یا خوش رکھنے کے) لئے مراد کا جھوٹ بولنا لڑائی میں جھوٹ بولنا اور لوگوں میں صلح کرانے کے لئے جھوٹ بولنا۔ رسول احمد و ترمذی۔

اور جو شخص یہ بات کرے گا۔ یعنی مذکورہ امور میں سے کسی ایک امر کے کرنے کا مشورہ دے گا یا مذکورہ امور میں سے کوئی ایک کام کرنے کا یا کوئی بدعتی کرے گا یا کوئی بدعتی کرے گا یا کوئی بدعتی کرے گا۔ اول مطلب زیادہ واضح ہے۔ غرض یہ ہے کہ دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور صراحت کی ہے کہ کلام کا آغاز تو (تینوں امور کے متعلق) مشورہ دینے سے کیا مگر اور آخر میں انہی تینوں امور کے کرنے کی جزامہ پر حکام کو ختم کر دیا گیا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ

جب مذکور امور کا مشورہ دینے والا ایک کاروں میں داخل ہے تو ان امور کو کرنے والا بدوہ داخل ہو گا۔ اصل فرض تو عمل سے ہے۔ مشورہ جو عمل کا ذریعہ ہے (اور اچھے کام کا ذریعہ بھی اچھا ہے) جو اس کے مشورہ کا ذکر کی طور پر آگیا ہے۔
(بیِّنَاتُ خُصَائِصَاتِ الدِّیْنِ) اللہ کی رضا مندی کی طلب میں نیکی کرنے کے لئے طلبِ رضا کی شرط اس لئے لگائی کہ مکلفات و دشواری کے لئے ہوائی کرنے والا ثواب کا مستحق نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث انا لا اقال بالنیات شنی علیہ ہے۔
قَسُوْفٌ تَوْبَتُهُ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝۵ تو ہم اس کو ضرر بڑا ثواب عطا کریں گے جس کے مقابلہ میں دنیا کا سارا مال و متاع حقیر ہے۔ تمہیں نے تمہیں میں غرر امام احمد نے حضرت ابو شریح خزاعی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اللہ اور روزِ آخرت کو ماننا ہو اس کو پسنے کے انجی بات کہے یا خاموش رہے۔ یہی سنتِ رسول رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ رحمت کرے اس شخص پر جو (اگر) ایک جوت نہ کرے تو لاکھوں کی کرے یا خاموش رہے تو (حضرت سے) کہتا ہے۔

ایک لوگوں کی براء کے ذکر کے بعد آیت میں بدوہ کی سرکار کر فرماتا ہے۔ جہاں شیعہ فرماتا ہے۔
وَمَنْ تَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ تَبَوَّأَ مَقَامًا مِّنْ اَمْنٍ مِّنْ لِّلّٰہِ اٰی
 اس کے کہ اس کو ہر حق ظاہر ہو چکا تھا۔
 یعنی: دلیل یقینی سے ثابت ہونے اور قہمی طور پر مضمون ہونے کے بعد کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا نعم ہے جو شخص قربان رسول کی مخالفت کرے گا۔ یہ شرط لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی کسی کو اطلاع نہ ہو جسے اطلاع پہنچی جائے تو ذریعہ اطلاع اور سلسلہ روایت یقینی نہ ہو اور اس صورت میں یہ شخص رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے خلاف کرے۔ احتیاجِ قریشی کو پیش کے بعد بھی مراد حدیث سمجھنے میں مجتہد سے غلطی ہو جائے تو یہی شخص آیت کے حکم میں داخل نہیں ہے۔ بعض علماء نے مخالفت رسول سے مراد لیا ہے مراد یہ جانا جی جو شخص ظہورِ توحید و رسالت کے بعد دین سے کوٹ جائے گا جیسا طبع کے متعلق روایت میں آیا ہے۔

وَمَنْ تَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ تَبَوَّأَ مَقَامًا مِّنْ اَمْنٍ مِّنْ لِّلّٰہِ اٰی
 اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو ہر حق ظاہر ہو چکا تھا۔
 یعنی: دلیل یقینی سے ثابت ہونے اور قہمی طور پر مضمون ہونے کے بعد کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا نعم ہے جو شخص قربان رسول کی مخالفت کرے گا۔ یہ شرط لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی کسی کو اطلاع نہ ہو جسے اطلاع پہنچی جائے تو ذریعہ اطلاع اور سلسلہ روایت یقینی نہ ہو اور اس صورت میں یہ شخص رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے خلاف کرے۔ احتیاجِ قریشی کو پیش کے بعد بھی مراد حدیث سمجھنے میں مجتہد سے غلطی ہو جائے تو یہی شخص آیت کے حکم میں داخل نہیں ہے۔ بعض علماء نے مخالفت رسول سے مراد لیا ہے مراد یہ جانا جی جو شخص ظہورِ توحید و رسالت کے بعد دین سے کوٹ جائے گا جیسا طبع کے متعلق روایت میں آیا ہے۔

اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو ہر حق ظاہر ہو چکا تھا۔
 یعنی: دلیل یقینی سے ثابت ہونے اور قہمی طور پر مضمون ہونے کے بعد کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا نعم ہے جو شخص قربان رسول کی مخالفت کرے گا۔ یہ شرط لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی کسی کو اطلاع نہ ہو جسے اطلاع پہنچی جائے تو ذریعہ اطلاع اور سلسلہ روایت یقینی نہ ہو اور اس صورت میں یہ شخص رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے خلاف کرے۔ احتیاجِ قریشی کو پیش کے بعد بھی مراد حدیث سمجھنے میں مجتہد سے غلطی ہو جائے تو یہی شخص آیت کے حکم میں داخل نہیں ہے۔ بعض علماء نے مخالفت رسول سے مراد لیا ہے مراد یہ جانا جی جو شخص ظہورِ توحید و رسالت کے بعد دین سے کوٹ جائے گا جیسا طبع کے متعلق روایت میں آیا ہے۔

اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو ہر حق ظاہر ہو چکا تھا۔
 یعنی: دلیل یقینی سے ثابت ہونے اور قہمی طور پر مضمون ہونے کے بعد کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا نعم ہے جو شخص قربان رسول کی مخالفت کرے گا۔ یہ شرط لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی کسی کو اطلاع نہ ہو جسے اطلاع پہنچی جائے تو ذریعہ اطلاع اور سلسلہ روایت یقینی نہ ہو اور اس صورت میں یہ شخص رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے خلاف کرے۔ احتیاجِ قریشی کو پیش کے بعد بھی مراد حدیث سمجھنے میں مجتہد سے غلطی ہو جائے تو یہی شخص آیت کے حکم میں داخل نہیں ہے۔ بعض علماء نے مخالفت رسول سے مراد لیا ہے مراد یہ جانا جی جو شخص ظہورِ توحید و رسالت کے بعد دین سے کوٹ جائے گا جیسا طبع کے متعلق روایت میں آیا ہے۔

اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو ہر حق ظاہر ہو چکا تھا۔
 یعنی: دلیل یقینی سے ثابت ہونے اور قہمی طور پر مضمون ہونے کے بعد کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا نعم ہے جو شخص قربان رسول کی مخالفت کرے گا۔ یہ شرط لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی کسی کو اطلاع نہ ہو جسے اطلاع پہنچی جائے تو ذریعہ اطلاع اور سلسلہ روایت یقینی نہ ہو اور اس صورت میں یہ شخص رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے خلاف کرے۔ احتیاجِ قریشی کو پیش کے بعد بھی مراد حدیث سمجھنے میں مجتہد سے غلطی ہو جائے تو یہی شخص آیت کے حکم میں داخل نہیں ہے۔ بعض علماء نے مخالفت رسول سے مراد لیا ہے مراد یہ جانا جی جو شخص ظہورِ توحید و رسالت کے بعد دین سے کوٹ جائے گا جیسا طبع کے متعلق روایت میں آیا ہے۔

اگر رسولِ جبار ہوئی اس آیت میں، وہ عیدِ عذاب کو دو شرطوں کے ساتھ مشروط کیا ہے۔ مخالفت رسول اور اجماع غیر سبیل المؤمنین۔ مخالفت رسول تو تنہا بھی حسبِ نصوص قطعیہ موجبِ عذاب ہے۔ دوسری شرط موجود ہو یا نہ ہو، تاہذا اور شرطوں کے اجماعی رستے کو چھوڑ کر دوسرے رستے پر چلنا بھی بجائے خود موجبِ عید ہو گا گو یہ دونوں شرطوں کا مجموعہ اگر موجود نہ بھی ہو صرف ایک ہی شرط موجود ہو تب بھی وہ عیدِ عذاب اس پر مرتب ہو گی اس سے معلوم ہو کہ (جس طرح مخالفت رسول جہرام ہے اسی طرح اجماع کی مخالفت بھی حرام ہے) لہذا اجماع اور اس کا عید واجب ہے۔

نبیؐ اور ترغی نے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس امت کو بھی کمرانی پر مجتمع نہیں کرے گا۔ جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہے جو جماعت کے پیچھے لڑے پیچھے کر دوزخ میں گیا۔ واللہ اعلم بخبری نے لکھا ہے کہ طبر بن ابیرق (مدینہ سے بھاگ کر مکہ میں قبیلہ بنی سلیم کے ایک شخص کے پاس جس کا نام حجاج بن علاط تھا جا کر خیر خیر اسی کے گھر میں ٹپ لگا یا تپ لگانے میں ایک پتھر اس کے اوپر گر پڑا جس کی وجہ سے ایسا پتھر گر کر رہ گیا کہ نہ اندر ٹپس نہ کھانہ باہر نکل سکا تھا۔ صبح کو پتھر اٹھا لوگوں نے لٹک کر دیکھا یا لیکن بعض لوگوں نے کہا یہ تمہارے پاس پتھر گرنے کا ہو کر آیا ہے اس کو چھوڑ دو لوگوں نے چھوڑ دیا اور کہہ سے نکال دیا کہ سے لٹک کر وہ قبیلہ بنی قریظہ کے تاجروں کے ساتھ شام کو چلا گیا۔ جب ایک جگہ پر آئے تو اس نے قافلہ والوں کا بھی کچھ سامان چرایا اور بھاگ گیا۔ لوگوں نے حلاجی کی اور پکڑ کر سنگسار کر دیا اور اسے پتھر مارے کہ وہ پتھر اس کی قبر بن گئے۔ یہ بھی ایک روایت میں آیا ہے کہ جدہ کو جانے کے لئے وہ ایک شخص میں سوار ہوا اور کشتی کے اندر اثر فیوں کی پھیلی چرائی اور پکڑا گیا۔ آخر سمندر میں پھینک دیا گیا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حوہ بنی سلیم میں جا کر خیر اور بنی سلیم کے رت کی پوچھا کرنے لگا اور اسی حالت میں مر گیا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِكُمْ يَوْمَ تَشْرِكُ بِهِ وَيُغَيِّرُ مَا تُؤْتُونَ ذَلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ لِكُلِّ شَاكِرٍ
کے جانے کو معاف نہیں کرے گا اور شرک کے علاوہ (ہر گناہ) مستغیر ہو یا کبیر و خسر کو معاف کرنا چاہے گا معاف کر دے گا۔ غواہ
توبہ کے بعد ہو یا توبہ کے بغیر ہو۔

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ جَعَلَ كَبْلًا يُرَىٰ ۖ يُرَىٰ مِنَ اللَّهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ
اور (واجب الوجود قرار دینے میں یا مسبود ماننے میں) جو کوئی کسی کو اللہ کا سا جمعی قرار دے
وہ (راہ حق سے) دور ہو بھگ جاتا ہے۔ نجات اور مغفرت تک اس کی رسائی
ممکن نہیں۔

بخاری نے روایت شریک حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول ایک بڑے عجمی کے حق میں ہوا تھا جس نے خدمتِ گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ میں کونساں ہیں۔ عرق ہونے لگی ہات ضرور ہے کہ جب سے میں نے خدا کو پہچانا وہاں ہے اس وقت سے کسی چیز کو اس کا شریک نہیں کرتا نہ دیا اور نہ کر کو چھوڑ کر کسی دوسرے کو کھانا سنا مانا اور نہ اللہ کے خلاف جری ہو کر نہ ہوں گا کہ کتاب کیلئے میرے دماغ میں کبھی یہ بات آئی کہ میں اللہ سے بھاگ کر بے نیس کر دوں گا۔ اب میں (گمناموں پر) پشیمان ہوں توبہ کرتا ہوں معافی چاہتا ہوں میرا کیا حال ہو گا۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی اٹھلی نے شریک کی یہ روایت بیان کی ہے۔ بخاری نے لکھا ہے کہ اہل مکہ کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

إِنَّ يَكْفُرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

سہ ماہ گذشتہ روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے پھر فرماتے مقرر کر دیے ہیں جن پر کسی کرنے سے اللہ کی تکب کی تصدیق اللہ کی طاعت کی تکبیل اور اللہ کے دین کی تبت ہوئی ہے کسی کو ان کے پکارنے اور بدلے کی اجازت نہیں اور ان پر دوزخ پر نور کرے کہ ان کی طاعت ہے جو آپ کے طریقوں کے مخالف ہیں جو ان توبوں پر چلے گا روایت یاب دو گناہ جو ان پر چل کر عذاب کا نصرت ہو گا اس کو نصرت عطا کی جائے گی اور جن کے خلاف کرے گا وہ مسلمانوں کے راستہ کے علاوہ دوسرے راستے پر چلے گا اور جس جگہ کو اختیار کرے گا اللہ اسی کو دے گا اور جن میں داخل کرے گا اور جنہر ہر انھما ہے۔

لَا تُخَيِّرُكَ مِنْ عِبَادِكَ فَتُخَيِّرَ مَقْرُوءًا

کے لئے) ضرور لوں گا۔

حسن نے کہا ہرگز نہیں سے ۹۹۹ دوزخ کو اور ایک جنت کو جائے گا۔ میں کہتا ہوں حدیث بعث اللہ میں ایسا کیا آیا ہے یا مشر و ضاکہ معنی ہے جدا جدا ملک یعنی غرض نصیبوں سے الگ بد بختوں کی جماعت۔

لَا تُخَيِّرُكَ فَتُخَيِّرَ مَقْرُوءًا (درو حق سے) ان کو بھلاؤں کا یعنی حق کے دلوں میں دوسرے ڈالوں گا اور خواہشات نفس کو آراستہ پیراستہ شکل میں دینا کے سامنے لاؤں گا۔ مکر کو کرنے کی نسبت شیطان کی طرف بھاری ہے (حقیقت میں مکر کو کرنے والا اور چاہت یا پناہ ہے اللہ ہی ہے شیطان تو مکر ان کا ایک ذریعہ ہے۔)

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے بعض لوگوں کے پاس شیطان آکر کہتا ہے اس کو کسی نے پیدا کیا (پھر اس کو کسی نے پیدا کیا) بندہ کہتا چلا جاتا ہے کہ سب کو رب نے پیدا کیا (آخر شیطان کہتا ہے تیرے رب کو کسی نے پیدا کیا لہذا اگر کوئی اس دور جب تک پہنچ جائے تو اس کو اللہ کی پناہ مانگنی چاہئے) (کیونکہ یہ تو تم شیطان کو قسم ہے) اور اپنے تو قسم سے) باز آجائے چاہئے۔ وہ لفظ ظاہر ہے مسلم فی صحیحہ

اور میں حق بیان کو (باطل) ہو سیں دلائل کا کہ نہ قیامت ہوگی نہ عذاب ہوگا اور زندگی ابھی بہت دیر ہے اور بوجہ عصیان کوشی کے سعادت آخرت تم کو ملے گی۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انسان کے اندر جہاں خون دوڑتا ہے شیطان بھی وہاں دوڑتا ہے۔ وہ لفظ ظاہر ہے مسلم۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آدمی کو ایک بچہ کا شیطان کا اور ایک بچہ کا فرشتہ کا ہوتا ہے۔ شیطان کا بچہ کا تو شر کا آرزو مند کہ اور حق کو جھٹلاتا ہے اور فرشتہ کا بچہ کا خیر کھودہ دلا اور حق کی تصدیق کرتا ہے۔ اگر کسی کو یہ چیز مل جائے تو تعین کر لے کہ یہ خدا کی طرف سے ہے اور اللہ کا شکر کرے اور اگر دوسری چیز محسوس کرے تو شیطان سے اللہ کی پناہ مانگے۔ الشَّيْطَانُ يُعِدُّكُمْ الشَّقْرَ يَا مَعْرُوفُ بِالْفَتْحِ شَاءَ رِوَاہُ التِّرْمِذِيُّ قَالِ حَدَّثَنَا غَرِيبٌ

اور میں ان کو تعلیم دوں گا جس سے وہ پہلے یوں کے کانوں کو کانٹا کریں گے۔ ہتک (مصدر صلائی بحیرہ) کا ناخیر یا بھلا۔ تہتیک (باب محصلہ) مصدر غفلتی حزیہ) بکثرت چرچا، یاد یاد چرچا،

جانوروں کے کان چرچے سے مراد ہے۔ بچہ کے کان کا ناخیر یا بھلا (جس طرح اہل جاہلیت کیا کرتے تھے قدامت اور سدی نے کہ نعل برابریت بچہ و جانوروں کے کان اپنے بتوں (کی غر) کے لئے چرچا دیا کرتے) (اور بتوں کے نام پر چھوڑ دیا کرتے تھے) قاسموس میں ہے بحر کا معنی ہے بھلا اور کان چرچا یا بچہ و لفظ بحر سے ہی مشتق ہے۔ اگر کوئی بد معنی یوں جسول یا دھالی تو وہ لوگ اس کا کان چرچہ کرنا چھوڑ دیتے کہ جہاں چاہے چرتی چھرے (کہیں اس کی پکڑ نہ تھی) اگر دوسرے جہاں تو اس کا کوشش اور قوت کے لئے صورت اور مردوں کے لئے جائز ہوتا تھا (اس بد معنی کو بچہ و کہا جاتا تھا) کیا شیطان نے اپنے اس قول میں اس خوف اشارہ کیا کہ میرے حکم کے مطابق وہ اللہ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام بنالیں گے اور جو جانور یا فعل یا بات کو کمال پیدا کیا گیا ہے اس کو ناقص بنالیں گے۔ وَلَا تَخْشَوْهُمْ فَرَقَوْكُمْ وَلَكِنْ خُفِّیْهِمْ فَيَنْحَقِیْ بِكُمْ حَتْفٰی

یہ تغیر صورت کے اعتبار سے ہو یا حالت کے لحاظ سے۔ یہ تغیر خلق اللہ میں مندرجہ ذیل امور داخل ہیں عیسیٰ (نر سائہ) کی ایک آنکھ پھوڑ دینے (جیسا کہ مشرک کرتے تھے)

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ کی نعمت کو دیکھو دلوں اور گدھوں کے دلوں اور موینے سے عقیدہ بالی نوچے دایوں اور انگوٹوں جھراں بنائے دایوں پر جو اللہ کی نعمت میں تبدیلی کرتی ہیں مرد و امرد و اطفال و عیال و عورتیں نے حضرت انسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہ کی نعمت پس بوجہ نے دایوں اور جڑوائے دایوں پر اور گدھوں کے دلوں اور گدھوں کے دلوں پر ایم امر نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نعمت کرتے تھے گدھوں کے دلوں اور گدھوں کے دلوں، بیل بول بولائی اور جڑوائے والی پر (جتنی ہندوستان)

جنگ بدر میں کیا قالور کہا تھا لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ كُنتُمْ قَوْمًا مِّن دُونِ الْمَنَافِقِ اَلَا تَعْلَمُونَ
 الْفِتْنَةَ تَكُنْ عَلٰی عَقِبَيْهِ جِسِّ دُونِ الْفُكْرِ وَكَأَنَّهُمَا مَتَانِ اَوْ اَزَادِيں سوز کر بھاگ گیا اور کہنے لگا تاج تہدی کوئی حمایت
 نہیں کر سکتا مجھے اللہ کی طرف سے وہ چیزیں نظر تہی ہیں جو تم کو نظر نہیں آتی۔
 قالور قن کو امید میں دلاتا ہے، اطل امید میں جن کو وہ بھی نہیں پاتے مثلاً قول عمر وہ کثرت مان کی
 وَيَسْتَبِيحُ

وَمَا يَجْعَلُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا عَدُوًّا ۝
 اور شیطان کا وعدہ، نفس فریب تک ہوتا ہے۔
 انھیں دوسرا فعل کو نفع بخش اور سود مند کام کو ضرر آفریں بناتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَشْبِطَانُ بِدَعْوِهِمُ الْفَقْرَ
 یعنی شیطان تم کو افلاس سے ڈراتا ہے کہتا ہے اگر اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے بدشتہ و دروں کو دوسے تو یقیناً جو جاؤ گے
 اُولَئِكَ مَا وَمَثَلُ جَهَنَّمَ بُولَیْهَا دُونَ عَذَابِهَا مَجِیْصًا ۝
 اس سے چھٹکارا یا مفر نہیں پائیں گے۔ (مصدر) یہاں گنا (خرف مکان) بوجھنے کی جگہ کا موسیٰ ہے۔ خاص غنہ
 یَجِیْصُ یَجِیْصًا وَحَیْصًا (یعنی خاص باب ضرب سے آتا ہے اور اس کا مصدر حَیْصَ حَیْصًا اور یَجِیْصُ ہے
 اور اگر اس کے بعد عن آئے تو امر اسل کرنے اور مز جانے کے معنی ہوتے ہیں لیکن اگر عن نہ آئے اور بغیر کسی حد کے استعمال
 کیا جائے تو اس کا معنی ہوتا ہے جیسا جیسے خاص غنہ اس کی دونوں آنکھوں کو سی رہا یعنی غنہ سے اس کی آنکھیں بند کر دیں۔
 مترجم عنہا کا تعلق مَجِیْصًا سے نہیں ہے کہونکہ مَجِیْصُ مصدر ہوا طرف دونوں صورتوں میں اس کا معمول مقدم نہیں
 ہو سکتا۔

[illegible]

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے کہا تھا کہ ہمارے سوا کوئی جنت میں نہیں جائے گا اور قریش نے مشرک و فاجر کا انکار کر دیا تھا اس پر اللہ نے آیات ذیل میں فرمایا۔

لَیْسَ بِأَمَانٍ لَّکُمْ
 کہتے ہیں کہ مشرک و فاجر کو نہ ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ اللہ کے پاس یہ بت ہمارے سفارشی ہوں گے اور بعض کہتے ہیں کہ تمہارے خیال کے مطابق اگر دو بار زندگی ہوئی تب بھی اہم تم سے اچھے حال میں ہوں گے۔ حقیقت امر تمہارے ان ائمہ آروا سے وابستہ نہیں ہے۔ سچا آیت و نجات کر رہا ہے کہ خطاب اللہ کہ کو ہے عباد کا یہی قول ہے۔

ہوئے حقیقت امر اہل کتاب کے مفروضات سے وابستہ ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً مِنْ نَارٍ
 اعلیٰ کتاب سے مراد ہیں یہودی اور عیسائی جو کہتے تھے کہ ہم اللہ کے چست لور بننے ہیں، اور جنت میں یہودیوں اور عیسائیوں کے علاوہ کوئی نہیں جائے گا۔ لور آگ صرف چند روز تک کچھوئے گی۔ بلکہ نجات لور تو اب کاغذ لرا ایمان لور نیکی اعمال پر ہے۔ لا کر قدرتی و مذکورہ اعتراضات سے وابستہ ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ۔
 حَقُّهُ يَوْمَئِذٍ بِمَنْ قَدْ آمَنَ
 جو برے کام نہ کریں مگر خدا کرے گا اس کی سزا سن کو دی جائے گی۔

وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْنَعُ الْفُلُ
 اور اللہ کو چھوڑ کر وہ اپنے لئے نہ پائے گا۔ جو اس کو
 کسی طرح کی غیر پہنچا سکے۔ نہ وہ چھوڑے جو اس کی طرف سے شر کو دفع کر دے۔ آیت کا سبب نزول خواہ خاص ہو مگر حکم عام ہے
 مومن ہو یا کافر سب کو شامل ہے کیونکہ الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے (و اللہ کا خصوص معتبر نہیں) بحالات نہ کہ وہ اپنے لشک الہی
 کے اور فل کتاب کے لئے (مسلمانوں کے لئے) مگر ضابطہ عمومی ہے بغوی نے حضرت ابن عباس اور سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے

کہنے کی سزا پانے کی صراحت عدم مغفرت کے ساتھ مشروط ہے و عید عذاب کی تمام کلیات کی یہ شرط ہے کہ اگر اللہ
 معاف نہیں کر دے گا تو عذاب ہو گا۔ پھر سزا عام ہے آخرت میں ملے پانا نہیں۔ حضرت عمارہ بن صامت کی روایت میں آیا ہے
 کہ صحابہؓ کی جماعت رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھی کہ آپ نے فرمایا میری بیعت کرو کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک نہ
 کرو گے چوری، نہیں کرو گے زنا نہیں کرو گے اپنی اولاد کو قتل نہیں کرو گے کسی پر تہمت تراشی یہ حد اللہ سے نہیں کرو گے اور کسی
 اچھے کام (کے معاملہ) میں تاخر مانی، نہیں کرو گے یہی تم میں سے جو شخص اس عہد کو پورا کرے گا تو اس کے اجر کا اللہ ذمہ داری ہے
 اور اگر کچھ (گناہ) کرے گا اور دنیا میں اس کو سزا مل جائے گی تو اس کے گناہ کی معافی ہو جائے گی لیکن اگر کسی نے کوئی تاخر مانی کی
 پھر اللہ نے اس کا پورا دیا تاکہ رکھا تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے چاہے معاف کر دے چاہے سزا دے ہم نے ان شرطوں پر
 حضور ﷺ کی بیعت کی لیکن۔

بعض لوگ کہہ سکتے ہیں کہ آیت وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْنَعُ الْفُلُ کا حکم صرف کافروں کے ساتھ
 مخصوص ہے اہل ایمان سے اس کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ مسلمانوں کا کھار سا زور و دھار خود ان کا مولیٰ ہے وہ چاہے کافر بغض دے گا
 پھر اللہ کی اجازت سے فرشتے انہیں زور و اولیاء کی شفاعت بھی کریں گے مگر وہ کھار سا زور و دھار خود اللہ سے ملے اہل ایمان
 کو کھار سا زور و دھار عانی جائیں گے البتہ کفار اپنے اپنے معبودوں سے کھار ساری زور حمایت کے خواست مگر ہوں گے مگر کوئی کھار سا زور نہیں
 ملے گا۔

یہ قول غلط ہے آیت کے عموم کو مندرجہ ذیل روایت ثابت کر رہا ہے حضرت ابو بکر صدیق کا بیان ہے کہ میں
 رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا کہ آیت فَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 ابو بکرؓ میں تم کو آپ آیت ماذن جو مجھ پر نازل ہوئی ہے میں نے عرض کیا فرمائیے حضور ﷺ نے مجھے یہ آیت پڑھائی (اور
 فوراً سنتے ہی) میری گردن سے ٹوٹنے لگی اور میں نے کمر کو میسر حاکم کیا (ابو اللہ اس سے پہلے مجھے بھی پیش نہیں آیا) حضور
 ﷺ نے فرمایا ابو بکرؓ یہ آیت ہو گیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے مال باپ حضور ﷺ پر قربان ہم میں سے
 کسی نے کوئی پڑائی نہیں کیا اور ہم کو کھار سے ہونے گناہ کی سزا ضرور دی جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اور تمہارے
 ساتھی مومن دو تائی میں برائی کی سزا پائیں گے۔ اللہ کے سامنے جانیں گے تو نہ تہمت پاک ہو کر باقی دوسرے لوگوں کی
 بدیاں جمع رکھی جائیں گی یہی تک کہ قیامت کے دن (سب گناہوں کی) آفت کو سزا دی جائے گی۔ رواہ ابو یوسف والترمذی اور
 عبد بن حمید وابن المظاہر۔

ابو نعیم ابن حبان اور حاکم کی روایت ہے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا اس (آیت) کی موجودگی میں کون
 نجات پاسکتا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم پر تم نہیں آتا کیا تم پر نہیں ہوتے کیا تم پر صحیحہ نہیں آتی میں نے عرض کیا یا
 ابو نعیمؓ تو ضرور ہو تو اسے فرمایا تو سیدہ (سزا) کی ہوتی ہے۔ امام احمد، ابو یوسف، ابی حنیفہ اور دیگر میں بخاری نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے
 بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ ظہری نے بروایت ابو صالح حضرت ابن عباسؓ کا یہ نقل کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں
 کو براشتی ہوا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے علاوہ ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی بدی نہیں کی پھر سزا اس

بائیں پیکر: نولہ اسیاضی اقل الکتاب، اردل ہوئی توکل کتاب نے کیا تم برابر میں اس پر سمیت ذیل اردل ہوئی۔

اور جو شخص بھی کوئی نیک عمل کرے گا میں اسے شیعہ میں من
جسمیں سے یعنی جو بھی نیک کرے گا کوئی دوسری آیت آئی ہے نہ ہی یعمل بفضل دہ خبراً شراً۔

یعنی کرنے والا مرد ہو یا عورت یا دو شخص سراسر ہے یا مرد ہو یا عورت سے۔ قول صورت میں اسے

کلوا ایتھل کی خمیر سے حال ہوگا اور سین کا استعمال سے یخثل کے ابھار کو اچھ کرنے کے لئے ہوگا (یعنی من لیسیتہ)

یہ گانا دوسری سورت میں اختلاف ہے۔ اسے حالی اور گاموہی نے امتداد دیا ہے۔ یہی حال دونوں سورتوں میں لفظ "وہ" سے ملتا ہے۔

بعض کے علم کے علوم کی بنیاد پر ہی۔ جس علم کے بیان کیا کہ ہیں ذہن اور انسانی دنیا پر ایک سب سے پہلے

اس کا کوئی عمل خیر اور قابلِ ثواب ہو نہیں سکتا۔

وہو مومنین ایمان دلو ہوئے کی حالت میں۔ یعنی نیک اعمال کی جزائراپان پر موقوف ہے۔ یہ اعلان کی سزا

کے لئے کافر ہونے کی شرط نہیں لگائی کیونکہ غلامانہ جھوٹا دوا یا بڑا اللہ کو پسند نہیں (کر کے) والا کافر ہو یا مسلمان (کلمہ اور کلمہ کا خلاصہ ہے کہ)

اللہ معاف فرمادے کہ اس میں سزا الٹا گئے ہیں۔ اعمال پر سزا پانے کی وہ معجزہ ہے۔ مگر ان کا فریاد تو ان کے دل میں ہے۔

جس نے اللہ تعالیٰ کا فضل و کمالات کو جاننا چاہا، اس نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کمالات کو جاننا چاہا۔

— — — — —

اگر کافر کا کوئی عمل نیسا ہی نہیں ہے تو ایسی حالت میں محل صالحت کے لئے ایمان کی شرط لگانا ہی بے جہ ہے۔ کافر کا تو

تک کام بھی صلاحات میں داخل نہیں ہے۔

ازالہ :۔ بے شک بات تو یہی ہے مگر یہاں تو میں کہتے ہیں صرف صراحت اور وضاحت کرنی مقصود ہے کہ مکمل صراحت

وہی مقبول مذاکرات ہیں۔ اس سے کافروں کے اس خیال کی کسی گروید ہو جائے گی کہ صلہ رحمہ، ایسے پروردگار کے لئے ضرورتاً اور دوسرے ایسے اعمال کافروں کے لئے بھی مفید ہوں گے اور یہ: محافل خود غلبہاں جس (ان کا کرنے والا کوئی ہو اگر)

مستحق ہے کہ

فَاُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ۖ وَمِنْ ثَمَرِهَا تُسْقَوْنَ فِيهَا حَمَلًا مُّكَرَّمًا مِّنْ دُونِ الْمَاءِ ۚ وَمِنْ اُولَٰئِكَ يُعْرَفُونَ الَّذِي كَفَرَ عَنِ الْغَيْبِ ۚ اِنَّهُمْ فِيهَا مُّحْمَلُونَ ۚ

پس اسی لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ جو لوہاں کے ہوں: فاسق یا توبہ کر کے

مرے دوستوں نے بھیج کر تو یہ کہے۔ جنت میں ابتدا ہی داخل خواہ اس طرح ہو کہ کن سے کتنا عاف کر دیئے جائیں اور دوزخ میں بھیجا جائے۔

اور زبور مجھ بلان کی حق ثانی جس کی جائے کی۔ شہید وہ (لہر ۱) گزرو جو مجھ کی

ولایت یمن میں تعینات ہوئے۔ (مرکزِ حقیر تری نقد) آیت کی عہدت یہ تھی کہ فرماں بردار کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی اور

بہر حال اسے انٹرنس ہے بات بطریق کوئی معلوم دور ہی ہے کہ کتنا بگاڑ کے غلاب میں (مقدور استاد سے) پیش نہیں ہوگی کیونکہ

ثواب کم دینے میں اتنی لالچت ہو گئی جس جہ سے ذائد سزاوار۔ یہ نہ میں ہے جس حب لرم الم: تمہیں ثواب میں ہی نہیں کرے گا تو

بعض علماء نے بیان کیا کہ ہمارے نزدیک ہر نبی کے لئے آیتِ حق پھیل گئی ہے اور ہر نبی کے لئے آیتِ حق پھیل گئی ہے۔

اپنی قید و کڑبڑ سے نفرت ادا کرنے کے لئے اس قید کو ترک کر دیا ہی صاحب تھا اور مہر کو عمل صالح طور

الطاعات کی ترغیب دینے کا مقاصد تھا کہ اس قید کو ترک کر دیا جائے اس لئے اس کو ترک کر دیا۔

میں کہتا ہوں کہ آیت وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اللہ کی کتاب میں کئی چیزیں کی جائے گی اور نہ کسی کی بد امتیازی کی سزا میں بیش کی جائے گی اور آیت مَنْ يَعْصِ مِنْ الْقُلُوبِ بِنِ ذِكْرِ اللَّهِ وَجُوبُ مُؤْمِنِينَ میں تمام مؤمنین، اہل حق ہیں جو وصالح ہوں یا فاسق کیونکہ فاسق مؤمن بھی کوئی نہ کوئی عمل صالح کرتا ہی ہے تم نے تم توحید کی شہادت دیتے اور ایمان کی سب سے اعلیٰ شاخ بھی ہے اسے اس آیت میں دونوں طرح کے صحابہوں کو شہادت دینی خود وکف ہوں یا بد کہ بھی مسلمان کے وہاب میں کسی دیکھ کر کی جائے گی اور مذہب میں نہ کسی ہو گی یہی آیت وَمَنْ يَعْصِ سُبُوہُ اُنہوں کے اندر مؤمن بھی، اہل حق ہیں اور کافر بھی جو فاسق مؤمن کا دلوراج دونوں دیکھ سے آیت مَنْ يَعْصِ سُبُوہُ اُنہیں بھی اور آیت مَنْ يَعْصِ الْقُلُوبِ میں بھی لیکن کافروں کے گناہوں کی سزا کوئی حد اور امتیاز نہیں ہے کیونکہ کفر کی برائی اتنا ہوتی ہے اس کی سزا بھی لایا ہوتا ہے جس کا ذکر ہے نہ ہونا ہی سزا خواہ کتنی ہی زیادہ ہو مگر اس کو گناہ سے زائد (اور ظلم) نہیں قرار دینا چاہئے۔

یابیوں، کہا جائے کہ کافروں کی سرکشیوں سے بڑھ کر ہوگی اللہ نے فرمایا ہے: ﴿يَوْمَ نَأْتِيهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ اللہ تعالیٰ اس لئے کافروں کی توبہ پر عذاب کے ساتھ ﴿وَلَا يُظَلِّمُونَ﴾ نہیں فرمایا۔ توبہ کافروں کے لئے ایک طرح کی بہت سی جان۔

﴿..... ایک شبہ﴾

ظلم بہر حال برائے خواہ کافروں پر ہی ہو اور نہ ہر برائی سے پاک ہے پھر گناہات زائد کا کفر کو خطاب دینے کا امکان ملتا
کیا ہے۔

ازالہ :- غلام ہم سے کسی ملک میں تصرف کرنے کا پورا اندام ملک ہے۔ دو جس طرح چاہے اپنی ملک میں تصرف کر سکتا ہے مگر سوائے نام کو بغیر جزم کے ابھی مذاہب سے وہ غلام نہ ہوگا (یعنی ملک میں تصرف نہ ہوگا)

مزید شبہ :۔ جب اللہ نے اے کوئی نفلِ عظم نہیں ہو جس کی شان میں عظیم ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا (خواہ وہ کچھ بھی نہ رہے) تو پھر آیت لا ظالمین بقدرہ اور تیسرے آیت اللہ العزیز عظیم للعزیز میں نئی عظیم کا معنی ہی کیا ہے۔

جواب :- اس قسم کے ظلم نہایت عجیبی و غریبی پر ہے۔ مزید یہ ہے کہ مومنوں سے اللہ کوئی ایسا سلوک نہیں کرے گا کہ اگر وہ سلوک کوئی دوسرا ان سے کرے تو اس کو ظلم کہا جاتا ہے (یعنی جو فعل کسی انسان یا مومن سے اگر صادر ہو تو اس کو ظلم کہا

جائے تو اللہ مومنوں کے ساتھ ایسا رہے تمام بھی غلام نہیں کرے گا کہ
 بغوی نے سرورق کے حوالہ سے لکھا ہے کہ جب آیت لَیْسَ بِأَمْرٍ کُمْ یُذَلُّ ہوئی تو اہل کتاب نے کہا ہم اور تم برابر

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا فَرَأَيْنَا أَكْثَرَ ظُلْمًا ۖ

کی طرف جھکا دے۔ یعنی جس نے اپنی ذات کو اللہ کے لئے خاص کر دیا کہ اس کے قلب کی کوئی بھی ایسی بات نہ ہو جو اللہ اور آدمی کے درمیان میں ہو۔

میں نے اس کو نظر ہی نہیں آتا کسی کے مستقل وجود یا کسی کو محدود و محصور بنانے کا تو ذرا ہی کیا ہے۔ انکار کو بصورت استعمال ہوا ذکر کرنے سے کمال انکار کی طرف اشارہ ہے۔

وہو صاحبزادہ کی حالت میں کہ وہ اپنے کام کرنے والا نہیں ہے۔ یہی نیک اعمال کرنا تو ہر سے کام ہے حضور و جانور

اگر تم اس کو نہیں دیکھ پاتے تو وہ تو تمام کونڈیکٹ ہے اس حدیث کے دہلوی حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ مشفق علیہ۔

وَاتَّبَعُوا مِلَّةَ الْبَرِّ حَنِيمًا۔ اور چلا کر انہم کے دین پر۔ یوں تو تمام انبیاء کا دین ایک ہی ہے۔ اپنی ذات نور اعضاء بدن اور اندرونی سیر و بی تو قوتوں کو اللہ کی رضا مندی میں لگا دینا دین انبیاء ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ حضرت ابراہیم کے دین کا تذکرہ صرف اس وجہ سے کیا کہ آپ کی نبوت پر تمام اقوام کا اتفاق ہے اور جردین میں آپ کی خدایت مسطرت پھر دین اسلام کثرت فردی مسائل میں شریعت ابراہیم کے موافق ہے مثلاً کعبہ کی طرف نماز، کعبہ کا طواف، مناسک حج، نفل، ہمسایہ نوازی اور دو محاسن فطرہ ہیں جن کی تکمیل کا حکم حضرت ابراہیم کو دیا گیا تھا اور وہ اس امتحان میں پورے اثر سے فورے تمام احکام شریعت انسا میں باقی رکھے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت ابراہیم پر عقیق ہو کر چلے والا امر ہے۔ ضیف سے مراد ہے تمام باطل راستوں سے منہ سوز کرنا اور حق پر چلنے والا۔ حضرت ابراہیم نے بت پرستی سے منہ موڑا اور بت پرستوں کے آپ کے خانہ اور قوم والے سب کے سب بت پرست تھے مگر آپ نے سب کو چھوڑ کر راستہ مستقیم اختیار کیا۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْہِ حَمْدُہٗ خَیْرٌ مِّنْ دَعْوَیْہِہٖ ۝
محبت والہ اللہ حکمت کا شائق بال لال سے ہے (خلال کا معنی سے کھس جانا ٹھکرا ہو جانا) خلست (نور باطنی محبت) بھی دل کے اندر کھس جاتی اور نفس میں ٹھکرا ہو جاتی ہے۔ یا خلل سے مشتق ہے (خلل کا معنی ہے رخسہ شکاف) دو گہرے دوستوں میں سے ہر ایک دوسرے کی حاجت دہانی کر چلا کر اس کی حالت کے بظاہر کو درست کرتا ہے اس لئے دونوں کو غلیل کہا جاتا ہے۔
: حاجت نے کہا غلیل دو ہے جس کی محبت میں کوئی رخسہ ہو یا خلل سے مشتق ہے۔ خلل اس راستہ کو کہتے ہیں جو راست کے اندر ہو۔ دو غلیل بھی دوستی کے راست پر برابر گھر کا نور ہم طریق ہوتے ہیں یا خلست سے ماخوذ ہے حلیت کا معنی ہے خلست دونوں دوستوں کی خلست ایک ہی ہوئی ہے اس لئے ان کو غلیل کہا جاتا ہے۔

حضرت ابراہیم کو غلیل کہنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ آپ صرف اللہ کے محتاج تھے مخلوق کے سامنے اپنی حاجت نہیں پیش کرتے تھے روایت میں آیا ہے کہ جب آپ کو آنگ میں ڈالا گیا تو آپ کے پاؤں جبریلؑ کے آگے لڑ پڑ چھا کر آپ کو مدد کی ضرورت ہے فرمایا آپ کی مدد کی ضرورت نہیں، پس حضرت جبریلؑ نے کہا تو اپنے رب سے ہی دعا کیجئے فرمایا دھیرے حال کو جانتا ہے اس کو میرے سوال کی ضرورت نہیں۔

﴿..... ایک سوال﴾

مگر غلیل کو خلعت یعنی حاجت سے شفق مانا جائے تو آیت کا معنی اور سست نہ ہو گا کیونکہ اس وقت احتیاج دونوں طرف سے ہو فی چادر ہے حالانکہ اللہ کا محتاج ہو جا چاہے تصور بھی نہیں ہے۔

۱۔ سچہ دے تھے لیکن وہ اللہ کے ہوا کسی کی طرف اپنا رخ نہیں کرتے تھے، یہی ہے شعبہ الامین میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جریرؓ سے دریافت کیا، جریر علیہ السلام نے ابوہریرہؓ کو غلیل میں دوحہ سے بتایا حضرت جریرؓ نے کہا (خلوق کو لکھا تھا خلائی کی دوحہ سے) امین علیہ السلام نے امین ابزی کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے ملک الموت سے پوچھا میرے رب نے مجھے غلیل میں دوحہ سے بتایا ملک الموت نے جواب دیا اس لئے کہ آپ (خلوق کو لکھا تھا پندہ کرتے ہیں) بتا پندہ نہیں کرتے، دوحہ میں نے حضرت ابوہریرہؓ کو وغیرہ کی روایت سے اس قول کو رسول اللہ ﷺ کا یہاں قرار دیا ہے مگر اس کی سند و تصانیف ضعیف ہے، فریرہؓ بتا لکھا کہ اس قول ہے کہ اللہ نے ابوہریرہؓ کے پاس وحی بھیجی کیا توہم اذقہ ہو کہ میں نے تم کو غلیل کو لکھا بتا ابوہریرہؓ نے عرض کیا اے میرے رب مجھے نہیں معلوم اللہ نے فرمایا اس کی دوحہ یہ ہے کہ میں نے جریرؓ سے دل کو لکھا تو میں نے پندہ کہ تو بتا پندہ کرتا ہے لہذا یہ پندہ نہیں کرتا کہ تجھے دوحہ ۱۲

سے ہوتا ہے (یہ افعال ہیں) مہربانی کے بہرہ سے نہیں ہوتا (جو ثنات و اغلاط ہیں) مثلاً رحمن و رحیم اللہ کے دو معنی نام ہیں اور اس کا شکر و حقارت سے ہے اور رحمت کا معنی ہے رحمت قلب جو رحمن سلوک اور مہربانی کی مقتضی ہوتی ہے اور نہ صرف کہ اللہ کا قلب نہیں نہ اس کے اندر وقت قلب پیدا ہوتی ہے (وقت قلب تو ایک قسم کا اثر ہے جو کسی وجہ سے دوس میں پیدا ہوتا ہے اور وہ اثر اثر پذیر ہوتی ہے پاک ہے نہ پڑ پڑی ہجرتی علامت ہے) بلکہ وقت قلب کا جو لازمی مضافہ ہے یعنی دوسرے پر مہربانی کرنا اور رحمن سلوک کرنا اس کے اعتبار سے اللہ پر رحمن و رحیم کا اطلاق ہوتا ہے (پس رحمن و رحیم کا اثر ہے) ہوا مہربانہ رحمتی القلب ترجمہ درست نہیں کسی طرح اللہ پر ثنات کا اطلاق بخدائی ہے یعنی خالص نسبت۔ حاجت کا مفہوم مراد نہیں ہے۔ (مگر چہ محبت تہجد ہو جائے حاجت کا لفظ تہجد یعنی خالص محبت مراد ہے) سہواً محبت یعنی حاجت مراد نہیں ہے۔

جملہ معترضہ ہے وسط کلام میں اس کا ذکر نہ کیا کہ تہجد ملت اور ایسی کے وجوب کو مسمو کہ طور پر ظاہر کرنے کے لئے کیا گیا ہے کیونکہ جو شخص اپنے اپنے مخرج پر حسب فائز ہو جائے کہ اللہ اس کو اپنا حلیہ بنالے بیجا اس کا انجام لازم ہے۔ مجدد و فاضل ثانی نے فرمایا غلیل و ندیم اور ہم زمین ہوتا ہے جس کے سامنے آدمی اپنے حسب اور حسب کے راز ظاہر کرتا ہے۔ عبدالرحمن کو رحمن جو رحیم اور رحیم اللہ علیہ حاتم نے اپنی تفسیر میں زیر بنی اسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ زمین پر سب سے اول یہاں فرمودہ تھا لوگ اس سے جگر کھاتے کے لئے کٹاں مانتے تھے اور دوسرے لوگوں کے ساتھ ایک ہاں حضرت ابراہیم بھی اس سے غلہ لینے گئے جب لوگ اس کے پاس پہنچے تو اس نے پوچھا تمہارا پاشا کون ہے لوگوں نے کہا آپ (اس نے غلہ دینا جب حضرت ابراہیم کی باری آئی اور آپ پہنچے تو فرمودے پوچھا تمہارا رب کون ہے حضرت ابراہیم نے فرمایا میرا رب وہ ہے جس کے بقدر میں موت و زندگی سے سرور ہے کہ میں بھی موت و زندگی نہ دیکھتا ہوں حضرت ابراہیم نے فرمایا اللہ سوچ کو مشرق سے لاتا ہے (اگر تھے رب نہ لے گا حویلی ہے تو اس کو مغرب کی طرف سے لے گا یہ بات سن کر وہ مسکرتا ہوا جواب دیا کہ اور حضرت ابراہیم کو کبھی نہیں دیکھا ہے وہی کہہ رہا ہے وہی کہہ رہا ہے آپ کا گزر خاستری رنگ کے ایک ریت کے ٹیلے کی طرف سے ہوا آپ نے سوچا کہ اگر وہاں کو بھلانے کے لئے مجھے کئی ریت بچھنے لگتا جاوے گا میرے پیچھے ہی من کوایو سی نہ ہو (ریت گزرنے کے بعد صبح ہو گئی تو دیکھا جائے گا) یہ سوچ کر آپ نے پچھو ریت لے لی اور پھر پچھو کر مسلمانانہ کر کر دیا اور سوچنے (رات میں) میری نے ٹانھ کر مسلمان کو کھانا تو اندر سے علی قسم کاٹھ لایا اس نے فوراً اس میں سے کچھ لے کر کھانا دیکھا اور ابراہیم کے سامنے لے آیا۔ حضرت ابراہیم جس رات گئے تو گھر میں کچھ کھانا نہیں تھا اب کھانا سامنے آیا تو پوچھا یہ کہاں سے تیار کیا گیا میری نے کہا یہاں غلہ سے تیار کیا گیا ہے جو آپ لے کر آئے تھے اس وقت آپ سمجھ گئے کہ یہ اللہ نے عطا فرمایا ہے اس پر اللہ کا شکر کیا۔

اسی نالی شبہ نے مصنف میں ابو صالح کی روایت سے کھلے کہ جب حضرت ابراہیم غلہ لینے گئے اور کچھ ہاتھ نہ آیا اور وہاں میں ایک سرخ ٹیلے کی طرف سے گزرنے تو اس سے کچھ (کئی ریت) لے لیا اور گھر لوٹ آئے گھر والوں نے پوچھا یہ کیا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا سرخ گھوٹا گھر والوں نے کھول کر دیکھا تو سرخ گھوٹا (یہ عجیب گھوٹا) تھے کہ جب من میں سے کچھ نکل لے کر بویا یا توڑ سے پھینک دیا۔ گھوٹا کی بالیاں برآمد ہوئیں۔

بنوئی نے حضرت ابن عباس سے کھول نقل کیا ہے کہ حضرت ابراہیم پر ہے مہمان تو تو تھے آپ کا مکان راہ نما جو دوسرے گزرتا آپ اس کی میزبانی کرتے تھے۔ ایک بار کال پر لوگ کھانا طلب کرنے حضرت کے دروازے پر پہنچے تو آپ کے لئے غلہ کی دس ہر سال مصر سے ایک دوست کے پاس سے آیا کرتی تھی اس سال بھی آپ نے لپے غلاموں کو کھانا دے کر مصری دوست کے پاس بھیجا کہ غلہ کی دس لے آئیں اور دوست نے غلاموں سے کہا کہ ابراہیم اپنے لئے کھانا کرتے تو ہم ان کی خاطر اس پر کھانا بھی لینے کیونکہ جو مصیبت لوگوں پر آئی ہے ہم پر بھی آئی ہے قاصد (کلام) کوٹ پرے اٹھارہ دس ایک دہائی کی طرف سے گزرا ہوا آپس میں کہنے لگے کوٹ خالی لے جاتے تو ہم کو شرم آتی ہے مناسب یہ ہے کہ اس وادی کی

مطلب یہ کہ کوئی چیز اپنی ہستی مستقل اور خود بخود نہیں رہتی بلکہ باری تعالیٰ کی ہستی سے وابستہ ہے اسی کی مشیت ہے کہ کائنات اور
ذاتی نہیں مگر چیز کے تمام صفات و افعال اور خواہش کی ذات اللہ کی ہر جہتی اور مطلق کی نمونہ ہے لہذا اس کے لئے ہر چیز نہیں کہ
اللہ کے سوا کسی اور کی طرف اپنا رخ کرے واللہ کے محیط ہونے کا معنی اس کے علم و قدرت کا محیط ہونا بھی بعض علماء نے چنانہ
کیا ہے یعنی اللہ کا علم ہر جہ اور قدرت محیط کل ہے لہذا وہ نہ کوئی کمال اس کے موافق بدلہ دینے لگے گا بلکہ اس پر اور بڑی کجاولیٰ ہے
واللہ اعلم

حائے منہر رک میں حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ انہی نہایت بچوں کو بانٹ دینے سے پہلے میراث
نہیں دیتے تھے ورنہ عورت کو وارث قرار دینے تھے جب اسلام آیا (اور لوگوں نے عورت کو اس کی میراث کا حکم دریافت کیا تو اللہ
نے فرمایا۔

وَيَسِّرْ لَكَ فِي الْقِسْمَةِ

وہ آگے چلنے سے عورتوں (کی میراث) کے متعلق دریافت کرتے ہیں۔
استفتاء کا معنی ہے خبر طلب کرنا صراح میں ہے توئی کا معنی ہے مشکل مسائل کا جواب۔

ابن العزیز نے سعید بن جبیر کا یہ نقل کیا ہے کہ بالغ مرد بچوں کو وارثت کا مال نہیں دیتا چنانہ عورت کو کچھ دیتا تھا
جب سورہ نسا میں میراث کے تفصیلی احکام نازل ہوئے تو لوگوں پر یہ بات سخت شنی گذری کہ عورت کو کچھ دینا
بچہ اور عورت بھی وارثت ہوگی اور حضور ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا اس پر آیت نازل ہوئی: **ابن جریر اور جہدین حمید نے** عباد
کی روایت سے بھی یہی بیان کیا ہے۔ یہی نے روایت ابو صالح حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول امام
محمدؐ کی زندگی میں اس میراث کے متعلق ہوا تھا جو بن عباسؓ کی طرف سے چینی تھی اس کا قصہ شریعت سورہ نسا میں مذکور ہے۔

بعد ازیں حضرت عائشہؓ کا قول اس آیت کے متعلق نقل کیا ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا (آیت میں) کہہ نہیں مرا ہے
جو کسی قسم لڑکی کا ولی اور وارث ہو مگر لڑکی اس کے مال میں (بطور وارثت) شریک ہوگی ہو اس لئے مرا اس نے کہ (ابن عباسؓ) نزع
کرنے سے کہو کہ وہ نفوذی اس سے زیادہ تھا اور لکھا ہے کہ جب کسی بد صورتی کی وجہ سے خود بھیجے شخص اس سے نکال دینا
کرے اور کسی اور سے بھی نہ کرنے دے کہ کہیں غیر آدمی (لڑکی یا لڑکی کی طرف سے) میراث کے مال میں اس کا شریک ہو
جائے اس لئے لڑکی کو روک کر رکھے یہاں تک کہ اس لڑکی کو موت آجائے اور یہ شخص اس لڑکی کے مال کا بھی وارث ہو جائے۔
اللہ نے اس آیت میں اس کی ممانعت فرمادی ہے۔

دوسری روایت میں حضرت عائشہؓ کا قول اس طرح آیا ہے کہ آیت میں وہ جہد مرا ہے جو کسی شخص کی ذہنی تربیت ہو اور
وہ شخص اس جہد کا ولی ہو بلکہ اگر لڑکی کا ولی اور خود صورت ہو تو اس سے نکال کا طلب گار ہو جائے مگر اس کو ہر اس کے ہر مشکل
سے کہے اور بد صورت یا لڑکا ہو تو اس سے نکال نہ کرے۔

قلی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
اس کا عطف لفظ اللہ پر یا یعنی حکم کی ضمیر واحدہ ہے کہ ہر فعل کی لڑکی ضمیر
مترفعہ و خفیف جائز ہے یعنی اللہ اپنا حکم بیان کر رہا ہے اور عورتوں کے متعلق اللہ کی کتاب یعنی آیت میراث کی آیت
وَأَنْتُمْ أَنتُمْ صَادِقِينَ یعنی تم سچے ہو۔

لے چائیں ہاں میں نے ان کا ہر کتاب میں عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ عروہ دعت ذم حضرت سعد بن عبد اللہ کی
بولی نہیں۔ سعد بن عبد اللہ میں عہد ہوئے عمر کو اور ابی ایک لڑکی کو جو عروہ کے بطن سے تھی پھر لڑکی اپنے باپ کی میراث طلب
کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس پر آیت **وَيَسِّرْ لَكَ فِي الْقِسْمَةِ** نازل ہوئی۔
نہاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ فِي الْكِتَابِ** میں جس کا ذکر ہے وہ وہی ہے
جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے **وَأَنْتُمْ أَنتُمْ صَادِقِينَ** یعنی تم سچے ہو۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ علامہ عارف مولانا علی ہر تدریسی اور فہمی جو حکم تم کو سنا جا رہا ہے وہ کتاب میں بتی لوح محفوظ میں موجود ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فعل محذوف ہو اور کٹیلنی اس کا مفعول ہو یعنی جو حکم سنا جا رہا ہے اس کو اللہ جان کر رہا ہے۔
فِي نَفْسِي الْيَسَاءِ شہرہ عورتوں کے متعلق اس فقرہ کا مکتب کٹیلنی است ہو گا بشرطیکہ ماہی نامی کا محض لفظ اللہ پر ملنا جائے یا اس کو فعل محذوف کا مفعول قرار دیا جائے وغیرہ۔

لَقَدْ كُنْتُمْ فِئْتًا فَتَفْشَلْتُمْ وَتَتَّخِذُونَ الْأُنثَىٰ تَبَعًا جن کو تمہارا کا واجب کردہ حق نہیں دیتے ذاب کردہ حق سے مراد ہے میراث اور ہر دوسرا۔

اور ان سے نکاح کرنے کی درخواست رکھتے ہو یا ان سے نکاح کرنے سے اعراض کرتے ہو یا ان سے تہجد پر لفظ فی اور دوسرے ترجمہ پر لفظ فی محذوف ہو گا۔ ان انداز نے پہلا قول حسن کا اور دوسرا قول ابن عربی کا بیان کیا ہے۔ لیکن ابن ابی شیبہ نے دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ آيَاتِ اور کمزور بچوں کے بارے میں اس کا عطف بتامی التسمیاء پر۔ یہ اصل جاہلیت بچوں کو بھی میراث نہیں دیتے تھے اور ان کا مال خود کھا لیتے تھے جن وہ آیت جو عظیم بچوں کے بارے میں تم کو سنائی جا رہی ہے وہ بھی قبول کر حکم بیان کر رہی ہے تیسویں کے متعلق آیت یہ ہے۔ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْا**

وَأَنْ تَقُولُوا لِنَبِيِّنَا أَلَيْسَ بِالْعَصٰۤی اور اس بارہ میں کہ تیسویں کے متعلق انصاف قائم کرو اس کا عطف بھی ایسی ہی ہے یعنی تیسویں کے ساتھ عدل کرنے کا حکم بھی تم کو سنا جا رہا ہے فسطول سے مراد ہے میراث اور مال میں انصاف۔
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَلْقٍ اور (مردوں یا عظیم بچوں کے سلسلہ میں) تم کو بھلائی کر دے گا۔

فِي أَنْفُسِكُمْ يَوْمَ عَلَيْكُمُ الْمَسْئِلَةُ تو اللہ اس سے بخوبی واقف ہے وہ اس کا ثواب دے گا۔

نقدی ابو ذر اور حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت سے دار ترمذی نے حضرت ابن عباس سے روایت سے نکھاتے کہ جب حضرت سودہؓ یادہ بن زید وہ تھکیں اور ان کو اندیشہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ دیں گے تو انہوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی اور عرض کیا کہ میں اپنی باری کا ان کا عائدہ کو جی بولوں میں پر مند و جہل آیت کا نزول ہوا۔

فَإِنْ أَصْرًا أَتَتْكُمْ فَبَعْضُهُمْ فُتُوًّا اور اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی طرف سے بدمانی کا غالب آتھاں وہ اپنی علامات و قرائن سے معلوم ہو کہ شوہر اس کو طلاق دے دے گا۔

أَفْلَحَ الْفَر_صَةُ یادرخ بھیر لینے کا اندیشہ ہو کہ شوہر اس کے ساتھ نشست و برخاست اور گفتگو میں کمی کر دے اور اس کے حقوق کا اندیشہ کرے اور عورت طلاق نہ چاہتی ہو۔

فَلَكَ جَنَّتُ عَنْكَ مَا أَنْ يَصْلَحَ بَيْنَهُمَا تو کوئی جرم نہیں کہ وہ آپس میں (کسی جائز شرط پر) صلح کر

لیں۔ مثلاً عورت اپنے کل میراث پر یا عہد ملائی عقد یا مقررہ ہادی سے دست بردار ہو جائے یا شوہر کو اپنی طرف سائل کرنے کے لئے کچھ پیر کر دے۔ نبوی نے کھلے کہ اگر شوہر اپنی بیانی سے کہے تیری عمر زیادہ ہوئی، میں کسی جوانی تو نبصورت عورت سے نکاح کرتے چاہتا ہوں اور باری کی تقسیم میں میں نہیں کو کچھ پر ترجیح دوں گا اگر تو اس پر رضامند ہے تو میرے پاس رہتی رہو، اگر تجھے ناگوار ہو تو میں تجھے طلاق دے دوں گا (میں) ملت میں اگر عورت (اپنی باری کا حق سواخت ہو جانے پر کہ رضامند ہو جائے تو یہ اس کا احسان ہو گا اس معاملہ میں اس پر جبر نہیں کیا جا سکتا اور رضامند ہو تو مرد پر لازم ہے کہ یا تو اس کے معاف اور باری کا حق پورا دوا کرے ورنہ حسن سلوک کے ساتھ کھلو کر دے اگر اس کو نکاح میں رہنے دے گا اور اس کا حق ادا کرنا ہے گا (خواہ)

بکر اہت خاطر ہی ہو تو اس کو محسن (حسن سلوک کرنے والا) کہا جائے گا (جو) لول صورت میں عورت اپنے حق سے دست بردار ہونے کی وجہ سے محسن قرار پائی اور دوسری صورت میں مرد نے اپنے حق طلاق کا استعمال نہیں کیا تو محسن قرار پائیگا۔

مقاتل بن حبان نے کہا کہ اگر کوئی بوزمی عورت کسی مرد کے نکاح میں ہو بھر کسی جوان عورت سے نکاح کر لے اور

نے بغیر کسی شرط کے فرمایا کہ ہر شخص جائز ہے رہا استثناء تو اس کا معنی یہ ہے کہ جو شخص کسی طبعی حرم (خدا شریعت وغیرہ) کو حلال کرے کسی طبعی حلال کو حرام نہ کرے وہ جائز نہیں ہے مثلاً کوئی شخص اپنی بیوی سے اس شرط پر طلاق کرے کہ اس کی سون سے صحبت نہیں کرے یا زکوٰۃ سے صحبت طبعی طور پر حلال ہے اگر بیوی سے صاحب اس کی سون سے ترک صحبت کی شرط پر کرے مگر تو یہ صلح باطل ہوگی اور کچھ لوگ کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دینے پر چاہے ہر روزی شوہر سے اس شرط پر صلح کر لے کہ میں اپنی بیوی کی سون کو رقی بنوں میں طلاق نہ دے تو یہ مصلحت باطل ہے اور صحیح ہے جو جو ایک مصلحت سے پہلے بغض عورتوں کو بادی کی تقسیم میرے تریخ و انعام فقہ مگر مصلحت کی وجہ سے حلال ہو گیا۔

مسئلہ - سوت اور انار کے بعد (پچھلے لینے دینے پر) صلح کرنا جائز ہے کیونکہ یہ حق تو ہے مگر ان کے مطابق اپنے حق وصول کرتے گا اور مدعی علیہ اپنی طرف سے مجبوراً کالے کے لئے دینے پر رضامند ہو جائے گا اور یہ جائز ہے۔ ہاں بچانے کے لئے مصلحت دینا درست فتنہ کو دور کرنے کے لئے رشوت دینا صحیح ہے ہاں اگر مدعی چاہتی ثابت کرنے سے ہر روز اور مدعی علیہ وقت زد کہ مدعی کا دعویٰ صحیح ہے اور اس کے بارے میں تردید کرے مگر مدعوے کا کچھ حصہ لینے دینے پر مصلحت ہو جائے تو دعوے کا اثر حصہ مفاد اللہ مدعی علیہ کے لئے حلال نہ ہو گا کیونکہ کسی کے حق کو انہرہ منہرہ کرنا جائز نہیں۔ ہاں اگر دعوے کی صحت سے واقف نہ ہو اور (پچھلے دینے لینے پر) مصلحت کر لے تو قیوں اماموں کے نزدیک جائز ہے۔

مسئلہ - اقرار دعویٰ کے بعد اگر مصلحت ہو جائے تو اگر مدعی دعویٰ کو اور کسی کے عوض کچھ مال دے دے تو اس کی شرط پر مصلحت ہو جائے تو اس کو صحیح سمجھا جائے گا (میں مال کا دعویٰ ہے اور مدعی علیہ اس کا منکر ہے وہ شخص کو جو اس دعویٰ والے مال کے عوض دینا قرار پایا وہ صحیح قرار پائے گا) البتہ اس میں شفعہ و توفیق جاری ہوگا مثلاً عیب، خیار شرط اور خیار روت بھی ہوگا۔ مال بدل اگر بدل ہو تو عقد صلح قائم نہ ہو جائے گا لیکن اگر وہ مال مجبور ہو جس کا دعویٰ تھا تو عقد صلح قائم نہ ہوگا کیونکہ اس کو تو سہاوت ہو مانی ہے وصول ہونا نہیں ہے (بہر ساتھ ہونے والے حق کی جہالت منہرہ نہیں نہ باعث نزاع بن سکتی ہے) یہ ضروری ہے کہ مدعی علیہ کو مال بدل آنے پر قدرت ہو۔

اگر اس کا دعویٰ ہو اور اس کے عوض مدعی کا کچھ کام کرنا ہے ہو جائے تو اس کا قیاس عقد پر رہے گا (یعنی اس کو اہل و عیال کے لئے اور جس طرح اہل و عیال میں کام کے وقت کی تمکین ضروری ہے اسی طرح اس میں وقت کی تمکین ضروری ہے اور اگر مدت مصلحت کے اندر مدعی مدعی علیہ میں سے کوئی مر جائے تو عقد مصلحت باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ - سکوت و انکار کی صورت میں مصلحت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مدعی علیہ قسم کھانے سے بچ جائے گا۔ (مصلحت نہ ہوتی تو مدعی علیہ پر قسم عائد ہوتی کیونکہ منکر پر قسم عائد ہوتی ہے) اور مدعی کو اپنے حق کا معذوم مل جائے گا البتہ مدعی نے اگر کسی گھر کے متعلق دعویٰ کیا اور کچھ دیکر مدعی علیہ نے مصلحت کر لی تو اس مکان میں شفعہ واجب نہیں لیکن اگر دعوے کے عوض مدعی علیہ نے مکان دیا یا تو اس مکان میں شفعہ واجب ہے۔

مسئلہ - اگر کسی نے مکان کا دعویٰ کیا اور مکان کا ایک کھڑا مدعی علیہ نے دے کر صلح کر لی تو یہ صلح صحیح ہوگی کیونکہ جتنا حصہ مدعی نے حاصل کر لیا وہ اس کے دعوے کا ایک جز ہے اس لئے باقی حصہ میں اس کا دعویٰ قائم رہے گا ہاں اگر مدعی علیہ نے بدل صلح میں ایک اور ہم بدل دیا یہ صورت ہوگی کہ مدعی باقی دعوے سے دست بردار ہو جائے گا تو صلح صحیح ہے اور باقی حصہ میں مدعی کا دعویٰ قائم نہیں رہے گا۔

مسئلہ - قتل و زنا وغیرہ میں (ہاں) مصلحت جائز ہے کیونکہ یہ بھی انسانی حقوق میں سے ایک حق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَمَنْ خَفِيَ لَهٗ مِنْ اٰیٰتِنَا فَلَا يَغْفِرُ وَاِنَّ الْاَبْرَارَ لَاجْتَنَابِ۔

مراور کسی صورت پر قتل کا دعویٰ کرے اور کچھ مال لے کر دست بردار ہو جائے تو جائز ہے گویا یہ صلح ہو جائے مگر اگر کسی پر کوئی شخص دعویٰ کرے کہ تو میرا غلام ہے اور تو کچھ مال دے کر مصلحت کر لے تو جائز ہے گویا یہ مال کے عوض توفیق

اور ہائے

اور جانے لگا۔ مسکند :- اگر کسی پر قرض کا دعویٰ ہو اور مدنی علیہ تجھ دے کر منہ لوت کرے تو صحیح ہے مگر یہ صورت اس طرح ہو جائے گی کہ مدنی نے اپنا تجھ پر قرض وصول کر لیا اور باقی محافل کر دیا جس کو کہہ کرے ہر روز یہ کا دعویٰ ہو اور کہوئے باقی صورت پر صلح درست ہو گی اور لوں سمجھا جائے گا کہ مدنی نے اپنے گھر سے ماہیہ کے حق کو محافل کر دیا اور تعدد میں بھی کمی کر دیا اور تعدد کی جگہ ادا کی گئی کے لئے صفت دیدی۔

کروئی در فدی کے جگہ اور ایسا ہی کے سہمت دیدیا۔
 نیلن ان کے ہزار روپیہ کا دعویٰ ہو تو پانچ سو کھرے روپیہ کی دوائی پر صلہ کرنا جائز نہیں (نویاہ و ایلی نقد ہوا۔ غیر
 کے ساتھ اگر تک حق تو کھرے روپیہ کا تھا اور مصالحت کھرے روپیہ کی شرط پر نہ ہو تو کھرے روپیہ پر کروپے کا مولفہ کھرے روپیہ
 سوت ہو گیا ہے۔

سو سے ہو گیا ہے۔ لیکن اگر انہم (نقرا) کا دعویٰ ہو (سو نے کے) کچھ عیار مصالحت نہ جائے تو چونکہ یہ بیع صرف ہوا تھا اس لئے اس میں فروغ و مجلس مصالحت کو محو کرنے سے پہلے ہی کا اہتمام ضروری ہے۔

اشرفیوں پر فوراً مجلس مصالحت کو چھوڑنے سے پہلے بدی کا ہتھ بندھ کر دی ہے۔
 سعید بن مسعود بن سید بن سید کا بیٹا تھا کہ ایک کلمہ بن سید بن سید کی بیٹی رافعہ بن سید کے عقد میں تھی۔ رافعہ
 کو یوں ہی کی کوئی بات پسند نہ آئی معلوم نہیں کہ وہ اپنے بیٹے کی بیوی کو سال ہی چارہ گوارہ بہر حال رافعہ نے بیوی کو طلاق دینا
 چاہی، بیوی نے کہا مجھے طلاق نہ دو اور میری باری کا تم کو اختیار ہے جو اور جتنی چاہو میرے لئے مقرب و گرواں پر اللہ نے آیت
 وَلَیْسَ اَمْرُکُمْ خَاصٌّ عَلَیْکُمْ ذَلِکَ فَرَمَی۔ عالم نے سعید بن سید کی یہ روایت سے حسب بیان حضرت رافعہ بن خدیجہ کو رو
 ایان کے کچھ تادیبی شواہد بھی نقل کئے ہیں جو متصل ہیں (موقوف نہیں ہیں)۔

بنوئی سے لکھا ہے کہ عمرو کے متعلق اس آیت کا نزول ہوا یہی روایت میں آیا ہے کہ خویلی بنت محمد بن مسلمہ بنوہی کے شوہر احمد بن ریحان کے قتل میں اس کا نزول ہوا یہی حضرت عثمان غنی کے قتل میں ہوا۔ جنہوں نے بنت ختمہ سے نکاح کیا تھا اس وقت خویلی جو ان شخص کے بہن بھائی تھے قاتل قواہغ نے کہا دوسری بیوی کو ان پر ترجیح دی لہذا ان سے لگ بھگ بنت محمد بن مسلمہ سے خدمت گرائی جس کا ماضی یہ کہ اس بات کی شکایت کی ان پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بن مسعود نے خدمت کرائی میں حاضر ہو کر اس بات کی شکایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخلصین کو غلامی کا نام لے کر ان سے کھانا پکوانا شروع کیا ہے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت سے نکلا ہے کہ آیت و التسلط علیہم اس شخص کے متعلق نہیں جس کے نکاح میں ایک عورت تھی اور اس سے اس کے بچے بھی گئے ہیں لیکن اس شخص نے اس کو طلاق دے کر دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہا۔ عورت نے اس کی مدد مانگی کہ اُسے اپنے پاس رکھے وہاں تک جاتی ہادی کی ضرورت نہیں۔ بنوئی نے سعید بن جبیرؒ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک شخص تھا جس کی بیوی یزیدی ہوئی تھی۔ اس شخص کی اس بیوی سے بچے بھی تھے۔ مرد نے اس کو طلاق دے کر کسی دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہا عورت نے کہا مجھے طلاق نہ دو۔ اپنے بچوں پر مجھے دھننے دونوں اگر چاہو تو خود لاؤ میں میرے لئے ایک ہی سقر کر دوں جو کوئی بھی نہ کرے۔ مرد نے جواب دیا کہ تو ان پر رضامند ہے تو مجھے بھی یہ صورت پسند ہے۔

وَأَقْبَضَ رَأْسَهُ إِلَى السَّخَرِ
اور آٹنی دھان سے سرمانا پھینک دی۔

یہی تجویز جس نے اسرائیلی کے سامنے ہر وقت رہتی ہے کبھی غائب نہیں ہوتی تو کسی کی طبیعت کے تغیر میں ہی تجویز بدل سکتی ہے۔ نتیجہ کا معنی ہے حرص، تیز بخوئی، صفا جوقہ کوس۔ جنسی اکثر لات میں کسی سے گہری اور نہیں ہوتی۔ نہ عورت کو کوڑا ہو جائے کہ مرد اس کی طرف سے منہ پھیرے اور اس کا حق نہ ادا کرنے میں کوتاہی کرے نہ مرد کو کوڑا ہو جائے کہ عورت کو (برجست میں) اپنے آپ کو رکھے اور اسے حقوق نہ ادا کرے۔ یہ جملہ بھی مستتر ہے پہلے جملہ صلیبی کی ترغیب کے لئے تقابلاً۔

یہ جملہ نسخے اپنے آپ پر اس قدر اثر کر گئے کہ انھوں نے اپنی زندگی بھر کے لیے یہ اصول قبول کر لیا۔

حق کے فیصلے سے استغلا لایا گیا ہے۔ لیکن حرم نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے کیونکہ اس کے راویوں میں ایک شخص منہال بن عمر اور دوسرا ابن ابی کثیر ہے اور یہ دونوں ضعیف ہیں لیکن ابن حرم کی یہ ترجیح قابل اعتبار ہے یہ دونوں راوی ابو جعفر تھے۔
 نئی بیوی بھی برائی بیویوں کی طرح بیری کی تھیں ہمیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک برابر ہے کیونکہ حدیث نہ کو مطلق ہے باقی تین اماموں کے نزدیک نئی بیوی اگر نکاح نہ ہو تو اس کے پاس عیس ایک ہفت تک رہے اور اور شیر نہ ہو تو تین رات مسلسل رہے اس حدیث کے بعد سب کی باری برابر کرنے کی بیوی کے پاس اہل نہ جو راتیں گزری ہوں برائی بیویوں کے لئے ان کی برائی کو واجب نہیں۔

ابو قتادہ کی روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا سنت ہے کہ اگر بیکری بیوی یا کسی کنواری سے نکاح کر لے تو اس کے پاس سات رات رہے اور اگر غیر دو شیرہ سے نکاح کیا ہو تو اس کے پاس تین رات رہے پھر سات اور تین راتوں کے بعد بیری کی (زیر بار) تقسیم کرے ابو قتادہ نے یہ روایت بیان کرنے کے بعد کہا اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ حضرت انسؓ نے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان بیان کیا تھا کہ حقیق علیہ۔

اگر کوئی شخص سفر کو جائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حالت سفر میں کسی بیوی کو باری کا حق نہیں ہے اس لئے نبی کو چاہے ساتھ لے جائے لیکن مستحب یہ ہے کہ قرعہ اندازی کر دے اور جس کا نام نکل آئے اس کو ساتھ لے جائے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بغیر دوسری کی رضامندی یا قرعہ اندازی کے کسی ایک کو ساتھ لے جانا جائز نہیں۔ امام مالک کے دونوں قول مروی ہیں۔ اب اگر دوسری کی رضامندی یا قرعہ اندازی کے بغیر کسی ایک کو ساتھ لے گیا تو امام شافعی، امام احمد کے نزدیک دوسری کے لئے طلاق کر دینا واجب ہے لیکن امام ابو حنیفہ اور امام مالک حنفی کو واجب نہیں کہتے۔ امام شافعی نے اپنے مسلک کے ثبوت میں حضرت عائشہؓ کی روایت کر دہیٹ پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کا ارادہ کرتے تو بیویوں میں قرعہ ڈالتے جس کا نام نکل آجای کو ساتھ لے جاتے۔ حقیق علیہ۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بیویوں کا دل رکھنے کے لئے تھا بطور وجوب نہ حرام صرف استحبی تھا اور نہ حالت سفر میں کسی عورت کی کا کوئی حق نہیں۔ دیکھو اگر مروی کو بھی ساتھ نہ لے جائے تو باہر مل عامہ مرد کو اس کا حق ہے لہذا کسی ایک کو ساتھ لے جانے کا بھی حق ہے لیکن شافعی کی طرف سے معتز ہیں یہ یہ ممکن ہے کہ دونوں باتوں میں فرق ہے اگر کسی کو رخصت نہیں لے جائے گا تو امر نکاح نہ پیشے دار) کسی کے دل میں جذبات خیرت و عدم کا ایجاد نہ ہو گا اور کسی ایک کو لے جائے گا اور دوسری کو چھوڑ جائے گا تو اس کو رخصت ہو گا۔

اگر کسی بیوی نے اپنی باری سوئی کو اسے دینی ہو تو اس کی باری ساقط ہو جائے گی۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اپنی باری ساقط کر دی دینی چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو ۱۰۰۰ روپیے تھے ایک دین خود بخود ایک دن حضرت ابوہریرہؓ سے سو روپے۔ حقیق علیہ۔

جس عورت نے اپنی باری سوئی کو اسے دینی ہو تو اس کو اپنی باری تو بابت کا حق ہے کیونکہ جب تک باری نکاح نہ کر جائے اس کا دینی حق نہیں یہ وہ حال ہے جب تک وجوب نہ ہو اس کا کوئی حق نہیں (کوئی وجہ کا حق ہو نہ عدم مقتدا اور عدم سقوط کی وجہ سے وجوب پر ہے اور وجوب وقت سے پہلے نہیں ہو جائیگا وجہ سے پہلے ہی نے علیحدگی یا صلہ کی روایت سے لگتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے نبوت کے بعد غلبہ ہوا لیکن بعد ازاں غلبہ ہٹا دیا کے وہ میں فرمایا اگر عورت اپنے شخص سے صلہ کر دے تو اس کو صاف کر دیتے پر رضامند۔ اگر وہ جب تک رضامند نہ ہو جائے اور اگر رضامندی کے بعد پھر نکاح کرے تو اس کا حق نہ ہو انہیں مل جائے گا۔

مسئلہ :- عورت کی اپنی عورت کی رضامندی کے بغیر کسی کی باری نہ کر دیا جائے نہیں رضامند ہو تو جائز ہے۔
 حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کی حالت میں (روزانہ فرماتے تھے میں نے کئی کہاں ہوں کائنات آپ

کی مراد حضرت جابرؓ کی بڑی معلوم کرنا ہوئی تھی (یہ دیکھ کر) یہ یوں نے اجازت دیدی کہ آپ جہلاً چاہیں رہیں چنانچہ آپ حضرت جابرؓ کے گھر رہنے لگے اور وہیں وفات پائی۔

وَبَلَدِهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
ہے یعنی سب اسی کی مخلوق ہے اور وہی سب کا مالک ہے۔ اس جملہ میں اللہ کی وسعت و قدرت پر جمید ہے۔

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لِكُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْ ذَلِكُمْ وَحْيًا مَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
اور تم کو ہم نے ہدایت کر دی ہے۔ الکتاب سے جس کتاب مراد ہے (کوئی آسمانی کتاب ہو یا مجیدہ اور اہل کتاب سے مراد ہیں۔ یہی) اور عیسائی اور ہن سے پہلے انبیاء کی امتیں۔

كُنِ الْاَقْلَامُ وَاللَّه
کہ اللہ سے ڈرتے ہو۔ تقویٰ سے مراد ہے شرک سے پرہیز نہ کرنا۔ کیونکہ آگے آیا ہے اور اگر تم فکر کرو گے (اللہ کی توحید کا انکار کر دو گے)۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تقویٰ سے مراد ہو گناہوں سے بچنا اور کفر سے مراد ہو عسکری یعنی اللہ کی اطاعت نہ کرنا اور اس کے اور ہونا ہی کا پابند نہ ہو یا تقویٰ سے مراد غیر اللہ کے ساتھ دانستگی سے دل کو چھوٹا کرنا اور کفر سے مراد ہے اللہ کے سوا کسی اور سے دل لگانا۔

فَاِنَّ يَلْذَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
زمین میں ہے (تمہارے کفر سے اس کا کوئی نقصان نہ ہو گا اور جس طرح اس کا ہے تم کو عذاب دے سکتا ہے اس کے عذاب سے کوئی بچا نہیں سکتا یہ مطلب کہ اگر تم کفر کر دے تو اس کو کیا پروا آسمانوں اور زمینوں کے فرشتے اس کے ہیں جو تم سے زیادہ اس کے اطاعت گزار ہیں یا یہ مطلب ہے کہ وہ تم سے بے نیاز ہے نہ اس کو تمہاری عبادت سے فائدہ نہ تمہارے کفر سے نقصان پہنچے نقصان تمہارا یہی ہے اس نے اپنی مہربانی سے تم کو بعض اعمال کرنے کا حکم دیا اور بعض کی ساخت کی ہے۔

وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا غَنِيًّا ۖ
اور اللہ بے نیاز اور غمخوار ہے یعنی ہماری مخلوق اور اس کی اطاعت کی اس کو ضرورت نہیں اور مخلوق اس کی حمد کرنے پر بند کرے وہ بہر حال غمخوار ہے آیت فَاِنَّ يَلْذَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کی توضیح اور تاکید اس آیت سے ہو رہی ہے۔

وَبَلَدِهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
یہ جملہ آئندہ جملہ کے مضمون کی جمید ہے تیسری مرتبہ ذکر کرنے سے ظاہر کرنا مقصود ہے کہ وہ اس امر کے قابل اور مستحق ہے کہ اس پر بحمد و سرا کیا جائے۔

وَلَقَدْ يَلْذَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
ممکن ہے کہ اس جملہ کا تعلق آیت بَعَثْنَا لَقَائِنِ سَعْدِی سے ہو کیونکہ یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ مراد اور عورت دونوں کی نیک سلائی کا اللہ ذمہ دار ہے اور اس جملہ کا مقصود یہ ہے کہ اللہ کی ذمہ داری کافی ہے۔

اِنَّ يَلْذَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
اگر وہ (تم کو فائدہ نہ) چاہے تو تم کو فنا کر دے۔

اِنَّ يَلْذَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
اے لوگو! یہ کہہ دو اس کی حد یہ تم کو فنا کرنے کے لئے کافی ہے۔

اِنَّ يَلْذَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
اور دوسری قوم کو (تمہاری جگہ کے لئے) جو تم سے زیادہ اللہ کی اطاعت گزار ہو یا یہ مراد ہے کہ اگر اللہ چاہے تو اے نبی آدم تم کو فنا کر دے اور تمہاری جگہ دوسری مخلوق کو لے آئے۔

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ قَدِيرًا ۖ
اور اللہ اس (فائدہ) کے لئے پوری قدرت رکھتا ہے اس کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی۔ اس آیت میں اللہ کے فی اور قادر ہونے کی تاکید ہے اور جو لوگ کفر اور غافری کرتے ہیں ان کے لئے ہتھی ہے۔

سید بن منصور اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی

تو ملکہ پر غلام رہی نہیں سکتا ہے یہ آیت ذیل ہوتی۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُلُوْا مِمَّا رَزَقَکُمْ بِالْحَلٰلِ وَالْحَالِطِ
 اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے ہو جاؤ
 یعنی انصاف قائم کرنے میں استہسان کو شش کر دو اور ہمیشہ انصاف کرنے پر پابند رہو لہذا تو کسی پر واجب ہے کہ کھائی اور دہائی علیہ
 دونوں سے مساویانہ سوک کرے چھٹے اور کسی کی طرف متوجہ ہونے میں امتیاز سے کام نہ لے حضرت اہم سطرہ کی روایت ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قاضی ہوئے کی نصیبت میں جلا کر دیا جائے تو فریقین کی نشست افتادہ ہو اور نظر میں مساوات
 رکھے کسی آپ بزدل سے سے زیادہ نہ چیتے (یعنی لب دلچہ اور آواز میں بھی ددغوی کے ساتھ مساوی سوک کرے) مگر دوا اسحق
 بن راہبہ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُلُوْا مِمَّا رَزَقَکُمْ بِالْحَلٰلِ وَالْحَالِطِ

[illegible]

وَمَا يَذَّكَّرُ بِهِ أُولَئِكَ لَئِيْلَهُمْ لَظِيْلٌ (تسہاری چسپست) اللہ ظالم دونوں سے متعلق زیادہ ہے (غنی اور فقیر دونوں کو اللہ نے عید کی اور امیر یا غریب بنایا ہے) اگر ان کے قاعدے یا نقصان کی شہادت مصلحت کے خلاف ہو تو اللہ شہادت کا قانون جاری ہی نہ کرتا۔ فاللہ ذو النعمیٰ پہنچا۔ شہادت کو ترک نہ کرنے کے تقیم کی عمت ہے (چونکہ اللہ کا تعلق غریب اور امیر دونوں سے زیادہ ہے وہی دونوں کا خالق و رزق دہش اور کرم و حر و زور دار ہے اور اس نے واقعی شہادت کا تقیم دیا ہے اس لئے کسی کو قاعدہ پہنچے یا غریب تم بھی شہادت دو)۔

ایک شب

بہت (حقیقہ) کی تعمیر غنی اور فقیر دونوں کی طرف سے جمع ہے حالانکہ ان دونوں فتنوں کے دو میان (واؤ) ظہر نہیں بلکہ آؤ (تردید) ہے (دونوں کا بنوہ مراد نہیں ہو سکتا۔ (دور نشیہ کی تعمیر واحد کی طرف راجع نہیں ہو سکتی اس لئے واحد کی تعمیر ہونی چاہئے محمد۔

جواب :- ضمیر (صرف غنی یا فقیر کی طرف راجع نہیں کہ ضمیر واحد کا ذکر ضروری ہو بلکہ مذکورہ الہامی جنس غنی و فقیر کی طرف راجع ہے۔ لہذا غنی نے کہا ہے کہ ظاہر کلام الہامی واحد کی ضمیر کو چھوڑ کر تنبیہ کی ضمیر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ کی اولویت کی انھیں متصوّر ہے اگر واحد کی ضمیر ذکر کی جاتی تو واحد کی طرف راجع ہوتی تو یہ فیصل پیدا ہو تا کہ اللہ کی اولویت اسی انبیل کے ساتھ مخصوص ہے۔

تھکتا: جانی کے اس قوت پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ واحد کی یقین انہیں ہے کہ اسی واحد کی طرف راجح ہو اور خصوصیت کا خیال پیدا ہو (واحد غیر معین کی طرف ضمیر کو راجح کرنے سے اختصاص کا وہم بھی پیدا نہیں ہو سکتا۔ مثلاً نے لکھا ہے اگر وہ چیزیں نہ گور ہوں اور ایک کا مطلب دوسرے پر ہو رہا ہو تو ضمیر کو واحد اور شئیہ لانا جائز ہے جو سر لاء ہو (ایک بادلوں کی اسی ضمیر مائی جائے

میں کہتا ہوں کہ ممکن ہے ضمیر تشبیہ کا مروج (مخفی اور فقیر نہ ہو بلکہ) جس کی طرف سے یا جس کے خلاف شاہ شہادت دی جا رہی ہو وہی دونوں ضمیر کا مروج ہوں۔ من دونوں کا ذکر (اگرچہ لفظاً نہیں ہے مگر کلام کا سیاق و سباق پر دلالت کر رہا ہے مطلب یہ

بھی نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول عبداللہ بن سلام، اسد بن کعب، راسد بن کعب، ثعلبہ بن مسی، عبداللہ بن سلام کے
 بھائی سلام اور پیچھے سلمہ اور یحییٰ بن یحییٰ کے متعلق ہو اقبال لوگوں نے قدم گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا تھا کہ ہمارا
 ایمان آپ پر اور آپ کی کتاب پر بھی ہے اور سوئی اور ذرات نور عزیمت پر بھی ان کے علاوہ ہم کسی کتاب اور پیغمبر کو نہیں مانتے
 اس وقت یہ آیت نازل ہوئی اور یہ تمام حضرات مسلمان ہو گئے۔
 اور اس کتاب (یعنی قرآن) پر جو اللہ نے حضور کی ایسے رسول
 وَالْكِتَابِ الْغَنِيِّ تَزَكَّى رَسُوْلِهِ

صلوات علیہ پر نازل کی ہے
 اور ان کتابوں پر جو اللہ نے قرآن سے پہلے (یعنی انجیل، توراہ، انجیل) نازل کی تھیں
 یعنی تورات، انجیل، زبور اور تمام کتابیں مٹ گئیں۔
 وَمَنْ يَكْفُرْ يَكْفُرْ بِآثِمَةٍ وَاَكْبَرُ وَرَسُوْلُهُ الْخَيْرُ
 اس کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کو اور اس کے پیغمبروں کو اور روز قیامت کہ۔ یعنی کسی ایک پیغمبر یا کتاب یا فرشتے کا انکار
 کر دے۔

فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيْدًا
 تو بس دور گر رہی میں بہت دور جا پڑا۔
 یعنی مٹاؤ (دور بہت) سے اتنی دور جا پڑا کہ اب صحیح راستہ کی طرف اس کے لوٹنے کی امید نہیں رہے کیونکہ ان میں
 سے ہر ایک پر ایمان دوسرے پر ایمان لانے سے ولایت ہے کسی ایک کا انکار مگر اس اور اللہ سے دوری کا جو سب سے دور دگر سب کا
 ازخیر ہو تو دور رہا ہونی کامل مگر ایسا ہے۔

میں کہتا ہوں بلکہ اللہ کی کسی نعمت کا انکار بھی بڑی گمراہی ہے جیسے فرقہ مغرور اللہ کے منظم ہونے کا انکار کرتا ہے اور
 بتدوین کے افعال کا خالق اللہ کو نہیں مانتا اور یہ بھی اس کا قول ہے کہ اللہ بعض چیزوں کا مولود کرتا ہے مگر اس کی مراد پوری
 نہیں ہوتی۔ اس سے اللہ کی صفات واقعہ کا انکار لازم آتا ہے۔

بعض اکابر کا قول ہے کہ مغرور بتدوین کو اپنے افعال کا خالق قرار دیتے ہیں اور بتدوین کا خالق اللہ کو مانتے ہیں تو گویا بتدوین
 کے افعال کا خالق اللہ کو مانتے ہیں مگر براہ راست نہیں بلکہ بتدوین کے ذریعہ سے اس زمانہ کے عوام کا حال تو مغرور سے بھی بدتر
 ہے وہ افعال کی نسبت اللہ کی طرف کرتے سے سراسر غافل ہیں ان کو تو بادشاہوں یا چرواہوں کی ذات سے یاد ہو رہی تھی اس لئے کہ
 ضروری وہ بھی رہتی ہے اور اسی کے وہ قائل ہیں اس غفلت کو دور کرنے کے لئے صوفیہ کا دامن پکڑنا (اس زمانہ میں) لازم ہے
 تاکہ ہمیرت سے غفلت کا پردہ اٹھ جائے اور اللہ کے سوا تمام مخلوق کا حجاب نظر سے ہٹ جائے۔

بے شک جو لوگ
 اِنَّ الْاَكْبَرِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّهُمْ لَفِيْ سَبِيْلٍ مُّسْتَقِيْمٍ
 مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے پھر مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے پھر کفر میں بڑھتے چلے گئے۔

قائد نے کہا آیت میں یہودی مراد ہیں جو سوئی پر ایمان لانے پھر کفر سالہ پر کسی کلمہ سے کافر ہو گئے پھر (توبہ کر کے)
 تورات پر ایمان لائے، پھر یعنی کا انکار کیا پھر محمد اور تمام انبیاء کی نبوت کا انکار کر کے کفر میں بڑھتے چلے گئے۔ بعض اہل قصیر
 کے نزدیک تمام اہل کتاب مراد ہیں جو اپنے پیغمبر پر ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے اور جو کتاب اس پیغمبر پر نازل ہوئی اس کو سچا
 ماننے کے بعد پھر کفر کرنے لگے یعنی اس کتاب پر عمل چھوڑ دیا پھر محمد ﷺ کا انکار کر کے کفر میں مزید رفتاری کی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ آیت میں وہ مراد ہیں جو ایمان لا کر پھر گئے، پھر مسلمان ہو گئے، پھر مراد ہو گئے، پھر
 مسلمان ہو گئے پھر اسلام سے لوٹ گئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ایسی توبہ قابل قبول نہیں کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے۔

اللہ ان کو ہرگز نہیں بخشنے کا ہے۔ ان کو راستہ
 تَعْمِدُ يَكْفُرُ اِنَّ اللّٰهَ لَيَفْقَهُ اَنْتُمْ ذٰلِكُمْ اِنَّكُمْ سَيٰدُكُمْ
 دکھائے گا۔ لیکن اہل علماء کہہ کر مراد کی (خود بخشی) مراد مراد ہو (توبہ قبول ہے) چاہو نے کہا اَنْتُمْ اَزْدًا ذٰلِكُمْ اَفْكَرًا
 سے

مراد ہے مرتد ہو کر کافر ہو گیا۔ بعض علماء نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اپنے لوگوں سے کفر چھوڑنا میرا ہے اور کفر کی وجہ سے ان کے دلوں پر رنگ چڑھ جاتا ہے اس لئے ایمان پر ثابت قدم بننا ممکن ہے۔ ان کی بصیرت بجا ہو جاتی ہے ان نے حق کو بخوبی پہنچ لیا۔
مرتدوں کے متعلق یہ آیت کا رد ہر جاس بات سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ آئندہ آیت میں منافقوں کے خطاب کا

دلالت ہے۔
بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا لَّيِّنًا ﴿۱۰﴾
یاد رہے کہ منافقوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے بغاوت میں ایمان والوں کے سامنے آنکر تو ایمان کا اظہار کرتے تھے اور حوائی میں جب اپنے سرداروں سے ملے تھے تو کفر کا خبر کرتے تھے۔ ہر اس منافقت پر جم جانے اور ملک میں بکارت پیدا کرنے کی کوشش یا امر کرنے کی وجہ سے کفر میں پڑھنے چلے جاتے تھے۔
عذاب کی ایک عید (اور تکلیف دہاں خبر) کو بطور استہزاء و خوشخبری سے تفسیر فرمایا ہے کہ داخل الجہنم بعض علماء نے کہا ہے کہ جس خبر کو سننے سے جو درد کفر آجائے اس کو ثبات کہتے ہیں۔ خود خوشی کی خبر ہو یا نہ ہو۔
أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ قَوْمٌ وَلَّوْا يَوْمَ أَقَامُوا الصُّلْحَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ فَلَمَّا خُصِمُوا فِي حَرْبٍ مَعَهُمْ قَالُوا لَا فَتْنَنَا وَصَبْرًا قُلْ أُولَٰئِكَ مَتَّعْتُهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَأُولَٰئِكَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ ﴿۱۱﴾
دوست بناتے ہیں مومن کو مجبور کر مکی یہودیوں کو اپنا مددگار اور یاد دہار بناتے ہیں کہ تم یہودیوں کے ساتھ تھے۔ ان کو خیال نہ تھا ہے۔

یاد رہے کہ منافقوں کے پاس معزز ہو یا (اور معزز رہتا) چاہے ہیں یعنی کافروں کی مدد اور
يَوْمَ تَقُومُ السُّعُورُ ﴿۱۲﴾
وہ دن ہے اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف عزت اور قوت کے طلب گار ہیں۔ تملہ سولہ انگڑیہ ہے (کسی ان کو ایسا نہ کرنا چاہیے) یا

استہزاء یا اہل کفر کے لئے ہے۔
وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكَ فِي الْكِتَابِ ﴿۱۳﴾
کہ ان کو تو سرور اللہ کے قلم میں ہے جسکو اللہ عزت نہ دے اور عزت نہیں پاسکتا اور
كُتِبَ فِي الْكِتَابِ لَكَ أَنْ تَقُومَ السُّعُورُ ﴿۱۴﴾
عزت اس لئے ہے جو دوستوں کے لئے لکھ دیا ہے۔ وَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقُومَ السُّعُورُ وَلِلَّهِ السُّعُورُ ﴿۱۵﴾
عزت اس لئے ہے جو دوستوں کے لئے لکھ دیا ہے۔ وَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقُومَ السُّعُورُ وَلِلَّهِ السُّعُورُ ﴿۱۶﴾

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكَ فِي الْكِتَابِ ﴿۱۷﴾
کہ ان کو تو سرور اللہ کے قلم میں ہے جسکو اللہ عزت نہ دے اور عزت نہیں پاسکتا اور
كُتِبَ فِي الْكِتَابِ لَكَ أَنْ تَقُومَ السُّعُورُ ﴿۱۸﴾
عزت اس لئے ہے جو دوستوں کے لئے لکھ دیا ہے۔ وَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقُومَ السُّعُورُ وَلِلَّهِ السُّعُورُ ﴿۱۹﴾
عزت اس لئے ہے جو دوستوں کے لئے لکھ دیا ہے۔ وَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقُومَ السُّعُورُ وَلِلَّهِ السُّعُورُ ﴿۲۰﴾

کی ممانعت نہیں ہے۔
حَقِّقْ يَتِيمَ صُورًا ﴿۲۱﴾
جب تک کہ (استہزاء کے علاوہ) کوئی اور بات ضرورت نہ کرے تو اس وقت کی ضرورت سے ان کے پاس دیکھا جائے اور بلا ضرورت نہ کر دے۔ مس کو تو اس ہے کہ خود استہزاء کو مجبور کر کے اور بات میں مشغول ہو جائے تب بھی ان کے ساتھ جتنا جائز ہے اس آیت میں سورۃ انعام والی آیت کی طرف اشارہ ہے جو اس کے بعد آئی ہے۔
يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿۲۲﴾
یہ کہ میں جہل بولی گا اور فریاد اٹھاؤں اگر اذیت اللہ تعالیٰ کے لئے ہو۔ اَلَيْسَ لَكَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿۲۳﴾
تو کیا یہ عذاب غیور و شجاع نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن تک جیسے بدعتی ہوں گے سب اسی آیت کے قسم میں داخل ہیں۔

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿۲۴﴾
کہ اس حالت میں تم بھی ایسی جیسے ہو جاؤ گے یعنی اس مسئلہ واجب
اگر کافروں اور آیات خداوندی کا مذاق اڑانے والوں کے ساتھ ان کے کفر و استہزاء کی حالت میں مجبور کے لئے اس پر راضی ہو گئے تو انہی جیسے کافر ہو جاؤ گے۔ اس آیت کے بعد کہ کفر نہ کیا جائے اور اس سے کفر پر راضی ہو تو منافق ہو جائے گا۔

إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا
 کوسب کو جہنم میں جمع کر دے گا۔ یعنی جو لوگ کافروں کے پاس بیٹھ کر ان کے کفر و استہزاء پر راسخی ہوئے ہیں اور جو لوگ قرآن کا مذاق اڑاتے ہیں ان سب کو اللہ جہنم کے اندر جمع کر دے گا جس طرح وہ دنیا میں کفر و عدم سستی پر جمع تھے۔
 الَّذِينَ يَنْتَوِيصُونَ بِكَ
 فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ جَاهِلًا فَصَلِّ عَلَيْهِ
 غیبت کا عمل ہو گیا۔
 قُلْ أَلَمْ تَكُنْ مِنْهَا حَاضِرًا

ساتھی تھے غیبت انہم کو بھی مال غیبت کا حصہ دو۔
 قُلْ أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ

اور اگر کافر یا کسی کو کچھ نصیب ہو گیا یعنی مسلمانوں پر کچھ غلبہ مل گیا۔
 قُلْ أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ
 تو کہتے ہیں کیا ہم مسلمانوں کے ساتھ مل کر تم پر غالب نہیں آئے لگے تھے مگر ہم نے تم کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ آذ کا سنی ہے غلبہ بنا۔

اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں سے بچا نہیں لیا۔ یعنی کیا ہم نے مسلمانوں کو بے
 وَكَيْفَ تَعْلَمُونَ السُّوءَ
 مدد نہیں چھوڑا اور کیا تم کو ان کی خبریں نہیں تھیں اور ان کے واقعات کی اطلاع نہیں دی (جس سے تم ہو شاید ہو گئے اور تم نے
 تہری کر لی) میرا نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کیا ہم نے تم کو تہذیبی دلائل سے ہمیں روک دیا اور مسلمانوں میں
 شامل ہو جانے سے باز نہیں رکھا تھا۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 دن اللہ ہی فیصلہ کرے گا۔ سو سنو کہ جنت میں داخل کرے گا اور منافقوں کو دوزخ میں۔

تحقیق نے تحقیق میں خود حاکم نے ایک طویل حدیث کے ذیل میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے لکھا ہے جب
 قیامت کا دن ہو گا تو ایک معبودی اندازے کا جو لوگ جس معبود کی پوجا کرتے رہے وہی اسی کے پیچھے چلے جائیں۔ پھر اللہ
 قرآن کے کلام کو اپنی معبود سے جا لے گا اور تم انہی میں ہو (تم کو کس کا انتقال ہے کہ وہ جواب دیں گے ہم اپنے رب کے انتظار
 میں ہیں۔ اللہ فوراً اسی قدر اپنی پندلی کھول دے گا کہ کہنے لگیں ہر (خالص) سوسن عہد میں کر پڑے گا صرف دو لوگ رہ جائیں گے
 جو کھڑے اور شہرت کے لئے عہد کرتے تھے وہ عہد کریں گے تو ان کی پشت یک دم پٹا (تخت) ہو جائے گی (جس کی وجہ
 سے عہد نہ کر سکیں گے) کہ تم کی روایت میں اللہ اللہ ہے کہ جب وہ عہد کرنا چاہے گا تو پشت کے بل کر پڑے گا۔ (اللہ عی۔)

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا
 اور اللہ (جس فیصلہ میں) ہرگز
 منافقوں کے مقابلہ میں کافروں کو غالب نہیں کرے گا۔ حضرت علیؑ نے فرمایا یعنی آخرت میں (غالب نہیں کریگا) اور ان پر یہ
 حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی ایک روایت میں ہے اور یہی ظاہر بھی ہے۔ لیکن مکرر نے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا
 ہے کہ دلیل میں (کافروں کو مسلمانوں پر غالب نہیں عطا کریگا) انہی جریروں اور عیدین حمید نے موسیٰ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

بعض علماء نے کہا کافروں کے غالب نہ کرنے سے مراد ہے کہ پھر غالب نہ کرے۔ وہاں زمانہ میں منافقوں پر کافروں کا
 غلبہ تو یہ مسلمانوں کے عقیدہ کے کفر و ردی اور اللہ کی نافرمانی کی وجہ سے ہے (یعنی اللہ نے کافروں کو غالب نہ کرنے کی جو
 صراحت کی ہے اس سے مراد ہے کہ صالح ناموں فرہم و وار مسلمانوں پر غلبہ نہ عطا کرے اور ایمان والے نافرمان مسلمانوں پر
 غلبہ عطا نہ کرنے کا وعدہ نہیں ہے) لہذا میں نے کہا سبب سے مراد ہے کہ جس کی روایت میں اللہ کافروں کو ایسا راوند دے گا جو
 مسلمانوں کی نافرمانی کر سکیں۔

نام شائع نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی کافر مسلمان خدام خریدے تو بی بی اس سے نام اور حقیقت نے فرمایا

یعنی حج سے کوئی کافر اہل عقد ہے اور مسلمان غلام کل تک ہے البتہ اس آیت کے زیر اثر کافر اپنی ملک میں مسلمان غلام کو نہ رکھ سکے گا بلکہ کافر کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ مسلمان غلام کا مالک نہ بنے اس کے بعد فروخت کر دے۔ اہام ابو حنیفہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

بہر حال یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

اور جب غلام کو کھڑے ہوتے ہیں یعنی مسلمانوں کے ساتھ تو سستی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں جیسے کوئی جریر کھڑا ہو اس طرح یہ یا کھڑے کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں نہ ٹوٹ کر اسی طرح

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

یہاں بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے اور بیوی مسلمان رہے تو مردہ ہونے کی وجہ سے اس کی نفرت ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

أَشْرَدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا بِلَوْعَتِكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝
 پاں دا رخ دوجہ پر ہو جائے۔ اے۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الْأَعْيُنِ مِنَ الشَّكَاةِ
 ہوں گے۔ سبھی نے لکھا ہے کہ درکات (درک کی جمع) کا معنی ہے طبقات اور منزلیں۔ اس لفظ کا استعمال بھی منزلوں کے لئے مخصوص ہے بالائی منزلوں کو درجات کہتے ہیں۔ ابن مبارک نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں فرمایا: "دوزخ کے نچلے حصہ میں لوہے کے صندوق ہوں گے جن کے اندر منافق بند ہوں گے۔ بنوی کی روایت میں ایک لفظ کا تفسیر ہے۔ معنی ایک ہی ہے۔ بنوی نے حضرت ابوہریرہؓ کا قول لکھا ہے: "صندوقوں کے اندر منافق بند ہوں گے جن کے اندر منافقوں کے لوہے کے ڈبے ہوں گے۔"

ابن دہب نے کعب اجلہ کا قول نقل کیا ہے کہ دوزخ میں ایک بند کو وہاں ہے بند کرنے کے بعد اس کو کھولا ہی نہیں گیا ہے۔ تاہم آخر قیامت روز دوزخ اس کی گری سے اللہ کی پلٹاؤ ہے۔ دوزخ کا دوزک اسٹیشن بھی ہے۔ منافق دوزخ کے نچلے طبقہ کے مستحق اس لئے قرار پائے کہ یہ تمام کافروں سے زیادہ خبیث ہیں، ان کے اندر کفر کے ساتھ اللہ وسوسوں اور اسلام سے استہزاء کرنے اور مسلمانوں کو محو کرنے کی بھی خواہش ہے۔ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ (باجواز کافر ہونے کے) یہ عمل اور جزیہ سے نکل گئے اس کے عوض درک اسٹیشن کے مستحق قرار پائے۔

وَلَكِنْ تَحِبُّونَ الْفُحْمَ يُبَيِّنُهَا ۝
 اور اللہ کے عذاب سے بچو گے۔

إِلَّا الَّذِينَ كَانُوا أَزْوَاجًا فَتُكْفَرُ بِهِمَا ۝
 تو یہ کہیں (اور ایمان لائے) آئیں (اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لیں اور اللہ پر توکل رکھیں اور اپنے دین کو خالص اللہ ہی کے لئے کیا کریں۔ یعنی اکھاوت، درود، کاری سے دین کو الگ رکھیں ایمان اور اعمال خالص اللہ کے لئے کریں۔ ابن عباسؓ نے ابوہریرہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حقیقت اخلاص تک رسائی صرف اس وقت ہوگی جب اللہ کے واسطے کئے ہوئے عمل پر لوگوں کی تعریف کو پسند نہ کرے۔

نہم، خود بخود اپنی اہمیت نے اپنی شہادت کا قول نقل کیا ہے کہ جوہر یوں نے حضرت یحییٰؑ سے دریافت کیا: "یہ روح اللہ کا خالص کون ہے؟" فرمایا: "وہ شخص شخص ہے جو اللہ کے لئے عمل کرے اور اس عمل پر لوگوں کی تعریف کو پسند نہ کرے۔" حکیم ترمذی نے نوادر اداصول میں حضرت زید بن عمروؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس نے اخلاص کیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی تائید کی کہ اس نے اخلاص کیا۔" عرض کیا: کیا رسول اللہ ﷺ نے پڑھنے میں اخلاص کیا ہے؟ فرمایا: "پڑھنے والے کو یہ کلمہ ممنوعات سے باز رکھے (یہ اخلاص کلمہ ہے)۔"

یہی ہے شعب الایمان میں اور حاکم نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مجھ (حاکم بنکری) میں کو بھیجا تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ مجھے کچھ ہدایت فرمائیے۔ فرمایا: "پہنچو کہ کوہ میں رکھنا میرے لئے تمہارا عمل بھی کافی ہوگا۔"

ابن ابی الدیہانے اخلاص میں اور یحییٰؑ نے شعب الایمان میں حضرت ثوبانؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ثوبانؓ نے کہا: میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا آپ فرمادے تھے: "خوشی میں مخلصوں کے لئے یہاں لوگ ہدایت کے چراغ ہیں ہر ایک فتنہ کی ظلمت ان سے چھٹ جاتی ہے۔"

تو یہ لوگ مومنوں کے ساتھ ہوں گے یعنی جنت کے اندر دین خالص مومنوں کے

فِي وَسْطِ الْغُلَامِ الْمُرِيدِينَ

اے ابن ابی ہریرہؓ! تمہارا میں مراد یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن کی ہر دلیل (اللہ کی) حجت ہے۔

ساحلوں کے دو ایمان و افلا میں کی وجہ سے ان سے پہلے جنت میں داخل ہو چکے ہوں گے۔

اور ان کے اسم المؤمنین کی تصریح کی ہے من المؤمنین (یعنی مع کار بر من کیا ہے)۔

وَسَوْفَ يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۰﴾ اور مومنوں کو اللہ اور عظیم عطا فرمائے گا، یعنی

جنت میں عظیم مومنوں کو اور عظیم عزت کرے گا اور عظیم سے مراد ہے جنت اور اللہ کی خوشنودی اور عجب قرب نہ دے گی۔

وَمَا يَصْعَقُ لَكَ بِعَدُوِّكَ إِنَّ شَرَّكُمْ وَأَمَّا لَكُمْ

کڑواری کر اور ایمان لے آؤ۔

ستفہم از داری اور تقریری ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ شکر گزار مومن کو عذاب نہیں دے گا کیونکہ بندوں کو عذاب

دینے سے ان کے تقدیر میں اللہ فرما دیتا ہے کہ عذاب نہ دے۔ سے حکومت میں کوئی کی کہانی ہے کسی فائدہ کو حاصل کرنا یا

ضرر کو رفع کر دینا عذاب دینے کا مقصد ہی نہیں ہے اللہ ہر نعم و نقصانات پاک سے ہوشیاز کا دستور ہے کہ اس نے نتیجہ کو سبب

سے دیا ہے نہ یہاں بندوں کو عذاب دینے کے موقعہ میں بھی اس کا کوئی دستور کار فرمایا ہے جسے حجاب کے ٹکڑے سے عرض پیدا

ہوتا ہے اگر ایمان اور شکر کی وجہ سے توئی کی کلی پہلی جتنی غلج و کفر کا زائل ہو جائے اور دل کو پاک کر لیا جائے تو آدمی برے

نتیجہ سے بھی محفوظ رہتا ہے۔

نہوئی نے کھائے آیت میں کچھ نقلی تقدیر یہ ہے۔ امن میں ان المؤمنین و مستحقو نعم فاضل ہوں اس قول کی

کوئی ضرورت نہیں کہ نیک و اذمطلق عطف کے لئے آج ہے عطف ترتیبی کے لئے نہیں آتا۔

فاضل علماء نے لکھا ہے کہ شکر کو ایمان سے پہلے اس لئے ذکر کیا کہ شروع میں آدمی عفت کو دیکھ کر مبہم طور پر شکر گزار

ہوتا ہے پھر کمری نظر کرتا ہے تو عظیم کو پہچانتا اور اس پر ایمان لاتا ہے۔

پس آیت میں ایمان و شکر کے ساتھ ہے۔ مراد سے ایمان باری عانی جو کفر کی ضد ہے اور ایمان سے مراد ہے ایمان حقیقی (اور ایمان

بجاری ایمان حقیقی کا رتبہ ہے نہ ہری بخاری ایمان سے ہی ترقی کر کے آدمی ایمان حقیقی تک پہنچتا ہے اسی لئے شکر کو ایمان سے

پہلے ذکر کیا۔

وَكَانَ اللَّهُ شَاقِيًا عَظِيمًا ﴿۱۱﴾ اور اللہ جیسا قدر کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے یعنی شکر کا ثواب عطا کرتا

وَكَانَ اللَّهُ شَاقِيًا عَظِيمًا ﴿۱۱﴾

وَكَانَ اللَّهُ شَاقِيًا عَظِيمًا ﴿۱۱﴾

..... الجزء السادس

﴿پارہ ششم﴾

لَا يَحِثُّ إِلَيْكَ الْجَهْرُ بِالشُّكْوِ مِنَ الْقَوْلِ (اَلَا مَن ظَلَمَهُ
نہیں کرتا مگر مظلوم کے لئے جہر یا شکوہ (چلا کر بری بات زبان سے کہنا) سے اس جگہ مراد عام ہے۔ چلا کر ہو یا نہ ہو اللہ کو
دونوں نا پسند ہیں مگر چلا کر بری بات کہنی زیادہ بری ہے۔ چونکہ اللہ سے تعلق چلا کر بری بات زبان پر لانے کا تھا اس لئے جہر
بِالشُّكْوِ کا لفظ اختیار کیا۔ مظلوم کے لئے جہر یا شکوہ کی حاجت کا یہ معنی ہے کہ مظلوم ظالم کے ظلم کی فریاد اور اس کے لئے
بددعا کر سکتا ہے۔ بعض علماء کے نزدیک بدزبان کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو کوئی کالی دے (تو جانا جڑے لیکن کالی ہی کالی
مظلوم دے سکتا ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَلَسَنَ أَنْتُمْ تَبْدُو ظُلُمًا فَاوْلٰئِكَ سَاعَلٰیہُمْ بَيْنَ سَبِيلٍ۔ اَللّٰہِ۔
حضرت انسؓ و حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہما کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو گالیاں دے دو لوگوں میں سے جو

پہل کرے اور دوسرا اس پر ہے جب تک کہ مظلوم حد رسالت سے آگے نہ بڑھ جائے۔ روئے مسلم۔
بقوی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول مہمان کے حق میں ہو اقلہ اگر کوئی شخص کسی قوم کے پاس جا کر
اترے اور وہ میزبانی نہ کریں اور ان کی طرف سے اچھی طرح مہمانی نہ ہو تو مہمان کے لئے شکوہ کرنا اور جیسا اس کے ساتھ
سنو کہ کیا گیا ہے وہ بیان کر دے جائز ہے۔

ہذا نے کتاب الزہد میں مجاہد کا بیان نقل کیا ہے کہ عہد میں کسی شخص کے پاس کوئی مہمان آتا میزبانی سے اس کی مہمانی
اچھی طرح نہ کی مہمان اس کے پاس سے چلا گیا اور میزبان نے جیسا سنو کہ کیا تھا دیا ہی اس نے (لوگوں سے) بیان کیا اس کی
اجازت میں یہ آیت نازل ہوئی۔

عبد الرزاق عبد بن حمید اور ابن جریر نے مجاہد کا بیان اس طرح نقل کیا کہ ایک شخص ایک قوم کے پاس بطور مہمان قیام
میزبانوں نے اس کو کچھ نہیں دیا۔ مہمان نے اس کا شکوہ کیا۔ میزبانوں نے اس شکایت پر اس کی گرفت کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔
حضرت عقبہ بن عامرؓ کا بیان ہے کہ ہم نے حرس کیل یا رسول اللہ ﷺ آپ کو (مطلب یا چارہ وغیرہ کے لئے) بھیجے ہیں اور ہم
جا کر (کچھ) لایے لوگوں کے پاس اترتے ہیں جو ہماری مہمانی نہیں کرتے۔ ہم کو کیا کرنا چاہئے؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا
اگر تم لوگوں کے پاس جا کر اترنا اور وہ تمہاری مناسب مہمانی کریں تو قبول کرو اور اگر مناسب مہمانی کا انتہام نہ دیں تو ان
کے مناسب حال مہمانی کا حق ان سے (ذہر و سنی) کو وصول کرو۔ روایات مختلفہ۔

اور اللہ ہے شے والا جانتے والا یعنی مظلوم کے شکوے اور بددعا کو مستلزم ظالم کے نفس
وَكَانَ الْاَمْرُ سَبِيْعًا عَلٰیہِمْ سَلَامٌ

الجزء السادس

کو جاننا ہے۔

إِن تَتَّبِعُوا مَا أُوحِيَ إِلَاَّيْكُمْ

یغرض علماء نے یہ

اُن کو بھائی سے ملو۔

تاریخ

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

وَالْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنُونَ سَوَاءٌ فِي عَذَابِهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

دستورالعمل

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

فوائد

لافت رخصتے لے لیا وہاں وہ

تجارت ہے (اُن کے ہاں)

کے لئے معافی لے لے

بہاف کیا جائے فرمایا ہر روز

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُوا

لکھا ہے: آیت پروردگار

کائنات کا کیا ہے؟

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

وَيُؤْتِي السَّحَابَ ثِقَالًا

وہ کہتا ہے کہ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

وہی ہے جو کہ

١٧٧٠ - ١٧٧١

پیش روئی اور پشیمانی

وَلِيَّهَا فَاكِهَةٌ

اور میں نے اسے افسوس سے دیکھا

أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ

کے درمیان کو پیچ

انہوں نے (۱۸۸۱ء)

سب سے بڑا حق ہے مالور

وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كُفْرًا

کافروں میں سے یہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا

Figure 6

ایک شہد :- لفظ نہیں کی اضافت متعدد کی جانب ہوتی ہے اور آیت میں لفظ احد کی طرف اضافت ہے جو ضابطہ کے خلاف ہے۔

ازالہ :- لفظ احد میں اس جہد عموم ہے کیونکہ احد میں جگہ ٹکرا ہے اور قئی کے بعد آیا ہے (لفظ احد کی وحدت مراد نہیں ہے عمومی تفسیر مراد ہے) اس لئے اس جگہ اضافت صحیح ہے۔

اور تِلْكَ سُوْرَةُ الْاَنْجُوْرِ
ان لوگوں کو ضرور اللہ ان کا ثواب عطا فرمائے گا یعنی جس ثواب کا اللہ نے وعدہ کیا ہے وہ ضرور عطا کرے گا۔ لفظ سُوْرَةُ وعدہ کو پختہ کرنے اور اس امر کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ ثواب لا محالہ ملے گا تو وہ ملے گا یا نہیں ہو۔

وَكَانَ اللّٰهُ حَقُّوْرًا
(اور جو کچھ وہ سے قصور ہو گیا ہو) اللہ جلتے والا ہے۔

تَرْجُمَةُ
اس پر ہم بانی کرنے والا ہے یعنی ان کی نیکیوں کے ثواب کو چند ٹکڑے کر دے گا۔

ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی کی روایت سے لکھا ہے کہ کچھ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا حضرت موسیٰ اللہ کی طرف سے (تورات کی لکھی ہوئی) تختیاں لائے تھے آپ بھی (اللہ کی کتاب کی لکھی ہوئی) تختیاں اللہ کی طرف سے اگر ہم کو دیجئے کہ ہم آپ کو سچے جانیں۔ بنوئی نے تعین کے ساتھ ان یہودیوں کے نام کعب بن اشرف اور لُحی بن اسد اور اتمائے ہیں اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

يَسْمُكَ اَهْلُ الْكِتٰبِ اَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتٰبًا مِّنَ السَّمَاءِ
آپ ﷺ سے ان کی کتاب در خواست کرتے ہیں کہ آپ ان کے لئے کوئی خاص نوشتہ آسمان سے منکوب ہو یہ سوال اکثر بن اور حاکمان ثن کے ساتھ قہر اطاعت آمیز تھے تو اللہ حاکمان ثن کے سوال پر قہر نازل نہیں فرمایا کرتا۔

ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی کی روایت سے لکھا ہے کہ جب آیت بِسْمِ اللّٰهِ اَلْحَمْدُ الْكِتٰبِ اَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتٰبًا مِّنَ السَّمَاءِ نازل ہوئی تو ایک یہودی نے دروازہ کھولا کہ اللہ نے نہ آپ پر کچھ اور نہ ان سوئی پر نہ میں پر نہ کوئی پر۔ اس پر آیت وَفَا فَعَزَّوْا اَللّٰهُ حَقِّيْ قَدْرًا اِذْ قَالُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ غُلٰغُلًا مِّنْ سَمٰوٰتٍ شِبٰهٰی بٰرَئِیْنَ نٰزِلِیْنَ
آیت قَدْ سَأَلُوْا مُوسٰی اَنْ یَّزْبِتَ لَہُمْ ذٰلِکَ (آپ ان کے اس سوال کو بزد نہ سمجھیں اس لئے کہ یہ موسیٰ سے اس سے بھی بڑا سوال کر چکے ہیں سَأَلُوْا اُنَّیْ ضَمِیْرُہٗلْ کِتٰبِ کی طرف راجع ہے کیونکہ اہل کتاب میں سے ہی ان ستر گویوں نے جن کو حضرت موسیٰ پر پڑا ہے کر آئے تھے یہ درخواست کی تھی۔

فقد میں فاء سببیت کیلئے ہے (ہم نے ترجمہ اسی کے مطابق کیا ہے مترجم) بعض علماء کے نزدیک یہ فاء جزائیہ ہے اور شرط محذوف ہے یعنی اگر آپ ان کے اس سوال کو برا سمجھتے ہیں تو (توبہ نہیں) ان کے اسلاف موسیٰ سے اس سے بھی بڑھ کر سوال کر چکے ہیں مطلب یہ کہ ایسی درخواست ان کی پہلی چہالت نہیں ہے (اس سے بڑی چہالت ان کے اسلاف کر چکے ہیں) لَقَالُوْا اِنْزِلْ عَلٰی ہٰذَا الْاَنْبِیَآءِ اَللّٰہُ جَعَلُوْا لَہُمْ طَرِیْقًا یَّسْرًا اَنْ یَّزْبِتَ لَہُمْ ذٰلِکَ (آپ ان کے اس سوال کو بزد نہ سمجھیں اس لئے کہ یہ موسیٰ سے اس سے بھی بڑا سوال کر چکے ہیں سَأَلُوْا اُنَّیْ ضَمِیْرُہٗلْ کِتٰبِ کی طرف راجع ہے کیونکہ اہل کتاب میں سے ہی ان ستر گویوں نے جن کو حضرت موسیٰ پر پڑا ہے کر آئے تھے یہ درخواست کی تھی۔

فقد میں فاء سببیت کیلئے ہے (ہم نے ترجمہ اسی کے مطابق کیا ہے مترجم) بعض علماء کے نزدیک یہ فاء جزائیہ ہے اور شرط محذوف ہے یعنی اگر آپ ان کے اس سوال کو برا سمجھتے ہیں تو (توبہ نہیں) ان کے اسلاف موسیٰ سے اس سے بھی بڑھ کر سوال کر چکے ہیں مطلب یہ کہ ایسی درخواست ان کی پہلی چہالت نہیں ہے (اس سے بڑی چہالت ان کے اسلاف کر چکے ہیں) لَقَالُوْا اِنْزِلْ عَلٰی ہٰذَا الْاَنْبِیَآءِ اَللّٰہُ جَعَلُوْا لَہُمْ طَرِیْقًا یَّسْرًا اَنْ یَّزْبِتَ لَہُمْ ذٰلِکَ (آپ ان کے اس سوال کو بزد نہ سمجھیں اس لئے کہ یہ موسیٰ سے اس سے بھی بڑا سوال کر چکے ہیں سَأَلُوْا اُنَّیْ ضَمِیْرُہٗلْ کِتٰبِ کی طرف راجع ہے کیونکہ اہل کتاب میں سے ہی ان ستر گویوں نے جن کو حضرت موسیٰ پر پڑا ہے کر آئے تھے یہ درخواست کی تھی۔

فَاَنْزَلَ اِلَیْہِمْ تَحْفِیْفًا
لہذا اکثر نے ان کو پڑایا یعنی آسمان سے ایک آگ آئی اور ان کو ہلاک کر گئی۔

ان کے ظلم کی وجہ سے یعنی چونکہ انہوں نے اپنے آپ پر خود ظلم کیا تھا اس لئے آگ نے ان کو جلا ڈالا۔ ظلم کرنے سے مراد یہ ہٹ کر باور ایسی چیز کی درخواست کرنا جس کا ہونا اللہ کے دستور اور حکمت کے خلاف تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ برا ہی حال ہے (جیسا کہ معتزلہ کا خیال ہے کہ دنیا اور آخرت میں اللہ کا ارادہ ممکن ہے) اور یہودیوں نے ایک عمل بات کی درخواست کی تھی اس لئے مستحق عذاب قرار پائے۔

ثُمَّ اَخَذَ اللّٰہُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَعَلُوْا لَہُمْ اَلِیْمًا
پھر کھلے کھلے معجزات آنے کے بعد بھی

فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۱۰﴾ پس وہ ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑا سا یعنی ایسا نص ایمان جو کامل اعتبار نہیں۔ مرنے کے بعض کئی یوں اور بعض چند یوں پر تو ان کا ایمان ہے اور بعض کتب و انبیاء پر ایمان نہیں رکھتے یا یہ مطلب ہے کہ ان میں سے تھوڑے آدمی ایماندار ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے دوسرے ساتھی بعض علماء نے کہا آیت میں مطلق نفی ایمان مقصور ہے یعنی ان کا ایمان نہ تھا نص ہے نہ کامل (کیونکہ عربی میں قلت بمعنی عدم مستعمل ہے)۔

تَرْجُمَةُ ﴿۱۰﴾ اور (یعنی کا) نکال دینا ہے۔ اس فقرہ کا مطلق سابق کفرِ جہم پر ہے سابق کفر عام تھا اور یہ کفر خاص ہے خاص کا مطلق عام پر ہو جاتا ہے دونوں کفر خیر نہیں ہیں کہ ایک کا مطلق دوسرے پر ناجائز ہے یا یوں کہا جائے کہ دُکُفْرِ جَہْمِ پر تھا یا دُکُفْرِ جَہْمِ کا مطلق نہیں ہے بلکہ دُکُفْرِ جَہْمِ مَوْفُورٌ لِّجَہْمِ عَلٰی مَرْبِّہِمُ کَیْفًا عَظِيمًا وَ قَوْلُہِمُ اِنَّا قَتَلْنَا اَنۡفُسَنَا مَحْجُوزٌ کَاسٌ (تو گویا معطوف علیہ معطوف کا جز ہو گا اور یہ درست ہے جیسے کہتے ہیں لام نے نور سب لوگوں نے یہ بات کہی (لام بھی لوگوں کے نص میں داخل ہے وہ بھی ایک آدمی ہے یا یوں کہا جائے کہ دُکُفْرِ جَہْمِ کا مطلق فیما تَحْضَرُہِمُ پر ہے یا یہ کفر کے صادر ہونے پر تنبیہ کرنے کے لئے کُفْرِ جَہْمِ دوبارہ فرمایا کیونکہ پہلے انہوں نے موسیٰ کی تفسیر کی یا پھر عیسیٰ اور داؤد و سلیمان کی پھر محمد کی۔ یہی کہا جائے کہ مجموعہ کلام کا مجموعہ کلام سابق پر مطلق ہے لہذا انکرا کر موجود ہی نہیں ہے۔ وَ قَوْلُہِمُ عَلٰی مَرْبِّہِمُ اِنَّا قَتَلْنَا عَظِيمًا مَحْضَرٌ پر ہوا بہت بڑا معنی کی وجہ سے یعنی مریمؑ کو نہ تو قتل کرنے کی وجہ سے وَ قَوْلُہِمُ اِنَّا قَتَلْنَا اَنۡفُسَنَا مَحْجُوزٌ عَنِہُمَا عِیْسٰی وَ اِبْنِ مَرْیَمَ سَوَّلَ اَلنَّحْوُ اور ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم نے مسیح عیسیٰ بن مریم کو (جو بزرگم خود کہ رسول اللہ تھا) قتل کر دیا یا یہودیوں نے حضرت عیسیٰ کو رسول اللہ بطور اجترار کہا ہو (کیونکہ حضرت عیسیٰ کی رسالت کا اعتقاد نہ تھا) یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی جگہ بڑا لفظ کہا ہو لیکن اللہ نے ان کے لفظ کی جگہ اپنی طرف سے لفظ رسول اللہ بطور وحی فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ القاطع سے ذکر کرنے والے مستحقِ ملامت ہیں۔

وَمَا قَتَلُوْا مَا صَلَّوْا وَلٰكِنْ شَبَّہُوْا ﴿۱۱﴾ اور انہوں نے عیسیٰ کو نہ قتل کیا نہ صلیب دی بلکہ حق کو اشتباہ ہو گیا۔

روایت میں آیا ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے حضرت عیسیٰؑ اور آپؐ کی والدہ کو گالیاں دیں آپؐ نے ان کیلئے بد دعا کی حضرت کی بد دعا سے اللہ نے ان کی صورت میں ہندوؤں اور سوروں کی طرح کردیں اس پر سب یہودی آپؐ کے قتل پر متفق ہو گئے مگر اللہ نے آپؐ کو اطلاع دیدی کہ تم کو تمہارے طرف اٹھایا جائے گا یہ قصہ سورۃ تہٰل عمران میں گزر چکا ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت عیسیٰؑ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا تم میرے گون میں بات پر راضی ہے کہ میں کو میری شکل دیدی جائے اور اسکو قتل کر کے صلیب پر لٹکا دیا جائے اور جنت میں داخل ہو جائے ایک شخص نے اٹھ کر اٹھ کر مشا سدی کیا اللہ نے اس کی شکل حضرت عیسیٰؑ جیسی کر دی اس کو قتل کر کے صلیب دیدی گئی۔ کہ لا اخرج الشیء من امان عیسیٰ بنوی نے ذکر کیا ہے کہ اللہ نے اس شخص کی شکل عیسیٰ جیسی بنادی تھی جس نے یہودیوں کو حضرت عیسیٰ کی نشان دہی کی تھی۔ ہم نے سورۃ آل عمران میں سکھائی کی روایت سے حضرت امین عباسؑ کا قول نقل کیا ہے کہ یہودیوں کے سردار یہودا نے ایک شخص کو جس کا نام طلیحہ ناموس تھا مقرر کیا تھا کہ گھر میں گھس کر حضرت عیسیٰ کو قتل کر دے مگر اللہ نے عیسیٰ کو اٹھایا اور طلیحہ ناموس کی صورت عیسیٰ جیسی بنادی جب وہاں ہر گھس کر آیا تو لوگوں نے اسی کو عیسیٰ سمجھ کر پکڑ کر دلا اور صلیب دیدی۔ بعض کا قول ہے کہ لوگوں نے حضرت عیسیٰ کو ایک مکان میں بند کر دیا تھا اور ایک چوکیدار گھرنے کے لئے مقرر کر دیا تھا۔ اللہ نے اس چوکیدار کی صورت عیسیٰ جیسی کر دی اور لوگوں نے اسی کو قتل کر دیا۔ واللہ اعلم۔

قَاتِلِ الَّذِیۡنَ اٰخَذُوْا دِیۡنَہُمۡ لِّغَیۡ شَاقِّ دِیۡنِہُمۡ کَیۡفَیۡ شَاقَّ دِیۡنُہُمۡ کَیۡفَیۡ شَاقَّ دِیۡنُہُمۡ کوئی شبہ نہیں کہ جن لوگوں نے عیسیٰ کے قتل کے سلسلہ میں اختلاف کیا وہ اس کے قتل کے متعلق تردد میں ہیں۔ کہنے نے کہا ان کا اختلاف یہ تھا کہ یہودی نہ ہی تھے ہم نے عیسیٰ

ہے لیکن اس مثال میں اس کی نسبت دیو کو کی طرف کر دی گئی ہے اس لئے حقیقی اولیہ مرلو نہیں ہے) اس مثال میں (رَأَى الْجَبَلِ) اور اذہ کہتا درست نہیں کیونکہ دیوار حقیقی اولیہ کی اہل نہیں ہے (اور آیت میں علم کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے اور اس کی تاکید کے لئے کلمہ مصدر بھی ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ حقیقی کلام مرلو ہے)۔

اللہ نے بھیجے پیغمبر خوش خبری دینے والے اور ڈر آنے والے۔

لَا تَكُونُوا لِلنَّاسِ عَلَى الدِّينِ حُجَّةً بَعْدَ التَّوْحِيدِ تاکہ پیغمبروں کے بھیجنے کے بعد اللہ کے خلاف لوگوں کو کوئی مدد باقی نہ رہے یعنی قیامت کے دن لوگ یہ نہ کہہ سکیں کہ اے ہمارے وہ تو نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر بھیج دیا جس نے ہم اس کے کہنے پر چلے۔ حضرت منیر علی روایت ہے کہ سعد بن عباد نے کہا اگر میں کسی کو اپنی بیوی کے پاس دیکھ لوں تو نکاح کی وجہ سے اس کو ضرور قتل کر دوں۔ اس قول کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تو فرمایا کیا تم کو سعد کی غیرت سے تعجب ہو تا ہے خدا کی قسم میں اس سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہے اللہ کی اسی غیرت کا تقاضا ہے کہ اس نے کھلی جھبی کش کاریاں حرام کر دی ہیں اور اللہ سے زیادہ کسی کو (گناہگار کی) گھر خواہی پسند نہیں اس لئے اس نے ڈرانے والے اور بشارت دینے والے پیغمبر بھیجے اور اللہ سے زیادہ کسی کو اپنی تعریف پسند نہیں اس لئے اللہ نے جنت کا وعدہ کیا ہے۔ رواہ البخاری وغیرہ۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت میں ثبوت ہے اس امر کا کہ پیغمبروں کو بھیجے بغیر کسی کو عذاب نہیں دے گا جیسا کہ دوسری آیت میں اس نے خود فرمایا ہے وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ خَاسِرِينَ بَعَثْنَا رَسُولًا فَخَيَّرَ كَيْفَ يَكُونُ (آیت وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ الْخَاسِرِينَ) سے مراد عذاب دینے کی گئی ہے یعنی جب تک اللہ کسی پیغمبر کو ہدایت کے لئے نہیں بھیجتا اور پھر لوگ اس سے سرکشی نہیں کرتے اللہ بخیر ہی عذاب نہیں بھیجتا) لہذا حکم امر وہی پر عذاب اللہ کی طرف سے اسی وقت ہو گا جب پیغمبر اگر ہر وہی بیان کر دے (کیونکہ پیغمبر کے بغیر کسی کو معلوم نہیں کہ اللہ کا کیا حکم ہے اور کس چیز کی ممانعت ہے) البتہ نفس توحید کا اثر ہو اور اعتراض پیغمبروں کے آنے پر موقوف نہیں، اندرونی اور بیرونی تمام آیات الوہیت توحید پر دلالت کرتی ہیں اور ان کو سمجھنے کے لئے عقل کافی ہے، واللہ اعلم۔

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ذَكِيًّا اور اللہ غالب ہے یعنی اس کے لئے اور دیر کوئی غالب نہیں آسکتا۔ حکمت والا ہے تدبیر نبوت۔ ہر نبی کو خاص قسم کی وحی اور مخصوص معجزات و فضیلت عطا کرتا اور خاتم المرسلین کو قیامت تک آنے والی تمام قوموں کی ہدایت کے لئے بھیجتا اور ہر نبی کو جو کچھ عطا فرمایا وہ سب ان کو عطا فرمایا ہی حکمت کے ذریعہ ہے۔

ابن اسحق اور ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کے ذوالہ سے لکھا ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی حضور ﷺ نے اس سے فرمایا تم بلاشبہ جانتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں یہودیوں نے جواب دیا ہم کو تو اس کا علم نہیں۔

ابنوی نے لکھا ہے کہ کہ کے کچھ سردار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمد ﷺ ہم نے یہودیوں سے تمہارے اور تمہارے اوصاف کے متعلق دریافت کیا کہ ان کی کتاب میں اس کا ذکر ہے یہ نہیں یہودیوں نے جواب دیا کہ ہم (اپنی کتاب میں) اس امر سے واقف نہیں اس پر مصدر جزا آیت کا وزن ہوا۔

لیکن اللہ یَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ نَبُوءَاتُ ماضیہ کی کتاب کے ذریعہ سے جو آپ پر نازل کی ہے (کتاب کی نبوت کی) شہادت دے رہا ہے۔ یعنی قرآن جو اپنی عبارت اور معنی کے لحاظ سے مکمل معجزہ ہے وہ آپ ﷺ کی نبوت کو ثابت کرتا ہے۔

لہذا یہ آیت میں نفی عذاب سے مراد ہے بد اعمال اور بد اطوری پر عذاب دینے کی نفی، یعنی آخرت میں کسی کی بد اعمال موجب عذاب اس وقت تک نہ ہو گی جب تک اللہ نے اسے اس پیغمبر کو نہ بھیجا ہو یا وہ بعد م توحید اور شرک کا موافقہ نہ کر لیا ہو جس سے

[illegible]

اور اللہ کی شہادت کافی ہے یعنی آپ کی نبوت کے جوہر علی اللہ نے قائم کر دیے ہیں
 و کفی بآلائہ شہیدۃ

یعنی کی سجدہ کی شہادت طلب کرنے کی ضرورت نہیں، ایسا کہ لوگوں کو یہ لگا رہا تھا کہ اللہ کی شہادت کافی ہے شہادت کافی ہے منصف عالم کو اور اللہ کا علم ہو اور وہ خود شاہد ہو تو پھر کسی اور سے
 کی شہادت کی ضرورت نہیں رہتی۔

لی شہادت نامہ سروریت ہندوستان
 اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدَّقُوا عَلٰى سَبِيْلِ اللّٰهِ
 نہ کہ کہ اب سے روکا جانی ہیں یہودیوں نے خود غافل رہے کہ بعد رسول اللہ ﷺ کے ان کو ممانہ کو چھپایا جن کا ذکر توریت میں کیا
 ہے اور دوسروں کو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانے اور آپ ﷺ کا جان کر کے سے روکا۔
 وہ (حق کے راستہ سے) دور ہٹ کر گئے کیونکہ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو
 قَدْ صَدَّقُوا عَلٰى سَبِيْلِ اللّٰهِ ﴿۱۰﴾
 کو بھی گمراہ کیا۔

کو بھی کر دیا۔
 اِنَّ الْاٰمِيْنَ لَنُفَرِّقَنَّ وَنُطَلِّقُہَا
 اکی نبوت کا اظہار سنا تو لوگوں پر حکم کیا کہ میں لوگوں کی بھولاہی کے راستے سے روک دو گا۔ جس سے حرا ل ہو دی جیسا۔
 اَللّٰہُ سُبْحٰنَہُ تَوَفَّیْکَی
 سفر ت کرے گا یوں ہوا کہ لو جنہم کے امن کو کوئی راستہ دکھائے گا یعنی صرف یہ راستہ دکھائے گا جو جنہم تک پہنچانے والا ہو گا۔
 خَلِیْقِیْنَ یَقِیْنُہُ اَکْثَرُ
 کے لئے مقرر کر دیا جائے گا۔

[illegible][illegible]

فی صوابہ و خیرہ و انکسارہ
 لادور ایسا کام کرو جو تمہارے موجودہ مسلک سے بہتر ہو یعنی نہ کیکن کالفا حذف فرمادیتے ہوئے اس طرح ترجمہ کیا ہے
 اس پر ایمان لاؤ، ایمان تمہارے لئے بہتر ہوگا۔ پھر کے علاوہ جو نے بنوی کے قول کی مخالفت کی ہے کیونکہ اس صورت میں
 ایمان (فعل) کو مع اسم کے حذف سنا پڑے گا جو بغیر کسی ضم مجبوری کے جائز نہیں۔ اس کے علاوہ ایک خرابیہ ہو گی کہ شرط
 جزو دونوں کو حذف فرمادیا جائے گا (صرف جزو کا ایک جزو کو نہ ہوگا کیونکہ پورے لکھام اس طرح ہو گا تو ایمان لادور ایسا کام
 کرو مگر تو ایمان لانا تمہارے لئے بہتر ہوگا) اہل پھر کے قول کی تردید اس قول اناس یجوزون یجوزون یا علیہم ان خیر
 فحسبوا سے ہوئی ہے (کیونکہ اس میں کان کہ مع اسم کے دو جگہ حذف کرنا ہے پورے لکھام اس طرح تھا مگر عمل اچھے ہوں
 کے ترجمہ اچھی ہو کر ان مکان العلمی خیرہ فاقبکن جزاء فاحسوا۔

لکان تکلفوا
 اور اگر کفر کرو گے تو اللہ بے نیاد ہے نہ تمہارے کفر سے اس کا ضرر ہو گا نہ ایمان سے نفع، نقصان
 فائدہ و تمہارا فہم ہوگا۔ (شرط کی بڑا حذف ہے اور آئندہ آیت علت علم ہے)۔
 فان ینزلنا فی السموات والارضین
 پس جو کچھ تمہوں اور زمینوں میں ہے سب اللہ ہی کی مخلوق اور ملک ہے۔

وکان اللہ علیہما
 اور اللہ (مومن و غیر مومن کو) خوب جانتا ہے۔
 حکیمین
 حکمت والا ہے، مومن اور غیر مومن کو ایک جیسا بدلہ نہیں دے گا۔
 یا اهل الکتاب لا تقنطروا فی دینکم
 اے اہل کتاب اپنے دین (کی مصیبت) میں (حق و صداقت کی) حد
 سے تجاوز نہ کرو۔ بعض علماء کا قول ہے کہ آیت میں یہود نصاریٰ دونوں گروہوں کو خطاب ہے یہود حضرت عیسیٰ کی تنقیص
 کرتے تھے آپ کی والدہ کو زانیہ قرار دیتے اور آپ کی رسالت کی تکذیب کرتے تھے اس طرح حد صداقت سے ہٹ گئے تھے اور
 عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیم میں آگے بڑھ گئے تھے کہ آپ کو معبود بنا رکھتے تھے۔ غلو کا اصل لغوی معنی ہے حد سے ہٹ
 جانا۔

بنوی نے لکھا ہے اس آیت کا زور صرف نصاریٰ کے حلق ہوا تھا نصاریٰ کے چار فرقے تھے جن میں عیسویہ، عکاسیہ، نصیریہ،
 مرقوسیہ، یعقوبیہ اور کلیسیا کا قول یہ تھا کہ عیسیٰ ہی اللہ ہے۔ مرقوسیہ کہتے تھے عیسیٰ اللہ کا بیٹا ہے مرقوسیہ قائل تھے کہ عیسیٰ
 تمہیں میں کا پیرا ہے یہ تعلیم ان کو ایک یہودی نے دی تھی جس کا نام یوحنا تھا اور وہ عیسائی میں انکشاف اللہ اس کی تفصیل کرتے گی۔
 ولا تقولوا علی الشواہد
 اور اللہ کے حقائق حق بات کے علاوہ اور کچھ نہ کہو یعنی اس کو شریک
 نہی اور اولاد سے پاک سمجھو اور اس کو جسم فرمودہ درجہ کھائے کا محتاج ہو۔

انما التسمیۃ و یحییٰ ابن ماریہ و رسول اللہ
 تسمی یعنی بن مریم تو اس اللہ کا رسول تھا نہ نصاریٰ کا
 قول صحیح ہے کہ علی اللہ کا بیٹا تھا نہ یہود کا قول درست ہے کہ عیسیٰ مجبوراً اللہ کا رسول تھا۔
 وکلّمہ
 اور اللہ کا لکھ تھا یعنی اللہ کے لکھ کن کا نتیجہ تھا اللہ نے فرمایا ہو جا فوراً وہ بغیر باپ کے آدمی ہو گیا۔
 اللہ ہا اری صریح
 اللہ نے اپنے لکھ مریم تک پہنچا دیا۔

وذرہ و شرفہ
 اور اس کی طرف سے درجہ تھائی دوسرے جانوروں کی طرح اللہ کی تخلیق کے ذریعہ اس درجہ تھا اور
 اس درجہ کا صدور اللہ کی طرف سے تھا اس لئے کہ ان میں ہو سکتا اس فقرہ میں اللہ نے روح کی نسبت اپنی ذات کی طرف عیسیٰ
 کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے کی ہے۔ اور نہ حقیقت میں تمام لوہاں کا صدور اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے نہ حضرت مسیح
 قدس سرہ عقیدہ برحمت کو باطل کرنا چاہتے ہیں کہ دُعا یعنی یہ ہے سمجھنا کہ عیسیٰ اللہ کی روح تھی یا اللہ کی روح کا جزو تھے بلکہ
 ایک مخلوق تھے جس کی روح کا صدور اللہ کی طرف سے ہوا تھا کیونکہ وقت سے پہلے میں سے پہلے ہی ہے بلکہ ابتدا سے ہے۔

بعض اہل تفسیر نے روح کی دو قسمیں بیان کی ہے کہ آپ مرد انسانوں کو یا مردوں کو زندہ کر دیتے تھے بعض نے کہا روح سے وہ چھوٹے مرد ہو جہر نخل علیہ السلام نے حضرت مریم کے گریبان میں چھوٹی تھی اور بنگم خدا اس چھوٹے سے حضرت مریم حاملہ ہو گئی تھیں۔ چھوٹے کو روح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹے بھی ہوا ہوتی ہے جو روح سے خارج ہوتی ہے اور چونکہ یہ لکھا مر غدا غیر مادی سبب کے ہوا تھا اس لئے اللہ کی طرف (بر لوہ است) اس کی نسبت کر دی۔

بعض نے کہا روح سے مرد ہے رحمت خدا اور رحمت اسی پر ہوتی ہے جو اسی پر ایمان رکھتا اور حکم پر چلتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ روح سے مرد ہوتی ہے مریم کو مٹی بصورت بشریت ہوتی اور جہر نخل کو مٹی ہوتی اور عیسیٰ کو مٹی کی مٹی کہ وہ جانہ ہو گئے بعض کے نزدیک روح سے مرد جہر نخل ہیں اور اس کا عطف الفا کی مستحق فاعلی ضمیر پر ہے اور فصل ہونے کی وجہ سے یہ جائز ہے یعنی اللہ نے اپنا حکم مریم کو پہنچا اور جہر نخل نے بنگم خدا کو کہ پہنچا۔ اللہ امر فاعلی تھا اس لئے اس کی طرف حکم پہنچانے کی نسبت کی اور جہر نخل فاعلی یا کاسب تھا اس لئے اس کی طرف نسبت کر دی۔

حضرت عبادہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ کے وعدہ لا شریک ہونے کی اور محمد ﷺ کی عبدیت و رسالت کی شہادت دی اور یہ بھی اعتراف کیا کہ صیغہ اللہ کا بعد اور اس کا رسول اور اس کا کلمہ تھا جو اللہ نے مریم کو پہنچا تھا اور اللہ کی طرف سے صلوات شہدہ روح بھی تھا اور (یہ بھی یقین رکھا کہ) جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تو اس کو (آخر کار) اللہ جنت میں لے جائے گا عمل اس کے کچھ بھی ہوں۔ روایا بخاری و مسلم فی ترجمہ۔

فَاَوْفُوا بِالْعَهْدِ
فَلْيَسْلَمِ

پس اتمو اللہ تعالیٰ کو جیسا کہ اس کی شان عزتہ کے مناسب ہے اور اس کے پیغمبروں کو جن میں عیسیٰ بھی داخل ہیں۔

اور نہ کہو کہ اگر تمہیں پس اللہ اور مسیح اور مریم (یعنی مسیح اور مریم کو معبود نہ قرار دو) اسی منہم پر دلالت کر رہی ہے آیت اَنْتَ مَوْلٰی الْمُنٰثِرِیْنَ اَشْجَدُ نَبِیِّیْنَ رَاٰیْیَ الْبَیِّنِیْنَ مِنْ ذٰلِکَ الْاَلْب۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ نصاریٰ کا عقیدہ جو (الوہیت کے تحت خاص) کے قائل تھے۔ اللہ عیسیٰ اور جہر نخل اللہ کو پاپ عیسیٰ کو جہاں اور جہر نخل کو روح اللہ اس کہتے تھے۔ عیسائی کہتے تھے کہ ایک ذات کی دو صفات ہیں علم اور حیات صفت علم ذات سے متصل ہو کر مستقل ہیں اور جسم بن گئی جس کا نام عیسیٰ ہو گیا اور صفت حیات کا نام جہر نخل قرار دیا۔

اِنَّہُمْ لَیٰ
(حقیقت سے) باز نہ ہو۔

حَقِیْرًا لِّکُمْ تَجِدُوْا لَہُمْ اٰیٰتِیْہِمْ کَامِیْہِمْ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ لَیْسَ بِکُمْ اٰیٰتِیْہُمْ کَامِیْہِمْ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ لَیْسَ بِکُمْ اٰیٰتِیْہُمْ کَامِیْہِمْ

پس اللہ ہی تمہارا معبود ہے۔ اس کے اندر کسی طرح کا قصور (اور کمزرت) نہیں ہے۔

وہ اس امر سے پاک ہے کہ اس کی کوئی اولاد ہو۔ اولاد ہونے کا تصور تو وہاں ہو سکتا ہے جہاں اصل کی مثل ہو سکتی ہو اور فناء کا تصور کیا جاسکتا ہو (اللہ کا قونہ مثل ہے نہ وہ فانی ہے) اسی لئے اللہ نے اپنے لئے صاحب اولاد ہونے کے قول کو کالی قرار دیا۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرمایا ابن آدم نے میری کھدیب کی اور اس کے لئے یہ جائز تھا۔ اس نے مجھے گالی دی اور اس کو یہ بھی درست نہ تھا میری کھدیب تو اس قول سے کی کہ قول تخلیق کی طرح دوبارہ اللہ تخلیق نہیں کرے گا حالانکہ قول تخلیق سے دوبارہ تخلیق میرے لئے نہ شور نہیں اور گالی اس قول سے دی کہ اللہ نے اپنا بیٹا بنا لیا حالانکہ میں آگیا ہوں بے اختیار ہوں نہ میری اولاد میں کسی کی اولاد نہ میرا کوئی مثل۔ حضرت ابن عباس کی روایت میں یہ الفاظ ہیں میں یہی اور اولاد اختیار کرنے سے پاک ہوں۔ روایا بخاری۔

لَا مَآفِیَ الْتَخٰذِیْہِمْ وَمَا فِی الْاَشْرَیْہِمْ
اسی کی مخلوق اور ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے۔ اس کی مثل کون ہو سکتا ہے کہ اس کے بننے ہوئے کا تصور کیا جاسکے۔ یہ جملہ گویا نفی ولایت کی علت ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا لِقَوْمِكَ رُسُلًا

اور اللہ کا فی کار ماز سے یعنی ساری عالم کی نگاہداشت در انھما
کے لئے اللہ کی بات ہے اس لئے لوگوں کی اس کو کوئی ضرورت نہیں۔ واللہ کی ضرورت تو اس لئے ہوتی ہے کہ وہ آپ کا ہاتھ پکڑے
اور اس کا قائم مقام بن جائے۔ واللہ اعلم

جوئی نے لکھا ہے اور وہی نے اسباب النزول میں اس قول کی نسبت کلینی کی طرف کی ہے کہ ترجمان کے ترجمانوں نے
کیا جو شخص آپ کے در پر عیب لکھتے ہیں حضور پریشانی فرمایا میں کہ یہ کیا ہوں اور وہاں نے کہا کہ آپ ان کو اللہ کا بندہ اور
رسول کہتے ہیں حضور پریشانی فرمایا اللہ کا بندہ ہوں تو کبھی کے لئے باعث عار نہیں اس پر آیت ازل نازل ہوئی۔

لَنْ يَنْفَعَكَ الْكَفَّ السَّيِّئَةِ اَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ
یعنی خداوند کے لئے باعث عار وہاں ہے جس پر ان کو خیر ہے کیونکہ ممکنات کے اندر کوئی کمال اور معنی اس وقت تک نہیں
ہو سکتا جب تک ان کا اعتبار اللہ کی طرف نہ ہو اور حوائج عبادت کے سبب کوئی در نسبت اللہ سے نہیں ہے پس عبادت ہی
ان کیلئے کمال ہے ذلت و فقر تو اللہ کے حوالہ مردن کی بندگی سے ہوتی ہے کیونکہ وہ بھی اسی جیسے ہو جائے۔
استصحاب کا معنی ہے کسی چیز کو حقیر سمجھ کر اس سے ناک چڑھنا۔ مگر وہ ہے انکشاف اللہ تعالیٰ میں نے انکی اپنا حق
سے آسودہ ہو کر اپنے نیک کار کا نشان اپنی طرف ہے۔

وَلَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ مَا فِي بَيْتِكَ
اور نہ تو علم کرتے کہ اس میں کیا ہے اور ترقی دہانی سے علم کرتے ہیں اس کا مطلب انکشاف ہے۔
جو لوگ انسان پر فرشتوں کی برتری کے قائل ہیں وہ اپنے دعوے پر اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ اس آیت
میں سب کے بندہ ملا کر کا ذکر کیا گیا ہے اور ترقی دہانی سے اعلیٰ کی جانب ہوتی ہے مگر وہ میں اور اللہ جانتے ہیں اس سے نہ نہیں کرتا
اور نہ وہ شخص عار کرتا ہے جو نبی سے برتر ہے بلکہ نہیں کہنا چاہئے ملاقات سے زیادہ نہیں کہ ان پر اللہ اس کا نام نہ کرے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ اس جگہ ملا کر کا ذکر اس لئے نہیں کیا گیا کہ اعلیٰ سے اعلیٰ کی جانب علم کی ترقی مقصود ہو بلکہ آیت میں
دو نسل فر توں کی تردید مقصود ہے۔ یہ سب ان سبب کی بھی اور پر سبب ان ملا کر کی بھی۔ (کیونکہ جس طرح خدا کی نیک فرستادہ
کو اللہ کا پناہ گاہ تھا اسی طرح بعض اس ملا کر کو اللہ کی فرشتوں قرار دیتے تھے۔)

یابونہا کہ جاتے کہ آیت میں اعلیٰ سر ہے واللہ سے اعلیٰ سر ہے دونوں کی طرف ترقی مراد نہیں ہے بلکہ قلت سے کثرت
کی طرف ترقی کا حکم مقصود ہے (یعنی سب کو بھی عبادت سے عباد میں اور نہ ملا کر مقررین کو عباد ہے جس کی تعداد بے شمار ہے)
جیسے کہا جاتا ہے حاکم سے نہ کوئی بڑا مرد اور نہ اللہ ہے نہ وہ علیا اور نہ خدا۔

یہ ضابطہ ہے کہ اگر کوئی درجہ سے اعلیٰ درجہ تک ترقی کا حکم آیت میں بیان بھی لیا جائے تو ذرا غور سے فائدہ یہ لازم
آتا ہے کہ مغرب فرشتے سب سے افضل ہو جائیں گے یعنی وہ کر دیں جو حاکمین عرش ہیں سب سے برتر قرار پائیں گے لیکن اس
سے معلق جنس ملا کر کی فضیلت نور بشر پر لازم نہیں آتی اور اختلاف اسی مسئلہ میں ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ آیت میں نئی امتیاز کی سبب سے ملا کر کی جانب ترقی کا مطلب نہیں ہے کہ ملا کر۔ فضل
میں اور ان کو ثواب کا استحقاق زیادہ ہے بلکہ اس ترقی کا مفہوم یہ ہے کہ نبی آدم میں تو باقی بندگی اور غلامی کی کثرت ہے اگر انسان
کے کسی ایک فرد یعنی سب کو عبادت سے عباد ہو تو جب ہمیں ان میں غلامی اور عبادت عام چیز ہے تعجب کی بات یہ ہے کہ وہ
مغرب فرشتے جو باہم بندگی کا شعور بھی نہیں کرتے ان کو بھی اللہ کی عبادت سے عباد نہیں۔

میرے نزدیک اعلیٰ حقیقت یہ ہے کہ آیت سے ملا کر کی کلی فضیلت انسانوں پر لازم نہیں آتی جو فی فضیلت ثابت ہوتی
ہے یعنی بعض وجوہ سے ملا کر کو انسان پر فضیلت اور برتری حاصل ہے اور اس میں کوئی نزاع بھی نہیں ہے حاصل مطلب یہ ہے
کہ انسان جو اپنی نفسی اور نوعی ہمت کے لئے کھائے پئے اور جماع کر کے کا اللہ جانتے ہیں ان کا مذہب حدت بھی فریب ہے مدت عمر بھی
کو تاہم موت آنے میں بھی زیادہ مدت نہیں وہ اللہ کی عبادت اور حقوقیت سے کیسے انکار کر سکتا ہے اور کس طرح اپنی اہلیت کا

کار سناڑے گانہ دکاؤ۔

﴿..... ایک شبہ﴾

تفصیل ابدال کے مطابق ہمیں ہے کہ تک سیحشر ہم کی ضمیر من یستشکف کی طرف رابع ہے تو اہل کی حالت میں صرف ائمتہ ششکفین کا ذکر ہوا مگر تفصیل کے موقع پر دونوں فریقوں کا ذکر ہے۔

ازالہ :- یہ صریح عبارت اہل کی تفصیل نہیں ہے بلکہ مضمون کلام جو قرینہ سے سمجھا جا رہا ہے اس کی تفصیل ہے کہ کیا کامیابیوں قلعہ بند اپنے پاس سب استکاف کرنے والوں کو جمع کرے گا اور جس روز سب بندوں کو جمع کرے گا اس روز ان کو بدل دے گا پس بندوں میں سے جو ایمان لائے ہوں گے اور نیک کام کئے ہوں گے ان کو..... اور جن لوگوں نے استکاف اور تکبر کیا ہو گا ان کو..... یا یوں کہا جائے کہ اہل استکاف کے مخالفوں کو انھیں جزا اور عذاب حقیقت اہل استکاف کے لئے عذاب اور حسرت و الم کا سبب ہو گا تو کیا اہل استکاف کے حق دو گنا عذاب کو چران کیا گیا ہے (اہل ایمان کے ثواب کا بیان سابقہ عبارت کی تفصیل نہیں بلکہ کافروں کے عذاب کا دوسرے طریقہ سے بیان ہے)

علامہ تفسیر نے اس قریہ کو غلط قرار دیا ہے کیونکہ اہل استکاف کی سزا پر اتنا کافلہ نہیں آیا ہے بلکہ دونوں فریقوں کے بیان کے شروع میں کیا ہے۔

صاحب کتاب نے تفسیر حشر ہم کے بعد ائمتہ ششکفین کا کافلہ مقدور قرار دیا ہے (تاکہ اہل کے موقع پر دونوں فریق کا ذکر ہو جائے) کیونکہ تفصیل کافلہ صاف ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ دو مقابل چیزوں میں سے اگر ایک کا ذکر صراحت کے ساتھ کر دیا جائے تو دوسری کا ذکر ضرا بھی جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں تفصیل سے پہلے دونوں فریقوں کا ذکر (صراحت کے ساتھ) ہو چکا ہے خیر ششکفین کا ذکر تو من یستشکف التشیع ان ینکون عذابا لہم ولا انکون التفریق کے ذیل میں آیا اور اہل استکاف کا ذکر آیت دامن مصحف من عذاب کے ضمن میں ہو گیا اس کے بعد تفصیل کے موقع پر اللہ نے دونوں فریقوں کے اچھے برے بدل کا ذکر

کر دیا۔
یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ
اے لوگو! تمہارے پاس تمہارے رب کے پاس سے
واضح دلیل آگئی یعنی اپنے معجزات آگے بڑھ چکے کی نیت کو ثابت کر رہے ہیں یا یہ حان سے مراد ہے نبوت فہیہ لانی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی۔

اور ہم نے تمہارے پاس روشنی پیدا کرنے والا یعنی قرآن بھیج دیا جس
طرح اشرا کا انکشاف و تنبیہ ہوتا ہے اسی طرح حق کا انکشاف قرآن سے ہوتا ہے۔

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَعَصَوْا عَنْصُرُوا بِهَا
جو لوگ اللہ پر ایمان لائے اور ان کو (یعنی اس کے دین کی) منبری سے چلا لیا۔

تو اللہ ان کو اپنی رحمت و فضل میں ضرور داخل کرے گا۔
تَسِيْدُ جَاهُكُمْ فِي رَحْمَةِ رَبِّهِ وَفَضْلِهِ
رحمت سے مراد ہے جسے اور انکواب جو نیک و عمل کے مقابلہ میں اللہ نے اپنی رحمت سے مقرر کر دیا ہے اگرچہ کسی کا حق اللہ پر واجب نہیں۔ معزز ہر نیک کے ثواب کو اللہ پر واجب قرار دیتے ہیں۔ فضل سے مراد ہے اللہ کا واسطہ جو مقررہ ثواب سے زائد ہو گا جیسے دیدار الہی و درجہ جنت قرب۔

وَرَضُوا بِهٖمُ الْيَوْمَ صِرَاطًا فَسَبِّحْہُمْ
اور اپنے پاس نیک پہنچنے کا ان کو سید عمارت بنادے گا۔ رب اللہ

ہوگا۔ چنانچہ ان کے عصب ہونے کے متعلق حدیث آئی ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہے مقررہ جسے حضور ﷺ کو پہنچاؤ پھر جو کچھ بچے کو قرب ترین مرد کا ہے (یعنی بھائی کا ہے) اسی طرح ایک یا چند بیٹیں ایک بیٹی یا چند بیٹیوں کی موجودگی میں صاحب غرض انہیں بلکہ عصب میں۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہے جنہوں کو بیٹیوں کی موجودگی میں صاحب قرار دو۔

شرعی کا بیان ہے کہ ایک شخص حضرت ابو موسیٰ بنور حضرت سلمان بن ربیعہ کے پاس آیا اور مسئلہ پوچھا کہ ایک آدمی
سر کیا اور دوسرا میں ایک بیٹی اور ایک حقیقی بہن سو جو ہے تقسیم ترکہ کس طرح کی جائے۔ دونوں بزرگوں نے جواب
دیا بیٹی کو نصف اور بہن کو نصف دیا جائے (یعنی پوتی محروم ہے) اسی وقت مسعودؓ سے جا کر پوچھ لو وہ بھی اس کی تائید کریں گے۔
ساتھ حضرت ابن مسعودؓ کے پاس گیا حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اگر میں اس کی تائید کروں تو مگر ادھول گا۔ میں دوستی حکم دوں
کا جو رسول اللہ ﷺ نے نبھا تھا۔ بیٹی کا نصف ترکہ۔ پوتی کا کل ترکہ کا چھ حصہ۔ اس طرف رو ہوتا ہے ترکہ دونوں کا ہو جائے مگر ابوجر
باتی رہے گا یعنی ایک چربی کا وہ بہن کا ہو گا۔ صلہ روانہ بخاری۔

مسئلہ :- ایک حقیقی بھائی اگر موجود ہو تو حلقہ بھائی بہن وارث نہیں ہوتے کیونکہ حضرت علیؓ کی روایت سے حضور
 اقدس ﷺ نے فرمایا حقیقی بھائی آپس میں وارث ہوتے ہیں۔ علاقائی بھائی وارث نہیں ہوتے ایک شخص اپنے حقیقی بھائی کا وارث
 نہ ہوتا ہے علاقائی بھائی وارث نہیں ہوتا۔ دوا اور الترقی دوا میں ماچہ والی کم سن حدیث الحدیث عن علیؓ یہ حدیث بقول ترمذی صرف
 حدیث ثری روایت سے آئی۔ جب اسے اس حدیث ضعیف ہے مگر ترمذی نے کہا ہے کہ حدیث فرافض کے عالم تھے ان کی اس روایت پر
 عمل کیا جاتا ہے یعنی ان کی اس روایت پر عمل کرنے پر اجازت ہے۔

مسئلہ :- اگر ایک حقیقی بہن ہو تو علاقائی بہن کو خروا ایک سو یا چند کل ترکہ کا چھٹا حصہ ملے گا تاکہ دو تہائی کی تحصیل ہو جائے جس طرح اگر ایک بیٹی ہو تو اس کے ساتھ ایک پوتی یا بیٹو دو پوتے ہوں تو بیٹی کو نصف اور پوتی کو چھٹا حصہ ملے گا لیکن اگر دو حقیقی بیٹے ہوں تو علاقائی بیٹوں کو کچھ نہیں ملتا۔ کیونکہ حقیقی بیٹوں کو اس وقت دو تہائی مل جاتی ہے تاکہ اسے پناہ اگر علاقائی بیٹوں کے ساتھ ان کا کوئی بھائی بھی موجود ہو تو وہ بیٹی کی زوجہ سے دو بھی عہدہ ہو جاتی ہیں اور بیٹے کیسے تہائی بھائی بیٹوں میں دو حصے اور ہر حصے کے حساب سے تقسیم کر دیا جائے گا یعنی مرد بچہ دو حصہ اور عورت کا ایک حصہ۔

مسئلہ :- اجماع علماء سے کہ اگر حقیقی بھائی موجود نہ ہوں اور علانی ہوں تو علانی کا اس وقت حکم حقیقی کی طرح ہو جاتا ہے یا تو اس آیت کی وجہ سے کیونکہ اس میں لفظ اخوة آیا ہے جو بہنوں کو بھی شامل ہے (اور حقیقی علانی دونوں اس میں داخل ہیں) مگر حقیقی کو علانی پر ترجیح سنت سے ثابت ہے (گویا سنت سے آیت کی تشریح ہو گئی) مگر اس صورت میں مشترک کے دونوں معنی ایک ہی وقت میں سر ملنے پڑیں گے یا ان کو کہا جائے کہ فقہی مستثنیٰ (خیر مشہور) کی وجہ سے ہم نہ کوہ بالا حکم دیتے ہیں (اگرچہ سنت میں نہ کوہ نہیں ہے)۔

بہر حال ایک بہن کو فلسفہ اور دیاد سے زیادہ ہوں تو ان کو درد تھا کہ کیا ہو جائے گا۔ اور تہہ ایک بھائی جو تو سب ترکہ کا مالک ہو جائے گا اور اگر بھائی بہن خطوط ہوں تو درد کا وہی درد اور عورت کا اکثر اصرار ہو گا لیکن اگر میت کا بیٹا یا پوتلیہ یا بیرو تہا یا بیاد او موجود ہو تو تھلائی بھائی بہن محروم ہو جائیں گے اور اگر میت کی ایک یا متعدد بیٹیاں موجود ہوں تو مٹائی کا وہی حکم ہو گا جو بیٹیوں کی موجودگی میں حقیقی بھائی کا ہوتا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السَّوْفَیَّۃَ ۚ فَیْکُنْ لَّکُمْ عَمَلٌ صَالِحٌ ۚ

۱۔ حضرت ابی حماسؓ فرماتے تھے کہ اگر مجھے سوچو تو قہم بن کا کوئی مقبرہ جسے نہ دیکھا جائے، آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ قہم بن قہس میں ہے رسول اللہ ﷺ کے فیوض میں اللہ نے قہم بن قہس کو خلق کیا لیس لے وَلَدُكَ وَنَا اَمْسَتْ لَهَا بَضْعٌ اَنْزَلَكَ فَاَلْبَسَ بِكَ عِظْمَ حَتِّ (صحابہ) سے ثابت ہے کہ اس پر اجازت ہو چکا ہے۔

﴿..... سورة المائدة﴾

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾

یہ سورت مدینہ میں نازل ہوئی اس میں ۶۱ آیتیں اور ۱۴۰ آیات ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ يَأْخُذُوا بِالْعُقُودِ ۚ
اے ایمان والو! اللہ کے خوف سے عہدوں کو پورا کرو۔ عہدہ مضبوط عہدہ اصل میں

زوجہ و اولاد کا عہدہ تھا کہ دونوں کا الگ الگ ہونا دشوار ہو عہدہ کہاں ہے۔
زوجہ نے کہا کہ عہدہ مضبوط ترین عہدہ کو کہتے ہیں۔ "دعا اور ایثار" وغیرہ کے تقاضے کو اور اگر وہاں سے زیادہ لفظ ایثار میں
قوت ہے کذا قال التعلیل فی۔ اللہ نے روزِ حساب سے اب تک جن عہدوں کا پابند بنوں کو چاہا ہے وہ سب مضبوط ہیں داخل ہیں
خو کہ اللہ کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام اور حلال کی ہوئی چیزوں کو حلال قرار دینے کی صورت میں ہوں یا وہ وعدے ہوں جو
عہدہ پر ایمان لاتے ہو یا عہدہ صاف محمدی کو ظاہر کرنے سے متعلق ہیں یا انسانیوں کے باہم وہ معاہدات
ہوں جن کا تحقق آپس کے معاہدات اور لائقوں وغیرہ سے ہو جس کو پورا کرنا شرعاً واجب ہو۔

سہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا (سورت) مائدہ کا نزول قرآن میں سب سے آخر میں ہوا اس لئے جو چیز تمہاراں میں سوال پاؤں گے کہ سبیل
لکھو اور جس کو حرام پانچوں کو حرام قرار دو (یعنی اس کا کوئی قسم منسوخ نہیں کرو) اور احمد السبلک وغیرہ
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا سورہ مائدہ اور الحج آخر قرآن ہے (یعنی سب سے آخر میں نازل ہوئی) و احمد والترمذی
والاکم ترمذی نے اس روایت کو حسن اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔ ابو عہدہ نے جو منہ جب قرعہ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ کہہ دینے کے درمیان
سورہ مائدہ اور سورہ الحج نازل ہوئی اس وقت آپؐ کو غیبی رسالہ تھے اور غیبی کا شغل (نزول وحی کے بارے میں) کا تو آپؐ اتر رہے تھے۔
ابن جریر نے دفع عنہ میں "اور علیہ میں" کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مائدہ نزول کے بعد سے آخر قرآن سے
سے پہلے تم اس کے نزول کو حلال قرار دو اور حرام کو حرام، ابو داؤد نے تاریخ میں اور ابن ابی شیبہ نے حسن کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ مائدہ کا
کوئی حصہ منسوخ نہیں ہوا، عہدہ میں عہدہ سے کہہ دینے کا اور ذکر میں اور ذکر سے غیبی کا قول نقل کیا ہے کہ مائدہ کی آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اتَّقُوا اللَّهَ کلمہ کا انکار کیا گیا ہے اور آخر آیت وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَوْلَادِ کے علاوہ اور کوئی حصہ منسوخ نہیں ہوا ابو داؤد نے بیان کیا ہے کہ
حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ سورہ کا نام ہے اس کو جس میں کیا ہے کہ اس سورہ کی دو آیتیں منسوخ کر دی گئی ہیں ایک آیت
انقلابہ اور دوسری آیت فَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَأَخْرَجَ مِنْكُمْ
یعنی نے شعب الایمان میں متاحل میں جہاں کا قول نقل کیا ہے کہ آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ
اور وہ ہے جو قرآنی اور اہل سنت کی پابندی سے متعلق رکھتے ہیں اور وہ ہے جو مسلمانوں اور مشرکوں کے درمیان ہوں اور (باقی اگلے صفحہ پر)

حضرت ابن عباس اور مجاہد نے فرمایا شعائر سے مراد ہیں حج کے مناسک اور موافق یعنی کعبہ کا طواف و مہرہ کے اور مہربان سہمی عرفہ اور مزدلفہ میں قیام، نگرہ مال و مرنہ اور وہ تمام امور جو حاجی کو چاہیے احرام طواف، سر منڈ و لاء قربانی کرنا اور غیر وہ شعائر کو حلال قرار دیتے ہیں۔ مراد ہے اس کی پرواہ نہ کرنا کی توہین کرنا نہ حیوان کے کٹن استعمال میں رکاوٹ پیدا کرنا۔ شریعت میں حج کرتے اور قربانی کے جانور کعبہ کو بھیجا کرتے تھے مسلمانوں نے ان کو لوٹا چلا تو مخالفت میں یہ آیت نازل ہوئی۔
 شعائر جمع ہے شیعہ و واحد کسی چیز کی خصوصی علامت کو شیعہ کہتے ہیں حج کے مناسک اور موافق حج کی علامات اور مناسک ہیں اسی لئے ان کو شعائر حج کہا جاتا ہے، ابو عبیدہ نے کہا شعائر اللہ سے مراد ہیں قربانی کے وہ جانور جو حاجی کعبہ کو بھیجتا ہے۔

اشدد علامت بندہ یہ (یعنی معنی ہے) اونٹ کے کولان کے ایک پہلو کو کسی قدر چیر دینا جانا تاکہ اس سے غول اپنے غولاً تنہا یہ خصوصی علامت تھی اس امر کی کہ یہ اونٹ قربانی کے لئے بھیجا ہوا ہے اس زخم کر دینے کو اشدد اس مناسبت سے کہا جاتا تھا مسئلہ :- قربانی کا جانور اگر اونٹ ہو تو اس کو اشدد کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے باقی لاموں کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کا بھی یہی قول ہے۔ جمہور کے قول کا ثبوت حضرت عائشہ کی اس روایت سے ہوتا ہے حضرت عائشہ صحابیہاں سے سنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے غولوں کے قلاوٹے پھر آپ نے وہ قلاوٹے غولوں کی گردنوں میں ڈال دیئے اور ان کو اشدد کیا اور تب کو بھیج دیا لیکن قربانیوں کے غولوں کی گردنوں سے قبل جو چیز طائیں تھیں وہ اس روایت سے منسوخ نہیں ہو گئیں (یعنی علت بدستور قائم رہی اور قربانی کے جانوروں کی روانگی کو احرام نہیں قرار دیا گیا)۔

علیلہ کی روایت میں حضرت ابن عباس کا جو قول آیت لَا تَجْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ کی تفسیر کے سلسلہ میں آیا ہے وہ ہے کہ حالات احرام میں شکار نہ کرو (آیت کا یہی مطلب ہے) کیونکہ دوسری آیت میں وَإِذَا كُنْتُمْ فِي الْحَرْمِ لَا تَجْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ واجب احرام کھول دو تو پھر شکار کر سکتے ہو۔ میرے نزدیک حضرت ابن عباس کے دونوں قولوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ حالت احرام میں شکار سے اجتناب بھی مناسک حج کی خلاف ورزی سے اجتناب کی ایک شاخ ہے بعض علماء نے آیت کا مراد ہی مطلب یہ بیان کیا کہ حرم کے اندر قتل نہ کرو۔

وَرَوَاهُ الْحَرَامُ
 اور نہ ماہ حرام کی یعنی ماہ حرام میں مقابلہ (جنگ) کو حلال نہ قرار دے ابن زید نے کہا ماہ حرام کی خلاف ورزی نہ کرنے سے مراد انہی کی مخالفت ہے۔ عرب جاہلیت کے زمانہ میں ایک ماہ حرام کو، حلال اور دوسرے ماہ حلال کو ماہ حرام نہ دیتے تھے (رحمہم اللہ) وہی الحجہ اور محرم چار ماہ اسلام سے پہلے ماہ حرام کہلاتے تھے ان میں اس ماہ کو جاتا اور لڑائیاں بند ہو جاتیں مگر لوگ تنہا جن ماہوں کو تقدس دیتی تھیں، محرم کے مہینے سے شگ تہاے اور شیخ مجاہد سے درخواست کرتے کہ ماہ محرم کو اس سال حلال کر دیا جائے۔ انہوں نے محرم کے مہینے کو حرام بنا دیا جائے۔ سر دار قبال کا بیان ہے کہ اس تبدیلی حرمیت جلالت کا اعلان کر دیا تھا کسی کہتے تھے اللہ نے اس تبدیلی کی مخالفت فرمادی اور اس کو زیادت کفر قرار دیا کہ ایک مہینہ جو ایک سال حلال ہے وہی دوسرے سال حرام بنا دیا جائے سنسنی کا ترجمہ بعض اہل علم نے جو لوندہ کیا ہے دو غلط ہے۔ لوندہ میں تو ایک ماہ کا اضافہ ہوتا ہے ورنہ سنسنی میں مہینہ کی بیشی رہتا ہوتی تھا بلکہ ایک مہینہ کی خصوصیت منتقل کر کے دوسرے مہینہ پر ڈال دی جاتی تھی۔

ذَٰلِكَ الْقَضَائِی
 اور نہ قربانی کے اس جانور کی جو کعبہ کو قربانی کے لئے بھیجا گیا جو قربانی کے جانور اونٹ کا ہے اور بکری تھے انہی کو قربانی کے لئے کعبہ کو بھیجا جاتا تھا۔

بخاری سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ حدیث میں اونٹ یا گائے یا بکری ہوتی ہے۔ اگرچہ قربانی کا جانور بھی شعائر میں داخل ہے جن کی مخالفت شروع جملہ میں گردنی گئی ہے مگر اس کی اہمیت زیادہ تھی اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا ہم لے کر ذکر کیا کہ اس کو نہ لایا جائے تو غریبوں کی حق تلفی ہوگی اور اس کا اجتناب بھی قوی تھا کہ جمیع دوسرے شعائر کے

محمود علی خان: یہ بات کا الی نفع تھا اور عجمان انسان کی سرشت میں داخل ہے۔

ہوئی کو نوک لوت میں گئے کیونکہ ہمیں شان کاغالی سے متاثر ہو کر یہاں انسان کی سرست میں اس کے

فِرَاقُ الْاَقْدَابِ

ہا ہے کیونکہ اے گلے میں جوئی اور رشت کی چوٹ لگا دی جاتی تھی تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ جانور کعب کو چاہے یا نہ چاہے اور کوئی

اور سے تفریق نہ کرے۔

اور سے تفریق نہ کرے۔
 اہل اسلام سے مراد قادیان والے بنو ہند ہیں۔ الہدی کے لئے درگاہ میں ان کا اندراج تھا مگر خصوصاً شریف کی وجہ سے ان کا ذکر
 نہیں ہوا کیا گیا۔ حفاظ نے کہا کہ اہل اسلام سے مراد قادیان والے اہل سنت ہیں جو کونکے جاہلیت کے زمانہ میں جب لوگ حرمت نکلتے تھے تو
 ان لوگوں کی حرمت خود اپنی کڑوں میں بھی عدم کے درختوں کی چھال نکالنا کرتے تھے تاکہ کوئی ان سے تفریق نہ کرے۔ اس طرف
 میں اس شخص کے نزدیک فائدہ سے بھی مراد نہیں۔ مگر کون کا مشورہ تھا کہ ہم کے درختوں کی چھال ان گڑوں میں نہ نکالیا کرتے تھے
 (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶)

(۱) یہ قسم کی ممانعت کے لئے کہ مقتولیت لفظ اٹھانے کی ممانعت نہ کر دے۔
 بعض علماء نے کہا اصل میں قربانی کے جو نوران سے تعرض کرنے کی ممانعت مقصود ہے لیکن کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے قیادان سے بھی تعرض کرنے کی ممانعت نہ کر دی جیسے کہیت کو کیا کیوں نہیں؟ (۲) اور قوی کو اٹھانے کی ممانعت کی۔
 ممانعت کی نفی ہے۔ اور مقتولیت کو غور اور میں نے کلام پر بلاواسطہ قسم میں خود کرنے کے لئے اٹھانے کی ممانعت کی۔
 مقتولیت کو غور اور میں نے کلام پر بلاواسطہ قسم میں خود کرنے کے لئے اٹھانے کی ممانعت کی۔

[illegible]

ہوں گے۔ سے عرض کرنے کی سماعت اس اہمیت میں کر دینی۔
 کہہ کا قصد کرنے والوں میں شرک اور مومنوں فرستے داخل ہیں۔ ایشیہ کا لفظ بھی دونوں کو شامل ہے اس کے
 علاوہ قصہء غزوہ کے بارے میں آیت ہدٰی میں کلمہ بکری اور اس کے انہوں سے عرض کرنے کی موعظت کر دی گئی۔
 لیکن واقعہ میں کلمہ مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ دوسری آیت میں آیا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور ان کے ساتھ ہی آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
 شرک (عقائد میں) لگائے ہیں ان لئے اس سال کے بعد تعب کے قریب ہیں نہ نہیں۔ لہذا آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا**
 انہیں منہ پر ہے اور ان کے لئے کہ کوئی شرک کا فرج نہیں کر سکتا۔

ان تمام مفسرین نے جو یہ اور طالع کو لے کر کوئی سرکہ دکا کر کے نہیں کر سکتے۔
 رہا اللہ کے نفس پر خداوندی کی غلب تو ظاہر ہے کہ شرک واقع میں اس کے قطب کار نہیں ہو سکتے اس لئے بعض
 لوگوں نے اس طرح تبویل کی ہے کہ کفر اپنے نہیں اس لئے اللہ کے فضل و رضوان کے قطب ہیں۔ انہی کے خیال کے مطابق
 ہونے سے ان کو بھی فضل و رضوان کی غلب نظر قرار دیا جاتا ہے کہ انہوں نے اللہ کے فضل و رضوان سے اللہ کی خوشنودی کا مطلب
 یہ لیا ہے کہ اللہ دنیا میں ان کی محاش کے اسباب کا نظام کے چکر لکھ کر دینا چاہتا ہے۔ بعض لوگوں نے یہ کہا تجارت
 کے ذریعہ سے ہر ذی قلب و ایمان اور اہل شرک دونوں فرقوں میں پانی جالی ہے۔ رہا اللہ کی خوشنودی کی جستجو و صرف
 مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے۔

مومنوں کے ساتھ غلوں میں ہے۔
 وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا ضَلُّوا سَلَّمُوا هُدًى وَتَوَكَّلُوا
 بَعْدَ ضَلَالِهِمْ لَسَلَّمُوا هُدًى وَتَوَكَّلُوا
 اُنہوں نے کہا کہ اگر لوگوں نے کہا کہ عینو مجھ سے انکسیر سے لغو میں شرکی معاصی کی تھی

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا وَقَبْضًا وَذُنًى وَكَفًا ۖ وَسَبِّحْهُ بَرًّا وَأَكْبَرًا ۚ وَتَمِيزْ الْحَلَالَ مِنَ الْحِلَالِ ۚ إِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا وَقَبْضًا وَذُنًى وَكَفًا ۖ وَسَبِّحْهُ بَرًّا وَأَكْبَرًا ۚ وَتَمِيزْ الْحَلَالَ مِنَ الْحِلَالِ ۚ

وَقَدْ اَلَامَ

فوج سے مرد ہیں مکہ والے۔ شکیانی (مصلحت) نفع۔ اکثر مصادرِ فداؤں کے وزن پر گتے ہیں جیسے طُورِ ان
تسیر لان، گھسلاؤں اور گُروں کے سُون کے ساتھ چڑھا جائے تو نفع کا صیغہ ہو گا۔ اُن صیغہ کو کثرت میں لام محذوف ہے
یہ نفع کی نعت ہے یعنی جد جیسے کے سال کعب تک پہنچنے سے چو کعبہ شہل نے تم کو روک دیا۔ وہ اور دج سے تم کو قن سے نفع
ہو گیا تھا یہ بات تم کو یاد دلائی کرتے پر آمادہ نہ کرو۔ نینا جریر نے لکھا ہے کہ واقعہ حدیبیہ کے بعد اسی سیت کا نزول ہوا تھا اس
کے نزول سے پہلے کا فردا کی طرف سے بازداشت اور مسافت کا قیام ہو چکا تھا۔

زیادتی کرتے اور حد سے تجاوز کرتے سے مراد ہے مثال دراصل نونا۔ ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ جب مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کو مکہ کی پہنچنے سے روک دیا تو آپ ﷺ نے حد یہ میں قیام کیا اور مشرکوں کی یہ جرات مسلح نوک و بڑی شمشیر گزری۔ اتفاق سے اسی زمانہ میں مشرق کی طرف سے کچھ مشرک عمر کو روکنے کے ارادہ سے آئے مگر ان کا گزر مسلمانوں کی طرف سے ہوا جس پر صحابہ نے کہا نیکہ و اعلیٰ نے جس طرح ہم کو روک دیا، اسی طرح ہم بھی ان کو روک دے گا۔ یہ بھی عمر نے کہہ سکتا۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

وَلَا تَقْرَأُوا عَلَى الْأَنفُسِ وَالْعُذْ وَأَنْتُمْ عَلٰی
لور مکمل دیر پہنچ کر پڑھنا شروع کرو۔ انجیل سے مراد ہے اللہ کے احکام کی تعمیل
اور معذور و ظلم پر قبول نہ کرو۔ عموماً سے مراد ہے ممنوعات کا ہر کتاب اور
عدوان سے مراد ہے ظلم یعنی ممنوعات لپیٹے گا ہر کتاب نہ کرو اور انتقام لے کر تمہیں قلب حاصل کرنے کے۔ اور غرض بھی

حضرت نواسؓ بھی نفعان انصار کی بر لوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے بڑا اور انہم کی تشریح و روایات کی محدث و فرمایا ہے۔
 غرض ہے ہور انہم وہ کھٹک ہے جو آسمان سے اس میں پیہ اور لبر لوگوں کا اس سے الف ہوتا تم کو پندہ ہو۔ رعوہ مسلم فی صحیحہ و
 البخاری فی انساب و الترمذی و حضرت ابو ثعلبہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پندہ روایت ہے جس پر حمید سے دل کو
 سکون و الطمینن ہو جائے خواہ معنی تم کو اس کے خلاف جولو کا کثرتی ہے دیں۔ وہ واحد۔ میں کتا ہاں یہ پاک باطن لغوس عطیہ
 والوں کو خطا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَىٰ مَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ ۚ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْعُظْمَىٰ ۚ

کرنے سے پہلے سر گیا ہو۔

وَالْقَطْعَةُ

وَمَا أَكَلَ الشَّيْءَ

لوہ نکر سے مراد اوجا توڑ جیسے چادر باہم نکرانے اور ایک دوسرے کو سینگوں سے ملا دلتے ہیں۔

لوہ وہ جانور جس کو درندہ نے کچھ کھا کر باقی حصہ چھوڑ دیا ہو (تور جانور کے پھڑنے سے ذبح

کرنے سے پہلے وہ مرجھا ہو اس فقرہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر شکاری جانور نے لشکار کا کچھ حصہ کھالیا ہو (لوہ ذبح کرنے سے

پہلے وہ لشکار مر گیا) تو وہ حرام ہے اس کو کھانا جائز نہیں۔

إِلَّا مَا ذَكَرْنَا

مگر وہ جانور (حلال ہے جس کو مرنے سے پہلے) تم ذبح کیاؤ۔ ذکیبہ کا لغوی معنی ہے قاتل کرنا

ذکیبۃ الذئب آگ پوری روشن ہو گئی یا لاش مر رہے ذبح سے ذبح کی پوری ہو جاتی ہے۔ صحاح میں ہے ذکیبۃ الشیء میں

نے بکری کو ذبح کر دیا۔

تذکیر کی حقیقت صرف یہ ہے کہ جانور کی طبعی حرمت کو بدن سے نکال دیا جائے لیکن شریعت میں (ہر طریقہ سے حرمت

حرمت کو تذکیر نہیں کیا جاتا بلکہ ایک خالص طریقہ سے ابطال حیات کا نام تذکیر ہے)۔

یعنی بالارادہ اللہ کا نام لے کر حلق یا دھک کو کاٹ کر یا چید کر ابطال حیات کرنے کا ہم شرعاً مذکور ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی

روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نوفل بن عبد خزاعی کو لوٹ پر سوار کر کے مٹی کی گٹائیوں میں (تمام جاحیوں کی تعلیم کے

لئے) یہ دعا کرنے کے لئے بھیجا کہ ذکات (ذبح اور غرق) حلق اور لہ میں ہو چاہئے۔ رواہ ابن الجوزی من طریق الدار قطنی۔

مسئلہ :- درندہ کا زخمی کیا ہو لیا کچھ کھالیا ہو اوجا توڑ اس وقت حلال ہے جب مرنے سے پہلے اس کو ذبح کر لیا جائے۔

آیت میں بھی منہم مردے اگر درندہ کے زخمی کرنے سے لشکار کی حالت پیچھے جھکی ہو گئی (خواہ مران ہو) اور اس کو ذبح کر لیا

جائے تب بھی وہ مردہ کے غم میں ہے اس کو کھانا حلال نہیں۔ متردبہ، طحیہ اور موقوہہ کا بھی یہی حکم ہے اگر ان کی حالت چوت

سے پیچھے جھکی ہو گئی ہو تو ان کو کھانا حرام ہے خواہ مرنے سے پہلے اس کو ذبح کر لیا گیا ہو۔

لام ابو حنیفہ نے فرمایا إِنْ مَاتَ ذَكِيْبُهُمْ میں استثناء صرف درندہ کے کھانے ہوئے جانور سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ چند

معلومات کے بعد اگر استثناء آئے تو اس کا تعلق آخری معطوف سے ہوتا ہے باقی چاروں یعنی مَسْكُوْبُهُ، مَوْقُوْبُهُ، طَحْيِيَّةٌ اور متردبہ

کا استثنائی حکم قیاسی ہے (مصوص نہیں ہے) اِنَّمَا أَكَلَ الشَّيْءَ کے استثناء پر قیاس کرنے سے معطوم ہوا ہے سب کے ساتھ

استثناء کا تعلق یوں بھی ممکن نہیں کیونکہ مَسْكُوْبُهُ تو کہتے ہی اس کو ہیں جو گھٹا گھٹنے سے مر گیا ہو اسی طرح متردبہ، موقوہہ اور

طحیہ بھی اپنی جانوروں کو کہا جاتا ہے جو مرنے چوت کھانے کو نکرانے سے مر گئے ہوں اس لئے ان قریب الموت جانوروں کو جو

ذبح سے پہلے زندہ تھے یہ الفاظ شامل ہی نہیں ہیں اور محمول نہیں تو استثناء کا بھی اس سے تعلق نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ :- ذبح کی رگیں چار چہرہ، حلقوم یعنی سانس کی نالی، مری یعنی تھڑا کی نالی اور دواؤج یعنی خون کی نالیوں کا نام

مانکات کے نزدیک چاروں کا نکتہ ضروری ہے ایک قول لام احمد کا بھی اس طرح آیا ہے۔ لام شافعی کے نزدیک صرف حلقوم اور

مری کا نکتہ کافی ہے لام احمد کا بھی دوسرا قول یہی ہے۔ لام ابو حنیفہ نے فرمایا تین رگیں مری، مری ضروری ہیں کوئی تین ہوں۔ تعین

نہیں۔ امام ابو یوسف کا بھی اول قول لیکن فقہ بصری نے اس قول سے رجوع کر لیا اور حلقوم مری اور ایک دواؤج کہنے کو ضروری

قرار دیا۔ ایک روایت میں امام محمد کا بھی یہی قول معقول ہے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ لام محمد نے فرمایا چاروں میں سے ہر

ایک کا زیادہ حصہ نکالنا لازم ہے ایک روایت میں امام ابو حنیفہ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ بہر حال لام محمد کے قول

کا حاصل یہ ہے کہ چاروں کا نکتہ ضروری ہے مگر اکثر کو کل کا قائم مقام قرار دیا جاتا ہے بقا تین کافی ہیں۔ اصل مقصد یعنی سیال

خون کا بہاؤ یا اس سے حاصل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- جس آلہ سے سیالی خون کا بہاؤ اور رگوں کا کنڈہ ممکن ہو ذبح کے لئے وہ کافی ہے شیشہ، ہریا، حادہ اور پتھر ہوا

کھانچا، جو ٹھنڈا حادہ ہو۔ دانت، ناخن اور پیٹنگ بھی آلہ ذبح ہو سکتا ہے بشرطیکہ وہ جسم سے فگ کر لیا گیا ہو (جب تک وقت اور

ناخنوں کو دھو کر دے کے جسم کا جو حصہ ان سے دُعا کرنا جائز ہے وہ بپ نکھڑ کر لگ ہو جائیں تو ان کو آلودہ قرار دیا جاسکتا ہے (مگر دھارہ یا مضروری ہے اور یہ مکرر دے نام اعظم کا ایک قول ہے۔ ہائی ٹیوٹا، موسیٰ کے نزدیک وائٹ، خن بھر سیٹنگ سے دُعا کرنا جائز ہے لیکن تیر مردانہ دُعا کے لفظی الہدایہ۔ حضرت رافع بن خدیج کا بیان ہے میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقابلہ دشمن سے ہو گا اور چادر کو دُعا کرنے کے لئے جوڑے پاس چھریاں رکھیں جس کی ہم کھپاتے سے دُعا کر سکتے ہیں فرمایا جو کسے ناخن نہ ہونا چاہئے میں تم سے اس کی وجہ بیان کر تا ہوں وائٹ تو بدی ہے اور دشمن چھینوں کی چھریاں ہیں (بخاری و مسند) حضرت کعب بن مالک کا بیان ہے ہمارے ہر سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کھری کر کے کھڑے کر دیا کہ وہ کھڑے ہو کر دُعا کرے اور حضرت کعب بن مالک کا بیان ہے میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ وائٹ کیا فرمایا کھال۔ روا ابو الجہری۔

کیا دھارہ اور چھریاں لگائی کی شکایت کھانچ سے دُعا کر سکتے ہیں فرمایا ان کو ہلا دے جس آہ سے ہوتے ہیں اور دُعا کے وقت اللہ کا نام لے کر دُعا کرنا اور دُعا کرنا اور دُعا کرنا۔

عطاء بن یربوع نے قبیلہ بنی حارثہ کے ایک شخص کا بیان نقل کیا جو کہ لہجہ کی کمی کھائی میں اپنی اوتھال چار اوتھال تھان سے ایک دُعا کرنے لگی اور (چھری اور غیرہ) کو پیچھے رکھ کر کہہ دیتی کہ بھائی کو خر کر سے بھجور آں نے ایک شخص کے کہ اس کی نوک سے طرحی کے لہ میں کھانچ کر دیا جس طرح لوگوں کو کھانا ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا حضور ﷺ نے اس کو کہہ دیا کہ کھانے کی اہانت دیدی راوا ابو داؤد مالک و سمری روایت میں ہے کہ ایک شخص کا لفظ تھا کہ ہے (عظمتا اس دھارہ اور لکڑی کو کہتے ہیں جو لوٹ پر لڑی ہوئی اور خور جیوں کے درمیان بانٹ دی جاتی ہے تاکہ دونوں طرف خور میں ایک ہی لکڑی سے بندھ کر آویزاں ہو جائیں)۔

نام ابو حنیفہ نے اپنے قول کے ثبوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا اَللّٰهُمَّ رَفَعْنَاکَ کے عموم کو پیش کیا ہے لفظ ما عام ہے خن اور وائٹ کو بھی شامل ہے دوسرے فقرہ میں حضور ﷺ نے فرمایا اَللّٰهُمَّ رَفَعْنَاکَ اَللّٰهُمَّ رَفَعْنَاکَ اَللّٰهُمَّ رَفَعْنَاکَ اس میں بھی تاکہ کھن عام ہے۔

تینوں آئمہ نے حضور ﷺ کے فرمایا اَللّٰهُمَّ رَفَعْنَاکَ کے فرمایا اَللّٰهُمَّ رَفَعْنَاکَ کے عموم کو پیش کیا ہے لفظ ما عام ہے مگر امام ابو حنیفہ نے فرمایا اس سے مراد وائٹ اور خن ہیں جو جسم سے اُکڑے ہوئے نہ ہوں کیونکہ جوشی اپنے بچوں سے دُعا کرتے تھے (اور مصافحت کی علت میں حضور ﷺ) نے کسی فرمایا تھا کہ یہ چھینوں کی چھریاں ہیں استواء میں بظاہر وائٹ سے مراد وائٹ ہے جس میں تیزی اور دھارہ ہو نہ ہو کھو حضور ﷺ) نے (اسی لئے کہ وائٹ کو بدی فرمایا۔

بہر حال اگر وائٹ اور خن جسم سے اُکڑا ہوا ہو تو بظاہر اس سے دُعا کرنا جائز ہے کیونکہ اس وقت ذبیحہ کا نقل آلودہ کے بوجہ سے ہو گا اور ایچہ جو مستحبہ کے حکم میں ہو جائے گا۔

مسئلہ :- دُعا سے پہلے چھری کو حیر کر لینا مستحب ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ نے ہر چیز میں حسن کار کو لازم کر دیا ہے جس لئے اگر قتل کر دے تو اسے طریقہ سے لہجہ کر دے اور دُعا کر دے تو دُعا کرنے میں بھی خوبی کا عقیدہ کر دے پھر چھری کو حیر کر لینا جائز ہے کیونکہ کم پیچھا جائے اور وہ مسلم عن شدہ میں ہوں۔

مسئلہ :- اگر اڑتے پرندے کے تیر باد اور تیر لگ گیا اور پرندہ زمین پر گر کر مر گیا تو حلال ہے کیونکہ زمین پر تو اس کو اگر باقی تھا لیکن اگر پانی میں گر گیا پھر پانی اور خست پر گر کر وہاں سے لڑچک کر مر گیا تو اس کو کھانا جائز ہے اور متردیہ کے حکم میں اگر باقی تھا اگر تیر پرندے کے اسی مقام پر لگا جس جگہ دُعا کیا جاتا ہے تو جہاں بھی گرے حلال ہے کیونکہ تیر سے اس کا نہ ہو چکا۔

وَصَلَّىٰ عَلَىٰ النَّصِيبِ اور جس جانور کو قاتل کر دُعا کیا گیا۔ نصب جمع، نصب اھ، جیسے کتب اور کتاب۔

بعض کے نزدیک نصب مقرر ہے اس کی فتح انصاف آتی ہے جسے عقل کی جمع اسحق ہے، جو بدو قنادہ نے کہا کہ کعبہ کے اس پاس ۶۳۰ ہجری نصب ہوئے جن کی پوجا ہوتی تھی، اہل جاہلیت و فتنہ کی تسلیم کرتے اور وہاں جانوروں کی بیعت کرتے تھے یہ بت نہ تھے بتوں کی تو صورتیں صورتیں ہوتی ہیں، دوسرے لوگوں نے کہا یہ صورتیں ہی تھیں۔

قصر ب نے کہا اہل انصاف میں علی یعنی لام سے یعنی جو جانور استخوان کے لئے ذبح کئے گئے ہوں وہ حرام کر دیئے گئے ہیں، ابن زید نے کہا سناہن یعنی الذکور و نذاریع عشی النصب سے مراد ایک ہی ہے، میں کہتا ہوں عطف تقاریر کو چاہتا ہے صحیح مجاہد قنادہ کا قول ہے کہ کعبہ کے ارد گرد کچھ ہجری نصب تھے اہل جاہلیت ان پر ذبح کرتے اور اس لو عبادت سمجھتے تھے۔

وَأَنَّ كَذِبَهُ يَهْوَى الْإِذَا كَذِبَ
لور جوئے کے تیروں سے تمہارا حال نکالنا بھی حرام کر دیا گیا ہے، استعمال پنا
نصب پہلے کی طلب، اِذَا كَذِبَ كَذِبَ اور ذلک واحد جئے کے چھوٹے تیر جن میں نہ پر ہونے لگے، اِذَا كَذِبَ كَذِبَ تھے جو کعبہ کے چاروں طرف تھے یہ شوق نگیزی کے بنے ہوئے تھے ایک پر کعبہ، دو ناقابل "نصب" ہے۔ دوسرے پر کعبہ ہوتا "نصب" ایک پر کعبہ ہوتا ہے۔ دوسرے پر ہو تا ہے دوسرے دوسرے۔ ایک پر ہو تا ہے چاروں دوسرے پر عقل اور ایک خانہ ہوتا اس پر کچھ کعبہ تھے ہو تا۔ جب لوگ کسی کام کا لہوہ کرتے مثلاً سفر کا یا کل کا یا لہادی کا یا نسب یا دیت میں اختلاف ہو تا تو پہلی کے پاس جاتے پہلی قریش کا سب سے بڑا ہوتا تھا۔ قبیل کے پاس پہنچ کر چوروں کو سہارہ دے دیتے اور وہ قریش کو سمجھ کر تیر نکال کر ہی نکل آتا تو اس کام کو کرتے اگر نہیں لکھا تو سال بھر تک وہ کام نہیں کرتے اور اگر قبیل نسب کے لئے قاتل نکالتے اور تم میں سے نکل آتا تو اس کو اپنے قبیلہ کا ایک شریف نسب فرد قرار دیتے اور اگر تمہارے غیر میں سے۔ لکھا ہوتا تو اس کو اپنا مجاہد دوست قرار دیتے اور اگر جیس کا قاتل نکالتا، تو ایسے تیری کو نہ نہیں شریک مانا جاتا نہ مجاہد دوست۔ اور اگر وہیت کے متعلق اختلاف ہو تا اور قاتل نکالتے اور انھیں نکل آتا تو دیت کا پورا ہوا دشت کر لیتے اور اگر بے نشان تیر نکالتا تو وہ بدو مال نکالتے یہاں تک کہ سمجھتے کچھ لکھا ہوا تیر نکل آتا اور اس کے موافق عمل کرتے لکھتے۔ اس کی سائنس فرمادی۔

ذَلِكَ قَوْلُهُ
یہ سب گناہ ہے۔ مسجد بن جبر نے کہا اِذَا كَذِبَ کچھ سفید سنگ پر ہے۔ تو تھے جو بار اُترتے تھے۔ مجاہد نے کہا اہل قدس اور رومی جوئے کی کوئٹیں ہوتی ہیں جن سے جو اُٹھتے تھے سفین بن اسحق نے علقم کے لفظ سے تشریح کی ہے شععی وغیرہ۔ نے کہا عرب کے لئے اِذَا كَذِبَ اور عجم کے لئے کوئٹیں (دوقوں کا ایک حکم ہے) میں کہا: دونوں میں طریقہ سے عجم غلبہ حاصل کرنے کی ہر چیز ہوتی ہے۔ اب تمام میں رافضی ہیں جس طرح عجم سے پہلے۔ قالانے اور وہ تمام زبانوں میں جو کھلیا جاتا ہے۔ سب کا اندوہ، استعمال کے اہل میں ہے۔

حضرت زبور و انور روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کان سے خیر طلب کیا یا عیب معلوم کرنا چاہا۔ اسے رتبہ جانے کا شوق کیا، و قیامت نے اسے ہنستے کے لئے پورے رجب کی طرف بھیجے، میں نے لکھا: رَوَا الْغَدِي مَنْ قِصَّة... یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ دونوں کے ناموں سے کہ دونوں سے ہر روز سے فال حاصل کرنا اور شوق لینا اور انکار یا بار بار (یعنی بار بار) کرتے کرتے کا حکم معلوم کرنا یا انکار ہے۔ رَوَا ابُو دَاوُدَ وَ تَحْفَظَ۔

أَيُّ مَعْرِتٍ يَسْأَلُ بَيْنَ كَعْبٍ وَ بَيْنَ كَعْبٍ
اب کافر تمہارے دین (پر غالب آئے) سے ہامید ہو گئے
ایکوم سے مراد آج کا دن، انہیں بلکہ وقت حاضر اور اس کے بعد آنے والے مشکل زمانے میں اس میں شامل ہیں۔ بعض نے کہا
خزین آیت مکان مرزا ہے۔ دین کی طرف سے کافروں کی ہامید کی ناپید ہوتی ہے کہ دین اور ان دین کے مطلوب ہونے اور دین کو
چھوڑ کر مسلم ہونے کے مرتد ہونے۔ کافر یا اس سے ہو گئے۔

لَا تَخْشَى هَهُ
جس قسم کافروں سے نہ ڈرو۔ مجھے یہ اندہ پیرت کر، کہ کافر تم پر غالب آجائیں گے، یہ تمہارے دین کو
پر بار نہ رکھیں گے۔

وَأَيُّ مَعْرِتٍ يَسْأَلُ بَيْنَ كَعْبٍ وَ بَيْنَ كَعْبٍ

کیوں روئے ہو حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے یہ بات دو بار مل چکی ہے کہ اب تک تو ہمارے دین قرآن پر تھا اور اب کامل ہو گیا تو کمال کے بعد آئندہ نقصان (کے اضمحلال) کے سوا اور کچھ باقی نہیں رہا۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم نے سچ کہا یہ آیت رسول اللہ ﷺ کی وفات کی اطلاع تھی چنانچہ اس کے نزول کے بعد حضور ﷺ صرف ۸۱ روز زندہ رہے اور ۳۳ حج الاولیٰ ادا ہو کر کے دینِ روزوں کے بعد کسب کی کمالات ہو گئی اور ہجرت کی تاریخ ۱۲ ربیع الاول تھی۔

وَأَتَتْكُمْ عَلَيْهِمْ رَحْمَتِي
اور میں نے اپنا انعام تم پر پورا کر دیا۔ یعنی تم سے جو بطور وعدہ کے کہا تھا وہ سب تم پر
نفسِ حسیٰ علیکم کفم اس وعدہ کو پورا کر دیا۔ تمہیں انعام کی صورتیں یہ جو میں کہ پوری ہدایت کر دی وہیں کو کافی کر دیا تو میں بھی
عطا کر دی تاکہ بھی عطیات کر دی۔ جاہلیت کے نشان مگر لایئے یہاں تک کہ تمہا مسلمانوں نے اطمینان کے ساتھ حج بھی کر لیا،
اور اس حج میں کوئی شرک نہ ہو سکا۔

وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ وَرَبَّكُمْ
اور (تمام مذہب میں) اسلام کو تمہارا دین ہونے کے لئے انتخاب کر لیا، اللہ
کے نزدیک مرفوس کی این سچ ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ جبرئیل نے
(مجھ سے) اللہ کا قول نقل کیا ہے دین ہے جس کو میں نے اپنے لئے (یعنی اپنی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے) انتخاب کیا ہے اس
دین کی درستی صرف سبوت اور حسن اخلاق سے ہوگی لہذا جب تک تم اس دین کے رفیق ہو سکو تو اور حسن اخلاق سے اس کو
عزت دو۔ واللہ اعلم۔

فَمَنْ أَضَلَّ فِي مَحْضَةِ عَيْنٍ مَّعْنَىٰ ذِي لِقَاءٍ
پس جو شخص شدت کی بھوک میں بے تاب ہو جائے
بشرطیکہ کسی گناہ کی طرف اس کا میلان نہ ہو۔ اس آیت کا متعلق مذکورہ ممنوعات میں سے ہے حج میں ایسے امور کا تذکرہ کیا تھا جو
ممنوعات سے انتہاب کے متعلق ہیں یعنی دین کی تنظیم۔ اور دین کی تکمیل کا مسئلہ غول پر احسان اور امور ممنوعہ کے ارتکاب کا
فصل ہوتا۔

مَحْضَةُ غَدَاةٍ کا خالی ہونا۔ رَجُلٌ خَبِيصٌ الْبَطْنُ بھوکے کو کہتے ہیں متجانت ہستی مائل۔ لَا فَمَ میں
لام بمعنی الہ ہے۔ یعنی جو شخص انتہائی بھوک کی حالت میں مذکورہ ممنوعات میں سے کسی کو کھانے کے لئے وجہ ہو جائے بشرطیکہ
لذت اندوزی کے لئے نہ کھائے اور نہ وہ جو اسے آگے بڑھے۔ اگر وہ ایسی حالت میں کھالے گا۔

فَوَيْلٌ لِلَّهِ الْعَظِيمِ ۝۱۰
تو اللہ غفور رحیم ہے اپنی رحمت سے معاف کر دے گا۔ سورہ بقرہ میں یہ مسئلہ اور
اس کے متعلقات کا بیان کیا جا چکا ہے۔

بنوئی نے ابو داؤد شکی کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم (بھی) ایسی سر زمین میں
ہوتے ہیں جہاں ہم کو بھوک لگتی ہے اور کھانے کو کچھ ملتا نہیں ہمارے لئے مراد کسب حلال ہو جائے گا فرمایا جب حج کو تم کچھ نہ
لی سکو پچھلے دن میں کچھ لی سکو نہ زمین سے کچھ سبزی لکھا کر کھا سکو اس وقت تم جانور اور مردہ کو کھا سکتے ہو۔ واللہ اعلم۔
طبرانی حاکم اور بیہقی وغیرہ نے حضرت ابو رافع کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک بار حضرت جبرئیلؑ رسول اللہ ﷺ کے
پاس آئے اور داخل ہونے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی لیکن جبرئیلؑ نے داخل ہونے میں تاخیر کی تو حضور خود
اپنی چادر لے کر (یعنی لوٹ کر) باہر تشریف لے آئے اور کھاد و کدیر حضرت جبرئیلؑ کو موجود ہیں فرمایا ہم نے تو آپ کو داخل
ہونے کی اجازت دیدی محمدؐ حضرت جبرئیلؑ نے کہا ہے شک لیکن ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہاں کوئی قصور یا گناہ ہو لوگوں
نے دیکھا تو ایک کو غمخیزی میں کتنے کاچھ موجود تھا اس کے بعد حضور نے ابو رافع کو حکم دے دیا کہ حدیث میں کسی نے کو ذرا نہ
چھوڑیں سب کو قتل کر دیں اس پر کچھ لوگ حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ اس است (نور حیوانی) میں سے ہمارے لئے کیا
حلال ہے۔ جس کے قل کا آپ نے حکم دیا ہے اس پر آیت مذیل نازل ہوئی۔

يَسْئَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ حَلَّالٌ كُلُّ شَيْءٍ حَلَالٍ إِلَّا مَا ذَكَرْتُمْ ۚ وَمَنْ ذَكَرْتُمْ فَإِنَّكُمْ جُنَاحٌ عَظِيمٌ ۖ
 ہے۔ ابن جریر نے ترمذی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب اور ان لوگوں کو قتل کر دینے کا حکم دیا تو وہ (قتل کرتے کرتے) بالائی حد تک پہنچ گئے تو عائشہ بن عبدی اور سعد بن حمق اور عمر بن سعد خد مت گرائی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارے لئے کیا حلال کیا گیا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

محمد بن کعب قرظی کی روایت سے ابن جریر نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتوں کو قتل کر دینے کا جب حکم دیا تو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس مرد (یعنی کتوں) میں کیسے (شے پالے) ہمارے لئے حلال کئے گئے ہیں۔ ابن جریر نے بحوالہ شعبی حضرت عبدی بن حاتم کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک شخص خد مت گرائی میں حاضر ہو کر کتوں سے شکار کرنے کا مسئلہ دریافت کرنے لگا، حضور ﷺ کی سمجھ میں نہیں آیا کہ کیا جواب دیں اس پر آیت مندرجہ نازل ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عبدی بن حاتم حاتی اور حضرت زید بن مہلبی طائی نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم لوگ کتوں اور بازو سے شکار کرتے ہیں اور غنایں ذبح کے کئے تو نکل جائے گا تو فرما دیا کہ ہر نول کا شکار کر لیتے ہیں اور اللہ نے مردہ کو حرام کر دیا ہے اب ہمارے لئے کس قسم کا شکار حلال ہے اس پر آیت نازل ہوئی۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ کتوں سے ہم یہ فائدہ حاصل کر سکتے ہیں اور ان کا یہ بوجھ کتوں سے کھا سکتے ہیں۔

قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ مَّا ذَكَرْتُمْ ۚ
 جملہ جواب سے زائد ہے ایک خاص مصلحت کے تحت جس کا ذکر ہم عنقریب کریں گے اس کا لفظ نہ کیا گیا ہے، اصل جواب آئندہ آیت ہے۔

وَمَا كَانَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَسْأَلَ رَسُولَهُمْ
 اور ان شکاری جانوروں کا کیا ہوا شکار حلال کر دیا گیا ہے جس کو تم نے (دیکھ کر) نا سکھایا ہو۔ الخ وارجع مراد میں شکاری جانور خواہ چاہے ہوں یا نہ ہو جیسے کہ چیتا، مار، شکرہ، شایین وغیرہ۔ جرح کا معنی ہے کھانا فلاں کھا رہا ہے فلاں فلاں نقص پہنچے گا۔ وہوں کے لئے کھانا کرنے والا ہے۔ ہاتھ پانوں چومنے والی کرتے ہیں۔ یہی سننے کو جو جرح کہا جاتا ہے شکاری جانور بھی اپنے مانگوں کے لئے دیکھ کرتے ہیں اور ان کے لئے ان کی غذا کھاتے ہیں اس لئے ان کو جرح کہتے ہیں۔

یہ جرح کا معنی ہے زخمی کرنا شکاری جانور شکار کو زخمی کرتے ہیں اس لئے ان کو جرح کہا جاتا ہے۔ اسی موخر الذکر توجیہ کی بنا پر امام ابو حنیفہ اور امام احمد اور اکثر علماء کا قول ہے کہ شکار کا زخمی ہو یا ضروری ہے اگر کتے نے شکار کو بغیر زخمی کے قتل کر دیا مثلاً ٹکڑا کر یا گلا گھونٹ کر یا زالا تو اس کو کھلا ورت نہیں۔ امام شافعی کے ایک قول میں شکار کا زخمی ہو یا ضروری نہیں ہے اس لئے وہ شکار جو بغیر زخمی ہوئے سر گیا ہو حلال ہے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے دونوں توجیہوں میں کوئی منافات نہیں خواہ جرح کا معنی کسب لیا جائے یا زخمی کرنا ہر حال زخمی کرنا شکار کا ضروری ہے۔ لکھا میں سے کہ فخر الاسلام بزدلی نے بیان کیا اگر ہنسی کے اندر محالی کا اختلاف ہو تو اجتماعی صورت مراد یعنی ممکن نہ ہو تو کسی ایک معنی کو مروی لینے کے لئے ترجیح دینے والی علت کی ضرورت ہے اور اگر معالی میں تضاد ہو تو سب مراد لئے جائیں گے۔

﴿اگر شبہ کیا جائے﴾

کہ یہ تو عموم مشترک کی صورت ہو گئی (کہ بغیر تعین کے سب معنی مراد ہو سکتے ہیں) مالا نکلہ امام اعظم عموم مشترک کے قائل نہیں۔

﴿جواب میں کہا جائے گا﴾

کہ عموم مشترک کا معنی تو یہ ہے کہ غرض مشترک سے خطم کی مراد دونوں معنی ہوں اور سننے والے بھی یہی سمجھے کہ دونوں معنی کو یہ قسم شامل ہے۔ عموم کا مفہوم یہ ہے کہ ہر ایک ایسا نہیں ہے جو عکس ہزار مضامین میں جگہ ہے کہ جو غرض سے اللہ کی مراد تو یقیناً نہیں کے ساتھ ایک ہی ہے مگر ہمارے اس کوئی معنی دلیل نہیں کہ ہم اللہ کی مراد کی تعیین کر سکیں اور دونوں معنی میں منکافات ہے، نہیں اس لئے ہم بغیر اختیار کیجئے جس کی مراد دونوں معنی پر ہے، اور دونوں ہی مراد ہیں۔ غرض کے غمک (یعنی شکار کا روشنی ہو یا ضروری ہے اس قول) کی دلیل یہ ہے کہ شکار کے حواس ہونے کے لئے (اصل میں) ذبح یا غر کرنا ضروری ہے۔ لیکن جس میں مضطر ہو اور مجبوری ہو (کہ ذبح نہ کر سکے) وہاں ذبح کا قائم مقام کسی چارہ سے جرح کرنے (ذبح پر چھٹا) کو قرار دے دیا جائے گا خواہ بدن سے کسی حصہ میں ہو۔

اگر شکاری چارہ دے شکار کے کسی عضو کو توڑ دو جس سے وہ مر گیا تو امام انعم کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ اس کو کھانا سنا ہے کیونکہ اندرونی جرح است یہ دلی ذبح کی طرح ہے لیکن شیخ روایت میں یہ قول آیا ہے اور اس کی تصحیح بھی ہے کہ شکار مراد ہو جائے گا کیونکہ شکار کا اس طرح ذبح بھی ہو یا ضروری ہے جس سے قول یہ جائے گا اور چونکہ اندرونی طور پر کسی عضو کا غصہ ہونے خون کے بہنے کا سبب نہیں اس لئے شکست عضو سے خارج ہوا یا یا ایسے الفاظ جنت مراد ذوالنہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جو چیز خون بہا ہے اور اللہ کا نام اس پر لے لیا بھی جائے گا کھانا۔

اس طرح بالذرا غرض سے شکار کرنے میں بھی ذبحی کرنا شرط ہے حضرت عدی بن حاتم کا قول ہے میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ ہم چھپے حیرت سے شکار کرتے ہیں فرمایا تو میرے کھس چلے لاد کاٹ پیدا کر دے تو کھا اور تیر کا چھپا حصہ اگر شکار (کے لئے) لاد اس سے شکار مر جائے تو مستحد وہ یہ کہنے والے کی طرح ہو گا کہ روا البخاری و مسلم

مسئلہ :- ہر شکاری چارہ دے شکار کرنا جو کہ لازم الایضہ صفت ہے شہر و بیہر ہے کو اسے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ یہ دونوں شکاری کیلئے شکار نہیں کرتے ہیں بعض نے ان دونوں کے ساتھ چھپ چل کو طوطا ہے، مگر یہ بالذرا مستثنیٰ ہے کیونکہ یہ نفس اصطنع ہے کی ضرورت اس سے استثناع و مستد نہیں۔ میں کہتا ہوں کوئی وجہ نہیں کہ شیر اور بھیڑیے اور وحش کو ہر طرح سے مستثنیٰ قرار دیا جائے (اور شکاری کے لئے شکار نہ کرنے کو مستثنیٰ کی علت نہیں قرار دیا جاسکتا بلکہ اگر ایسا ہے تو یہ دونوں دونوں سے شائع غلطی کے لئے سے خارج ہو جائیں گے) (جو ارجح میں داخل رہیں گے) ہم احمد نے فرمایا خاص سیاح شکار حلال نہیں، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کتے بھی منہ بند دیگر (یوالی) استوں کے ایک امت نہ ہوتے تو میں من کو (معام خود پر) قتل کر دیتے کا حکم ہے۔ اب قرآن خاص سیاح کے قتل کر دیا کہ وہ ذابہ والا ذوالقرنیہ والا ذوالنہ والا۔ حضرت چارہ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو مار دینے کا حکم کو حکم دیا مگر کچھ مدت کے بعد من نعت فرمادی اور فرمایا دو قطبوں والے خاص نہیں یہ کہنے کو قتل کر دیا کہ وہ حق شیطانی ہے۔ مجھ کو اسے نزدیک عموم آیت کی وجہ سے ہر کتے کا شکار حلال ہے۔

قرآن مجید میں فریغ دینے کو فریغ دینے والا یہ لفظ کتاب سے ہے چونکہ کتوں کو لب آموزی کثیر الوقوع بھی ہے اور ذوالانہ بھی اس لئے کتب سے ٹھیک بنا کر ہم شکاری فریغ کے لئے استعمال کر لیا گیا۔ یہاں کہا جائے کہ کتب ہر مردہ کو کہتے ہیں (لہذا ہر مردہ کو شکار آموزی کے لئے اس لفظ کا استعمال کیا گیا) ماسوں میں ہے کتب ہر کھنڈہ مردہ۔ جب من الیٰ اللہ رسول اللہ ﷺ کو گالیاں دینا تھا حضور ﷺ نے اس کے لئے بد دعا کی اور فرمایا اللہ اپنے حق میں سے کبھی کہے کو (یعنی کسی مردہ کو) کہان پر منہ کر دے چہ نیر شام کو جانے کے فرادہ سے جب وہ قتلہ کے ساتھ کہے کہ لگا اور قتلہ کسی منہ پر ترا تو

حبیب نے کہا مجھے عمر (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) کی بددعا سے ڈر لگا، وہ ہے لوگوں نے اپنا سارا سامان اس کے گمراہ اگرچہ صحیح کر دیا اور (مفلح) پر بیٹہ کر ہر طرف سے) حبیب کی عمر گمراہی کرنے لگے لیکن ایک شیر آیا اور حبیب کو اچک کر کھال سے لے گیا۔ حاکم نے یہ روایت مستدرک میں از معمر کے حوالے سے نقل کی ہے اور اس کو صحیح الاسناد کہا ہے۔

مختاروں میں ابو حرب کے نوٹوں سے لے کر اس کو شیخ و استاد ہے۔
 شیخ ابو حنیفہ رحمہ اللہ عنہما رحمہما اللہ
 اس طریقہ سے عن کو تعلیم دے کر جو اللہ نے تم کو سکھایا ہے یعنی ٹریٹنگ کاجو
 طریقہ تم کو اللہ نے سکھایا ہے تم اس طریقہ سے شکاری جانوروں کو تعلیم دو ممالک کے چھوڑنے سے بچاؤ کے چھپے جانامالک کے
 روکنے سے رک جانا بلانے سے واپس آجنا، بھڑک کر پکڑ کر روکے رکھنا، خرواں میں سے کچھ نہ کھانا، تمام امور میں تم کو سکھاؤ۔
 شکاری جانور کے ٹریڈ ہو جانے کا علم تمیں مرتبہ حکم کی تعمیل سے ہو جاتا ہے اگر مالک کی تعلیم کے مطابق شکاری جانور تین بار لپٹا
 کر لے تو اسے جانور کو ٹریڈ سمجھا جائے گا۔

کے لئے تو ایسے جلاور و مرید پیدا ہوا ہے۔

تمام علوم و اعلا کرنے والا اللہ ہی ہے علوم و تقویٰ و جہد و فکری سب وہی اللہ کو رہا ہے۔ غور و فکر علم کا حقیقی سبب نہیں بلکہ سبب ہے غور و فکر اور مقدمات مغربی و کبرئی کے بعد بھی نتیجہ بغیر اللہ تعالیٰ کے نہیں نکلتا، بلکہ ترتیب مقدمات کے بعد نتیجہ کا فضل اللہ ہی کی طرف سے جو ملے۔ اس لئے تعلیم کی نسبت اللہ کی طرف کی جانی ہے۔

مقامات کے بعد بھیجے گئے لیکن ان طرف سے کوئی جواب نہ ملا۔ اس سے پہلے ہی کہ حضرت علیؑ کی کتاب (یعنی کتب کو تعلیم دینے کا طریقہ اللہ نے قرآن میں ہی پارسا رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں ہمیں سکھایا علوم شرعیہ میں اس کا شہرہ جس میں ہر کوئی علم ہو بغیر عطاء الہی کے حاصل نہیں ہو سکتا، ہر ایسی علم ہو یا فطری، تجربی و مشاہدہ سے حاصل ہوا یا جس کو تحصیل سے یہ مستقر لہو و رب سے کوئی علم کسی طریقہ سے حاصل ہو اس کا حصول بغیر الہام و انعام و فیضان کے ناممکن ہے ذرا علم تو کمال اسباب بنا کر بھی نہیں حاصل ہو سکتا علم عطا ہے خدا ہی ہے۔)

لو کہ اس سبب بتا دیا یہ ہیں اس کی وجہ سے ہم غلطی سے گمراہ ہو گئے۔
 فکروا وعاظموا من کلمۃ اللہ
 اس شجر میں سے تم کھا سکتے ہو جس میں شکاری جانور نہ کھایا ہو آیت کی یہ تفسیر حضرت عدی بن حاتم کی روایت ہے کہ وہ حدیث
 سے خوارزمی سے حضرت عدی بن حاتم سے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اگر تم لاکھ کر کے تم کھو گے تو چھوٹا دھوکا کھا کر شجر کو پکا
 لے اور تم شجر کو نہ کھاؤ تو ان کو کھانے کو اور اگر تم اس کو کھال کر چکا ہو مگر خود اس میں سے کچھ نہ کھایا تو تم اس کو کھا سکتے ہو، پھر اگر
 کھانے کے بعد کھال دے تو تم اس کو نہ کھاؤ۔ کھانے کے لئے کھال دے۔ اللہ ہیٹ، تحقیق علیہ۔

دوسری روایت میں ملتا ہے جس کے لفظ "باز" کو نزدیک کر کے اللہ کا نام لے کر تم نے (شکار پر) چھوڑا ہو تو جو شکار وہ تمہارے لئے چکڑے جس کو تم کھا سکتے ہو (حدیث نے کہا) میں نے عرض کیا خلوہ و قکر کر چکا ہو غریبا خلوہ اس نے قتل کر دیا ہو بشر خلیک اس نے کھلایا، تو اگر اس میں سے کچھ کھالیا، تو جو مرست کھالیا، وہ شکار اس نے اپنے لئے چکڑا ہے۔ یہ حدیث ابو داؤد اور بیہقی نے بحالہ کی روایت سے بیان کی ہے اور بحالہ نے شیخین کی روایت نقل کی ہے بیہقی نے لکھا ہے کہ صرف بخالد کے بیان میں باز کا ذکر ہے دوسرے حفاظ حدیث کی روایت اس کے خلاف سے (یعنی باقی روایات میں صرف کتا ذکر ہے باز کا ذکر نہیں) میں نے لکھا ہے کہ حضرت عدی کی حدیث سے ماخوذ ہے۔ امام اعظم کے قول کی دلیل ہے کہ اگر شکاری یا بھرنے شکار میں سے کچھ کھالیا ہو تو اس شکار کو کھانا حال نہیں۔ امام احمد کا قول بھی یہی ہے کہ وہ لوہم متافعی کے دو قولوں میں سے صحیح ترین قول میں ہے۔ بیہقی نے لکھا ہے کہ علماء، حفاظ و مشہورین، ابو بن مبرک کا قاضی بھی یہی ہے اور حضرت ابن عباس سے بھی یہی منقول ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ کتے کے نزدیک باز جو جانے کی علامت ہے اس کو تمنا شکار پر چھوڑنا ہے جب تمنا باز شکار کرنے کے بعد وہ خود کھائے تو اس کو نزدیک کتا کہ جائے چھوڑا ہے۔ چوتھی مرتبہ شکار کرتے کھانا کتا ہے بعض روایات میں نام صاحب کا قول آیا ہے کہ تیسری مرتبہ کچا باز کیا، وہ بھی حال ہے۔ امام مالک کا قول ہے کہ اگر متافعی کا گوشت کھا لی۔ ہے تب بھی وہ شکار حلال ہے ایسی روایت میں امام شافعی کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔

جنوبی نے انکشاف کیا کہ حضرت ابن عمرؓ، حضرت سلمان فارسیؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے اقول بھی کی روایات

میں نے یہاں کیونکہ حضرت عمرو بن شعب کے لونگاریت ہے کہ ایک شخص جس کا نام ابو ثعلبہ تھا، خود سوا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں حاضر ہو اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس فریقہ کئے ہیں، میں ان سے شکر کرتا ہوں، فرمایا اگر تیرے لئے فریقہ ہیں تو جو شکر وہ تیرے لئے پکڑ لیں اس کو تو کھاسکتا ہے، ابو ثعلبہ نے عرض کیا شکر ذبح کیا گیا ہے یا نہ ذبح کیا گیا ہو، فرمایا ذبح ہو یا نہ ہو۔ ابو ثعلبہ نے عرض کیا خواہ کئے نہ اس میں سے کچھ کھالیا ہو، فرمایا خواہ اس نے اس میں سے کچھ کھالیا ہو۔ روایہ ابو داؤد

میں کہتا ہوں تہمتی نے اس حدیث کو معطل کر لیا ہے درحقیقت حدیث ابن حاتم واصل حدیث کی صحت پر اتفاق ہے۔ حضرت عدیؓ کی حدیث اور بخاری کی روایت کے یوحنا بن ابی عمیر کی جائے تو خود نہ کھانے کی جو شرط اور خدا شکاری جائزوں کے متعلق ہے وہی شکاری پر بندوں کے سلسلہ میں ہوگی، اور بعض فقہاء کا یہی مسلک ہے۔ لیکن نام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شکاری پر بندوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ انہوں نے شکار میں سے کچھ نہ کھایا ہو، وجہ ظاہر ہے کہ شکاری پر بندے ضرب برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے (کہ فن کو مار کر شکار ہوتا ہے پتوں سے بچتا رہا جائے) اور بندے جو بے ضرب کی برداشت رکھتے ہیں۔ عید بن حمید نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب کہ کھائے تو تم نہ کھاؤ اور شکار کھائے تو تم (بقیہ) کھا سکتے ہو کیونکہ کن ضرب کو برداشت کر سکتا ہے اور شکار برداشت نہیں کر سکتا۔

اس نتیجے سے یہ شبہ نہ کرنا چاہیے کہ یہ تو قرآن اور حدیث کے مقابلہ میں قیاسی استدلال ہے جو ناقابل قبول ہے کیونکہ قرآن میں تو کوئی لفظ ایسا نہیں جس سے شکار یا چتور کے کچھ نہ کھانے کی شراب و خمر و آلات ہو ری ہو لفظ انیساک (جو انیسک کے کچھ کچھ میں موجود ہے) نہ سال کی ضد ہے (یعنی کچھ لہانہ جمودہ) نہ لڑائی کی ضد نہیں ہے (یعنی اساک کا معنی نہ کھانا نہیں ہے) اور کئے کے شکار میں نہ کھانے کی شراب (ظاہر نص قرآن کی وجہ سے نہیں بلکہ) کچھ کچھ کی حدیث کی وجہ سے لڑائی بھی ہے رہا بخاند کی انفرادی روایت (جس میں بار کا لفظ بھی آیا ہے) وہ ناقابل قبول ہے، حفاظ حدیث کی روایت کے بھی متذوف ہے اور قیاس کی بھی مخالف ہے۔

وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نور اس شکار کی جانور پر اللہ کا نام لے لیا کہ جو جتنی شکاری جانور کو چھوڑتے وقت
 بم اللہ پڑھا لیا کرو۔ لہذا کتے اور باندھ کو شکار پر چھوڑنے کے وقت بم اللہ پڑھنی ضروری ہے اسی طرح تیر چھوڑنے کے وقت
 بم اللہ پڑھنی لازم ہے جو ایسے ہی جیسے ذبح کے وقت پڑھنی ضروری ہے فرق یہ ہے کہ ذبح میں یہ خود کو ذبح کرتے وقت بم اللہ
 پڑھی جاتی ہے تو تیر یا شکاری جانور کو چھوڑتے وقت کیونکہ شکار پر گرفت تیر بھینچنے یا شکاری جانور کو چھوڑنے کے وقت نہیں
 ہوتی بلکہ ایسے فعل کے وقت اللہ کا نام پڑھنا چاہئے جس پر قدرت میں تیری وجہ ہے کہ اگر کسی بکری کو بچھا لور بم اللہ پڑھی اور اس
 بم اللہ سے ذبح دوسری کر دی تو ناجائز ہے لور اگر کسی شکار پر تیر بھینچتے وقت بم اللہ پڑھی اور تیر دوسرے پر زندہ کر لیا جس
 سے دوسرا حیات و حلال ہے لور اگر کسی بکری کو بچھا لور بم اللہ پڑھی پھر وہ پھری پھینک دی اور دوسری سے ذبح کر دیا تو حلال ہے
 اور اگر تیر بھینچتے وقت بم اللہ پڑھی مگر وہ تیر نہ چھوڑا بلکہ دوسرا چھوڑا تو شکار حلال نہیں۔ نہ بوج کو ذبح کرتے وقت بم اللہ پڑھنی
 اصل ہے لیکن اگر چھوڑا لیا کرنا ممکن نہ ہو تو پھر اسے (شکاری جانور تیر) کو چھوڑتے وقت بم اللہ پڑھنی کافی ہے اسی لئے اگر شکار
 پر شکاری جانور کو تیر کو چھوڑتے وقت بم اللہ پڑھ لی ہو مگر شکار زندہ رہا تو گناہ ہے وقت بم اللہ پڑھنی ضروری ہے اور بم
 اللہ پڑھ کر ذبح کرنا واجب ہے لہذا نہ کیا تو وہ شکار حلال نہ ہوگا۔ یہ حکم اس وقت ہوگا جب زندہ کو ذبح کرنے کا امکان ہو اور ذبح
 کرے لیکن زندہ جانور ہاتھ میں ایسی حالت میں کہ جانے کہ ذبح کئے ہوئے جانور سے کچھ فائدہ اس کے بندر جان ہو مگر ذبح نہ کر
 سکے لور دوسرے جانور سے ذبح روایت میں امام اعظم کے نزدیک وہ حلال نہیں دوسری روایت میں حلت کا قول آیا ہے امام ابو یوسف
 اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے بعض لوگوں نے لکھا کہ اگر ذبح پر قدرت نہ ذبح نہ کرنے کی وجہ سے نہ ہو سکے تو حلال نہیں اور
 ذبح کرنے کا وقت نہ ملے اور اس وجہ سے ذبح نہ کر سکے تو حلال ہے۔ یہ قول امام اعظم کا ہے نہ امام شافعی اس کے خلاف ہیں۔

مسئلہ :- چاروں باتیں جو مرنے کے وقت قصداً ائمہ اربعہ ترک کر دی ہیں ان سے مرنے کے وقت قصداً ائمہ اربعہ نہ بھی پائینہ رکھتے

کے ساتھ کوئی ان ٹریڈ کمانیجی کا کاروبار کیا کرتا اس کو چھوڑنے کے وقت قصداً ہم ترک کر دی گئی ہو شریک ہو گیا تو اس
 شکر کو کھانا ملائے نہیں ہو سکتے اس آیت میں شکر کے حلال ہونے کی جو شرط لگائی گئی ہے وہ فوت ہو گئی اس کے علاوہ دوسری
 آیت میں آیا ہے وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْهَبِ جس پر اللہ کا ہمنام نہ کر لیا ہوا اس کو نہ کھاؤ حضرت عدی بن
 رواہ ہے میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ میں اپنے کئے کو چھوڑتا ہوں لیکن اس کے ساتھ ایک اور کو بھی شریک ہو جاتا
 ہے فرمایا اس کو مت کھاؤ، کیونکہ ہم اللہ تو تم نے اپنے کئے کو چھوڑتے وقت بڑھی ہے دوسرے کئے پر نہیں بڑھی۔ متفق علیہ۔
 حضرت عدی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے ابن آدم چھوڑنے وقت قصداً ہم نام لے لیا کہ اب اگر وہ تم سے
 تمہارے لئے کچھ ضرور کر دے کہے اور تم شکر کو نہ کھاؤ تو اس کو ذبح کر لو اور اگر مقبول پاؤ گے کہ اس میں سے تم کھاؤ تو تم کھا
 سکتے ہو مگر اگر اس کو باقی میں دو باقی پڑا تو نہ کھاؤ۔ متفق علیہ حضرت ابو خلیفہ رضی اللہ عنہ بیان ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا میں
 ہم اللہ کر کے اپنی کمائی سے جو شکر کیا ہوا اس کو کھاؤ اور جو ہم اللہ کر کے اپنے ٹریڈ کئے کے ذریعہ سے شکر کیا ہوا اس کو کھاؤ اور جو
 میں سود حاصل کئے کے ذریعہ سے شکر کیا ہوا اور ذبح کو کچھ کئے ہو (یعنی ذبح کر لیا ہو) تو اس کو بھی کھاؤ۔ متفق علیہ۔ ۱۰۔

مسئلہ :- اگر ہم اللہ کہہ بھول گیا تو ہم اللہ کے نزدیک حلال نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے نام لگا ہوا بھی
 یعنی قول ہے کتب اللہ میں مذکور ہے۔ امام احمد کا ایک قول بھی اسی طرح ایک ہے امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر بزرگ پر ہم
 اللہ کہہ بھول گیا تو بزرگ حلال ہے اور شکر پر شکر کی جائز اور نہ چھوڑنے وقت ہم اللہ کہہ بھول گیا تو شکر حرام ہے امام احمد کا
 تیسرا قول یہ ہے کہ جب کچھ وقت اگر ہم اللہ کہہ بھول گیا تو شکر حلال ہے اور کئے پانچے کو چھوڑنے وقت ہم اللہ کہہ بھول گیا تو
 شکر حرام ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ہر صورت حلال ہے (امام احمد کا قول بھی ایک روایت میں مذکور ہے۔ ابو القاسم مالکی کا
 بھی مذکور ہے) خواہ ہم اللہ قصداً ترک کی ہو یا بھول گیا ہو بزرگ پر ترک ہوا یا کئے تو تیسرے شکر کرنے پر ترک کرنا بڑھ ہونا
 جائے اور ٹریڈ دینے والا مسلمان ہو یا کمانیجی، لیکن اگر ان ٹریڈ کمانیجی کا کاروبار کر رہا ہو تو شکر حرام ہے۔ مطلقاً ضرور
 انیسویں کے حلال ہونے پر دلیل حضرت عائشہ کی یہ حدیث ہے کہ کبھی لوگوں نے خدمت گرائی میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بعض
 لوگ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں اور معلوم نہیں ہو جا کہ (ذبح کے وقت) اس پر ہم اللہ کہی گئی ہے یا نہیں فرمایا ہم اللہ چھ
 آیا کہ رواد کھالیا کرو۔ حضرت عائشہ نے فرمایا لوگوں کے کھڑکھانہ گذرے اس وقت تک زیادہ مدت نہیں ہوئی تھی۔ رواد الخاری۔
 حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم میں سے بعض آدمی ذبح کرتے ہیں اور
 ہم اللہ کہہ بھول جاتے ہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ کا نام ہر مسلمان کے منہ میں ہے۔ رواد اللہ قطعی، حضرت ابن عباس کی روایت ہے
 کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان اگر ذبح کے وقت ہم اللہ کہہ بھول جائے تو پھر ہم اللہ کہے اور اللہ کا نام لے کر کھالے رواد
 اللہ قطعی، صفت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کا بزرگ حلال ہے ہم اللہ کہی ہو یا نہ، مگر وہ رواد ابو الدرداء کی
 ابو اسحاق بن علی نے اس حدیث کو موصوفہ حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے مگر اس کی اس میں صنف ہے یہی کہنے
 کھلا ہے صحابہ سے کہ حدیث ابن عباس پر موقوف ہے۔

ان روایات کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث تو ترک ہم اللہ پر دلالت ہی نہیں کرتی اور ظاہر یہ ہے کہ وہ ہم اللہ پر مبنی
 ہوں گے۔ دوسری حدیث کی سند میں مروان بن سالم ہے جس کے متعلق امام احمد نے کہا کہ وہ وقت نہیں ہے اور سنائی اور قطعی
 نے اس کو مترک کہا ہے۔ تیسری حدیث کی روایت میں ایک شخص متعلق بھول ہے جو حدیث روایت کر سکا ہے۔ مجر دوسری
 ۱۔ اور اگر کھال ہوا تو نہ کھاؤ کیونکہ اس نے شکر اپنے لئے کھانا ہے اور اگر تمہارے کئے کے ساتھ کسی دوسرے کے کئے (یعنی خبر کئے
 کی شریک پاؤ اور پھر تمہاری ہو چکا ہو تو اس کو نہ کھاؤ کیونکہ تم کو معلوم نہیں کہ تمہارے کئے کو کھال کیا ہے اور اگر ہم اللہ چھ کر تمہارے
 چھوڑا اور شکر ایک دن تک تمہاری نظر سے غائب ہو جائے پھر (مقبول) لے کر اس میں شکر ہے تیرے کھانے کے علاوہ کوئی دوسرا انسان
 نہ ہو (تو اس کو کھاؤ)۔

اور تیسری حدیث اس ذبیحہ کے متعلق ہے جس پر ہم اللہ بھی بھروسہ کر رہے تھے، اس سے متعلق کے مسلک کی تائید نہیں ہو سکتی۔
 اور چوتھی حدیث کو ہم حالت فساد پر غفلت کرتے ہیں۔ صاحب بدایہ نے لکھا ہے کہ قصداً متروک التعمید کو حلال قرار دینا خلاف اعتقاد ہے۔ امام شافعی سے پہلے کوئی بھی اس کی صحت کا قائل نہ تھا البتہ بھول کر ہم اللہ پر مبنی رہ گئی، اور تو اس کے متعلق معتقد ہیں خلاف حدیث حضرت ابن عمرؓ اس کو حرام کہتے تھے اور حضرت علیؓ حلال۔ اسی لئے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ قصداً اگر ہم اللہ پر مبنی ہو تو اس میں اجتہاد کی گنجائش نہیں ہے (یہ تو ثابت ماحرام ہے) اور اگر قاضی ایسے ذبیحہ کی بیعت کرے جو اس کا قصد نہ ہو، ہمیں ہو گا کیونکہ اجتناب کے خلاف ہے۔

مسئلہ :- جو شہر یا قصبہ ہو تو اس کو ذبح کرنا ضروری ہے اور جو اونٹ گائے چھٹی ہو گیا ہو تو صرف ذبحی کر دینا ہی اس کا تذکرہ ہے۔ اور اگر بکری، تارو، بکر، جنگل کی چوٹی، گئی، بھڑ، تو اس کا تذکرہ بھی منظور نہیں کر دیتا ہے لیکن اگر تارو ہو تو شہر بھی کے اندر ہو تو چونکہ اس کو بچہ یا بچکان ہے۔ اس لئے اس کو ذبح کرنا لازم ہے۔ صل ضابطہ یہ ہے کہ جب ذبح کرنا تو بوسے باہر ہو تو اس کے بیچوں بیچوں کا جانا ہے جس کو ذبح کے کاغذ مقام ملنا تھا۔ اور جب بیچوں بیچوں ضروری ہیں جائیں تو عقیدہ کی تذکرہ لیکن نہیں رہتا اس کے برخلاف جو صحرائی جانور یا تو بھالیا یا نہ ہو یا عقیدہ کی تذکرہ پر کاغذ ہو جاتا ہے۔

دوسری حالت جمود کے نزدیک اس وقت ہوئی جب کوئی چوبیسہ کوئیں میں گر پڑے اور اس کو ذبح کرنا ممکن ہو جائے تو تذکرہ غیر اختیاری یعنی صرف ذبح کر کے پرکتھا کیا جائے گا۔ لام مالک کے نزدیک یا تو جانوروں کا یا قاعدہ ذکر کرنا بھی حلال اور بار کا کاغذ ضروری ہے کیونکہ بزرگ کران کا صحرائی بن جانا بہت نادر ہے جو قابل اعتبار ہے۔

تیسری دلیل حضرت رافع بن خدیجؓ کی روایت کردہ حدیث ہے۔ حضرت رافع کا بیان ہے کہ مال غنیمت کے کچھ ٹونٹ ہم کو ملے اس میں سے ایک اونٹ بھاگ نکلا لیکن ایک آدمی نے اس کے تیرہ انیس کا وجہ سے اللہ نے اس کو روک دیا اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں میں کچھ وحشی جنگلی بھی ہوتے ہیں جیسے دوسرے وحشی جانور لہذا اگر ان میں سے کوئی بے قہر ہو جائے تو اس کے ساتھ میرا ہی کیا کرو۔ متفق علیہ۔

ابو العشرؓ کی روایت ہے کہ میرے باپ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ کیا حلال اور بار کے سوا ذبح کرنے کی اور کوئی صورت نہیں فرمائی۔ اگر اس کی یاد میں تم نیزہ اور دھب بھی کافی ہے۔ روایا احمد و اصحاب المسنن اللہ بعدہ و اولادہ اراہم۔

ابو داؤد نے بیان کیا ہے کہ اوپر سے نیچے کرنے والے جانور کا تذکرہ بھی اسی طرح ہے ترندہ نے لکھا ہے ایسا ضرورت کے وقت ہو گا۔ حافظ ابو موسیٰ نے مسند ابو العشرؓ میں یہ حدیث من الاطباء کے ساتھ افضل کی ہے اگر تم اس کی روایت یا پہلو میں نیزہ مار دو اور اللہ کا نام لے لو تو تمہارے لئے کافی ہے۔ امام شافعی نے بیان کیا ہے ایک ٹونٹ کوئیں میں گر گیا تو اس کے پہلو کو نیزہ سے زخمی کر دیا گیا، دو حضرت ابن عمرؓ سے مسئلہ دریافت کیا گیا آپ نے کھانے کا حکم دے دیا۔

مسئلہ :- شکار کے تیرہ دن سے اگر اس کا کوئی عضو کٹ کر جہد ہو پڑے تو شکار حلال ہے اور وہ کٹا ہوا عضو نہیں کھلیا جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک دونوں کو کھانا حلال ہے نہ کہ شکار تیرہ دن سے مر گیا ہو کیونکہ غیر اختیاری تذکرہ سے عضو جدا ہوا ہے لہذا جس بدن سے جہد ابو داؤد، ابو حنیفہ، ابو داؤدوں کا کھانا حلال ہے۔ ہمارے مسلک کا ثبوت حدیث سے ملتا ہے حضور کا فرمان عام ہے کہ زندا سے جو حصہ جدا کر لیا گیا وہ حصہ مردہ ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ
 اور (ممنوعات کا کتاب کرنے میں) اللہ سے ڈرو۔

إِنَّ اللَّهَ مَبْدِئُ كُلِّ شَيْءٍ
 اللہ ہر چیز کا مبدی ہے (تفہیم دین کے بعد) تمہارے لئے تو میرا نیزہ (حلال) چیزیں (قیامت تک) لئے (باجائز) کر دی گئیں۔ تفہیم دین کے بعد چونکہ کوئی حکم منسوخ نہیں کیا گیا اس لئے قیامت تک یہ حلفت باقی رہے گی اس فقرہ کی فکر نہ کیا کہ کئے گئے۔

تخصیص (یا گزینہ) کی نسبت (چنانچہ گندہ کی خدمت سے، جس جگہ طبیعت کا لفظاً تحمل سے، جس انداز سے ہنر کی مراد طبیعت و
تفصیل تھی، وہاں تحمل کا بیان ہوا، جس کی کہ جس کے بعد اس واقعہ سے جس کے حلقہ فیض کا دور ۱۸۱۱ء یا ۱۸۱۲ء سرکاری
مستند چیز کو قیاس کر لیا جائے گا، طیب اور غیبت کو بچنے کا ضابطہ یہ ہے کہ نفس (یعنی قرآن وحدیث) نے جس علم کو حوالہ کیا
ہے اس کو صیب کیا جائے گا اور جس کو حرام قرار دیا ہے اس کو غیبت کیا جائے گا اور جس کو قبیح کرنے کا حکم ہے اس کو غیبت
کا ناقص کیا جائے گا۔ وغیرت و حرام کو کمال حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (یا عائشہ) میں جن کو حرام
کے اندر احرام کی حالت میں نکل کر رہے ہیں کوئی گندہ نہیں چرا، کوئی جمل، کچھو، کانٹے والا کتا، شق غیب، حضرت کے انفرادی
روایت میں آیت کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (یا عائشہ) کافران (یعنی ایڑوں میں) ہیں اور حرام میں سے کوئی کچھو یا کتا نہ ہے۔
سانپ، کوئی چرہ، کانٹے والا کتا اور جمل، مشفق طیب۔

[illegible]

میری رعایت میں نہ ہو گا کہ وہاں کوئی اور کوئی نہ ہو گا۔
 اور جس کے متعلق نہیں ہے (قرآن) وہ میرے میں اس کو نہ مہیب کہنا کی غیث (تو نہ تھا میں سے کام لینا جائے)
 عرب کی نہیں مسلم طبعیت جس کو نہ مہیب کہنے کی اس کو مہیب نہ جس کو ان کی طبعیت مہیب اور گندہ مہیب کی اس کو غیث نہ فرما
 چاہئے کہ تمام صحابہ مرد لکھانے والے چاہور سے نفرت کرتے تھے۔ اہل اہل شیعہ نے بھی۔ کے طریق سے یہی نفس کیا ہے اور
 لئے تہذیب و تمدن کا فیصلہ ہے کہ جو چاہیے پر نہ مرد اور تو ہر مرد پر مہیب ہے۔
 مگر کسی باہر کوئی کرنے کی رعایت آگئی ہو تو یہ تک کوئی اور ہی دلیل موجود نہ ہو: صرف رعایت قلب سے
 اس کو ہر مہیب کہو، انہیں قرآن سے کہتے ہیں انہیں مہیب کہنے کی اس کو ہر مہیب کہتے ہیں جبکہ ہر مہیب کی طبعیت
 نہ ہو کہ انہیں مہیب کہہ کر دست (قرآن) نہ ہو کہ انہیں مہیب کہنے کے لئے انہیں مہیب کہنے کے لئے انہیں مہیب کہنے کے لئے

[illegible]

مسئلہ : جو چادر کیوں والا جو (یعنی اس کے وقت بھانڈے والے لوگ) جیسے شیر، چیتا، بھیلوار، کتا، کتا لکیر، کلوگر وغیرہ کو تینوں ناموں کے نزدیک حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک مکروہ۔
 ہر وہ چادر جس کے ماتن والے بچے ہوں جیسے باری، شکر، خلیہ وغیرہ تینوں ناموں کے نزدیک حرام اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام مالک نے فرمایا ہے میں قیاس میں قیاسی قول (أَجِدُ فِيهَا أَوْجِي ابْنِ مَسْرُتَا غُلِي طَابِعِمُ قَطْعُهُ قَبْرُ) سے۔
 ہر وہ چادر جس کے ماتن والے بچے ہوں جیسے باری، شکر، خلیہ وغیرہ تینوں ناموں کے نزدیک حرام اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔

انہوں نے فرمایا کہ اگر آپ نے اس کو کھانا دیا تو اس کو کھانا دینا حرام ہے۔

ثبوت اس آیت سے کہ جس اور اس آیت کی تفسیر میں اس کی سیڑ سے دو کتب کا اضافہ ہے اور اس کے ساتھ حضرت
دوسری چیزوں کی حرمت، نزول آیت کے بعد صحاح احادیث میں بھی لکھا ہے، جن کو امت اسلامیہ نے قبول کیا ہے مثلاً حضرت
علیہ اصل بات یہ ہے کہ قرآن مجید مبارک ہے اور حدیث شریفہ یعنی قرآن و حدیث سے ہر حدیث سے ہر حدیث سے اس کی شرح کیا ہے اور
وہ ظہار کیا ہے، مجمل کی افادت حدیث سے ہوتی ہے بحر مال احادیث، غور کرتے ہیں اور حکم کی غلطی کو سمجھتے ہیں اگر قرآن و حدیث میں
اور سب ان کو دیکھا ہے جو سب سب جانتا ہے اور حدیثی حکم مانڈ کرتے ہیں جو اصل نص میں موجود ہے اور قرآن و حدیث میں

[illegible]

عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر کیلوں والے درندہ اور ہر ناخون و ناچنوں والے پرندہ (کے کھانے) کی ممانعت فرمائی ہے۔ رواہ مسلم

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کیلوں والے درندے کو کھانا حرام ہے۔ رواہ مسلم۔ ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی صحت پر اہل اہل ہے، عبد اللہ بن احمد نے زیادات سند میں حضرت علیؓ کی روایت سے یہ بھی انکی صحاح حدیث نقل کی ہے، تحریر روایت معطل ہے۔ امام احمد نے بھی انکی صحاح میں حضرت جابرؓ کی روایت سے نقل کی ہے، یہ بھی حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر اس کی قیمت کو کھانے کی ممانعت فرمادی ہے۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی۔

مسئلہ :- امام اعظم کے نزدیک بچہ اور لوطی حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک عمرہ و لام شافعی اور لام احمد ان کو حلال سمجھتے ہیں ایک روایت میں آیا ہے کہ امام احمد کے نزدیک لوطی حلال نہیں۔

صاحب ذریعہ نے لکھا ہے یہ دونوں درندوں میں داخل ہیں، لکھتا ہے میں نے ان کے کیلے ہوتے ہیں اور کیلوں سے لکھا یہ لڑتے ہیں اس لئے ان کو بھڑیے کی طرح کھانا جائز نہیں۔

لام شافعی نے حضرت جابرؓ کے قول سے استدلال کیا ہے کہ جب حضرت جابرؓ سے دریافت کیا گیا کہ کیا بچہ شکار ہے، فرمایا ہاں روایت کیا گیا اس کو کھلیا جاسکتا ہے فرمایا ہاں، پوچھا گیا کیا یہ رسول اللہ ﷺ سے آپ نے سنا ہے؟ فرمایا ہاں، یہ روایت لام شافعی اور اصحاب سنن نے بیان کی البتہ ابو داؤد و ترمذی نے نہیں بیان کی، بخاری اور ترمذی نے اس کو صحیح کیا ہے۔ ابن عبد البر نے عبد الرحمن بن ابی نجران کی حدیث روٹی کی وجہ سے اس کو معطل قرار دیا ہے مگر ابو داؤد و ترمذی نے اس کو کھنا کہا ہے، امام شافعی نے یہ بھی کہا ہے کہ صرف عقار مردہ کے درمیان بچہ کا گوشت فروخت کیا جاتا ہے اور نہیں بیچا جاتا۔ ابو داؤد کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بچہ کے متعلق دریافت کیا فرمایا شکار ہے اور اگر عمرہ بحالت احرام میں کا شکار کرے تو میں نے اسے قربانی دینی جائے۔

میں کہتا ہوں بچہ کا شکار قرار دینا اور اس کو شکار کرنے کی صورت میں میٹھ سے کی قربانی کا حکم اس کی حلت کو نہیں چاہتا حرم اگر کسی ایسے جانور کا شکار کرے جس کا گوشت حرام ہے تب بھی (بصورت قربانی) بدلہ دینا واجب ہو تا ہے شکار تو ہر اس جانور کو کہتے ہیں جو جنگلی ہو اور بالطبع مغزو ہو (خواہ حلال ہو یا حرام) کسی بچہ کے حلال ہونے والی حدیث تو اس میں اتنی قوت نہیں جتنی حرمت سبب دہائی حدیث میں ہے اور اگر حلت و حرمت میں کسی قدر غرض ہو رہا ہو تو احتیاطاً حرمت کو ترجیح دی جاتی ہے حرمت کو ترجیح دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس صورت میں جنگی بچہ کو حرام نہیں آتی۔

ترمذی نے خزیمہ بن جریر کی روایت سے لکھا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ بچہ کو کوئی کھاتا ہے۔ یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس روایت میں ایک روٹی عبد اللہ بن امیہ سے جو بلا اتفاق ضعیف ہے۔

مسئلہ :- زمین کے کیزے کوڑے جیسے چارہ گرگٹ وغیرہ حیوانوں کے نزدیک حرام اور لام مالک کے نزدیک مکروہ ہیں رائد طوی کی دلیل حضرت ام شریکؓ والی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گرگٹ کو قتل کر دینے کا حکم دیا اور فرمایا یہ ابراہیمؑ کی آگ میں (بھڑکانے کے لئے) پھونکیں مارتا تھا، متفق علیہ۔

حضرت سعد بن ابی وھابؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گرگٹ کو قتل کر دینے کا حکم دیا اور اس کو فوسف فرمایا۔ رواہ مسلم، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پہلی ضرب میں گرگٹ کو مار ڈالا اس کے لئے سو نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور دوسری ضرب سے (قتل کرنے میں) اس سے کم اور تیسری ضرب سے (قتل کرنے میں) اس سے کم (نیکیاں لکھی جاتی ہیں)، رواہ مسلم۔

حلال و حرام کے اندر جو ہے و قتل کرنے کا حکم اور اس کو فوسف فرمانے کا بیان گزشتہ حدیثوں میں آچکے ہیں لہذا اگر گزشتہ

اس کو (معتصم ہونا چاہیے کہ) بالکل مکروہوں کا گوشت حلال نہیں۔ حضرت چہرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکروہ گوشتوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی اور گھوڑوں کے گوشت کی اجازت اسے دی محمد حقی علیہ۔ حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن چار مکروہوں اور چھروں اور کتے والے درندوں اور ماغز، زنجبوں والے پرندوں کے گوشت کو حرام کر دیا تھا۔ قرآن میں اس حدیث کو غریب کہا ہے۔

امام احمد کی روایت کے یہ الفاظ ہیں رسول اللہ ﷺ نے چار مکروہوں، نو حراموں، دو حراموں، ایک مکروہ اور ماغز، زنجبوں والے پرندوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔ حضرت جابر فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیدی اور مکروہ کے گوشت کی ممانعت کر دی۔ قرآن میں اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ پھر نہانی نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے بریلے والے درندوں اور چار مکروہوں (کے گوشت) کو حرام کر دیا۔ والد احمد۔ حضرت بریلے بن عازب کا بیان ہے کہ خیبر کے دن کچھ حدیث سے ہمارے ہاتھ مل گئے کچھ دیگر میں اچانک رسول اللہ ﷺ کے منہ میں نے باز نکالی بالفاظِ لعل دو۔ حقیق علیہ۔

حضرت علی کو رسول اللہ ﷺ کی روایت ہے کہ خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ نے نکاح حدیث کی اور چار مکروہوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی۔ حقیق علیہ۔ اس میں خصوصاً حدیث حضرت ابوسلمہ، انس، ابن عباس، سمہ بن اوس، عبد اللہ بن ابی لوی، خالد بن ولید، عمر بن شعیب کے قول، مقدم بن محمد اور عمر بن ابی بکر کی روایات سے آتی ہیں۔

مسئلہ :- گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحبین کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے تحریری ہے یا تحریری۔ دونوں روایات آتی ہیں۔ صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

جہور کی روایت حضرت جابر کی روایت حدیث ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے گھوڑوں (کے گوشت) کی اجازت دیدی۔ دوسری حدیث حضرت اسمہ کی ہے، انہوں نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ کے وقت میں جبکہ ہم نہ بند میں تھے ایک گھوڑے کو ذبح کر کے کھیا حقیق علیہ۔ امام احمد کی روایت میں انہوں نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے گھر والوں سے۔

امام ابو حنیفہ نے آیت ذالْحَيْثُ وَالْأَنْحَالِ وَالْخَيْبَةِ وَالْمُكْذِبَةِ وَالْأَنْحَالِ سے استدلال کیا ہے اس آیت میں اللہ نے بطور احسان گھوڑوں وغیرہ اور مکروہوں کے دو فوائد بیان کئے ہیں سورہ اور آیت، لکنما توسب سے بڑا فائدہ تھا۔ مگر اس کی اجازت دینی تو بدرجہ لوٹی اس کا بھی انکار کیا جاتا علی احسان کا ذکر ترک نہ کیا جاتا۔ دوسری حدیث حضرت خالد بن ولید کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حرام ہے گوشت چار مکروہوں اور چار گھوڑوں کا۔ دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے گھوڑوں وغیرہ اور مکروہوں کا گوشت کھانے کی ممانعت فرمادی۔ امام احمد نے یہ حدیث نقل کرنے کے بعد اس کو منکر قرار دیا ہے۔ سوئی بن باروانہ نے کہا اس حدیث کے روایتی صاحب بن یحییٰ اور یحییٰ بن محمد امیر غیر معروف ہیں صرف مقدم کے ذیل میں انسانی معرفت دینی ہے ورنہ خود بھول ہیں۔ دارقطنی نے بھی اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔

ابن جوزی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ بھی آتی ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے مکروہوں وغیرہ اور گھوڑوں کا گوشت حرام کر دیا۔ اللہ نے یہ کہا کہ حضرت خالد بن ولید کے بعد مسلمان ہوئے تھے (خیبر میں موجود نہ تھے)۔ مسئلہ :- امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ یہ بھی حشر اور درندہ میں سے ہے۔

مسئلہ :- تینوں اماموں کے نزدیک رخم، بخت، اصح (چت کبر اکوا) اور مکروہ ہے یہ مبہم اور خولہ ہیں۔ بھتی والے کو بے میں کوئی برج نہیں ہے اور غور ہے۔ شکار پرندہ نہیں ہے۔ حقیق (ایک قسم کا کوا) میں کوئی پرندہ ہے کیونکہ اس کی خوراک مخلوط ہوتی ہے (انہ بھی اور مردوں کا گوشت بھی)۔ یہ حریف کے مشابہ ہے امام ابو یوسف اس کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ اس کی بیشتر خوراک مردوں کا گوشت ہے۔

مسئلہ :- گوشت کی خورچہ یا یہ دو پرندوں کا گوشت انہوں نے اور درندہ امام احمد کے نزدیک حرام ہے جب تک اس کو بند

سمندر سے ایک اتنی بڑی مچھلی مروہ باہر نکلی جتنی مچھلی کہ ہم نے اتنی بڑی مچھلی نہیں دیکھی اس کو مگر کہہ دیتا ہوں کہ نصف ہوا تک اسی کو کھاؤ باوجود عیدہ نے اس کی ایک ہڈی کے کرکڑی کی قواس کے (کھانچے کے) نیچے سے لونت سو رہا تھا جب ہم خدمت گراں میں پہنچے تو ہم نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا حضور ﷺ نے فرمایا نہ لاؤ روزق کھاؤ اور اگر تمہارے پاس ہو تو تم کو بھی کھاؤ چنانچہ ہم نے اس میں سے کچھ حضور ﷺ کے لئے بھیج دیا وہ آپ نے اس کو کھیا۔ تحقیق عیدہ - خدیجہ اس کے جواب میں کہتے ہیں خیر ایک قسم کی مچھلی ہی تھی، مگر حضرت جابر نے اس کو حوت کے لفظ سے تعبیر کیا تھا۔

میں مذکورہ دو روایات میں درمیان جالور میں سے انسانی ذوق غرت کرنا: ہر لطیف طبیعت کھن کھانی ہے اس کی حرمت پر ایت $\text{وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ}$ ولالت کرتی ہے اور ایک حدیث بھی آتی ہے ابو عبد الرحمن بن عثمان نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایک عقیب نے کچھ دو زبان کی اور میں مذکور کوس میں شامل کرنے کا بھی ذکر کیا لیکن حضور ﷺ نے میں مذکور کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔ رواہ ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و ابوداؤد و ترمذی نے لکھا ہے کہ میں مذکور کی ممانعت اور ولایت میں سب سے زیادہ قوی دلیل روایت ہے۔

مسئلہ :- پانی کے اوپر مروہ مچھلی تیرنے والی نام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے جسور کے نزدیک مکروہ نہیں، جمہور کے قول کی تائید ایک تو حضرت جابر اور روایت سے ہوتی ہے جس میں غیر کا شمار پر ہوا ہوتا ہے دوسری حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا $\text{لَا تَكُلُوا مِنَ الْحَيَّاتِ}$ ۔

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حضرت جابر کی روایت میں ہے سمندر میں سے ایک مروہ مچھلی چمیک دیا تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ سمندر کے چمکنے سے (باہر جس بڑی مچھلی مرگئی تھی)۔ یہ تو بالیق حلال ہے عیدہ الحروہ کی مچھلی ہو سکتی ہے جس کی موت کا قائل سمندر ہو یعنی سمندر کے کسی محل سے وہ مری اور وہ مچھلی عیدہ الحروہ نہیں ہو سکتی جو (کندہ پر آنے سے پہلے) کسی بیماری کی وجہ سے سمندر ہی میں مرگئی ہو۔

حنیفہ نے حضرت جابر کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مروہ ہونے کی حالت میں پانی کے اوپر تیر رہی ہو اس کو نہ کھاؤ اور سمندر جس کو چھوڑ کر سمٹ گیا ہو (یعنی بھائی کی حالت میں جو مچھلی بھائی کے ساتھ نہ جائے اور رو جائے) اور جو کندہ پر رہ گئی ہو اس کو کھا سکتے ہو۔ یہ حدیث دارقطنی نے ابو احمد زہری کے طریق سے مروفا بیان کی ہے اور صراحت کی ہے کہ ابو احمد کے علاوہ اور کسی طریق سے اس کو مروفا نہیں ذکر کیا گیا۔ ومع عبد اللہ بن عمر و مولی وغیرہ نے اس کو مروفا نقل کیا ہے ابو ایوب بخاری، عبد اللہ بن عمر و ابن جریج و ابن سطل اور زہیر وغیرہ نے بھی بروایت ابو الزہری اس کو مروفا نقل کیا ہے اور یہی صحیح بھی ہے۔

دارقطنی نے ایک اور طریق سے حدیث کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں سمندر جس (مچھلی) کو کھول کر چلا جائے اور جس کو ڈال جائے اس کو کھاؤ اور جس کو مروفا بیان پر (مروہ ہونے کی حالت میں) تیرا ہوا اس کو نہ کھاؤ۔ دارقطنی نے لکھا ہے حدیث صرف عبد العزیز نے بروایت وہب بیان کی ہے اور عبد العزیز ضعیف، ناقابل احتجاج ہے امام احمد نے اس کو ضعیف کہا ہے اور حدیث کو غیر صحیح قرار دیا ہے نہ انی نے اس کو متروک کہا ہے۔

ابوداؤد نے ایک دوسرے سلسلہ سے بالفاظ ذیل روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو (مچھلی) سمندر (کندہ پر) چمیک دے یا اسکو چھوڑ کر سمٹ جائے تو اس کو کھاؤ اور جو سمندر میں مرجائے اور اوپر تیرنے لگے اس کو مت کھاؤ اس میں مذکور ایک دای اسامیل میں امیہ متروک ہے ابوداؤد نے لکھا ہے اس حدیث کو سفیان ابویوب اور حماد نے ابو الزہری کی روایت سے نقل کیا ہے مگر سب نے حضرت جابر پر اس کو متوقف کر دیا (مروفا نہیں بیان کیا)۔

مسئلہ :- جامع علماء فرگوٹ حلال ہے حضرت انس کا بیان ہے ہر المکرمات میں سے ایک خرگوش پکڑ لیا اور لے کر ابو طلحہ کے پاس آیا ابو طلحہ نے اس کو ذبح کر کے ایک سرین دار ابو داؤد رسول اللہ کی خدمت میں بھیج دیا اور حضور ﷺ نے اس کو قبول

کریا۔ متفق علیہ۔

فائدہ :- حضرت ابو موسیٰ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرغی کا گوشت کھایا۔ متفق علیہ۔

فائدہ :- حضرت سفیان کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سر ذنب کا گوشت کھلایا رواہ ابو داؤد۔

وَلَا تَلْعَنُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُكُم مِّنَ الْكُفَّارِ وَلَئِن لَّمْ يَنتَهِ عَنِ مَّذَلَّتِهِ لَا تَحْمِلُوهُ لَهُ وَلَئِن لَّمْ يَنتَهِ عَنِ مَّذَلَّتِهِ لَا تَحْمِلُوهُ لَهُ

ہر چیز کے پیچھے دوسرے کفاروں کی حالت اہل کتاب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

الَّذِينَ لَوْ كَانُوا عَلَى الْكُفِّبَتِ لَفُتِحَتْ فِيهِمُ الْبَابُ لَئِنْ لَّمْ يَنتَهِ عَنِ مَّذَلَّتِهِ لَا تَحْمِلُوهُ لَهُ

اور کسی آسمانی کتاب کا ان کو اقرار ہو مشاء پرست حال میں داخل نہیں ہیں۔

اھل کتاب سے مروی بھی برکتی ہے حربی ہو یا ذی عجمی ہو (یا کبریٰ) اہم اعظم کا یہی قول ہے لیکن باقی

تینوں اہل کتاب کے نزدیک قبیلہ تغلب کے عیسائیوں کا بیچہ حلال نہیں (وہ مشرک تھے) ابن جوزی نے لکھا ہے ہمارے سلسلہ

کے اصحاب نے حضرت ابن عباس کی روایت سے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عرب کے عیسائیوں کے ذبیحوں کی مباحث

نمودی۔ ابن جوزی نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ نبی تغلب کے عیسائیوں کا بیچہ نہ کھانا انہوں نے سوائے شراب پینے

کے ضرورت سے اور کوئی چیز نہیں لیا۔ اہم شافعی نے بھی صحیح سند سے حضرت علی کا یہ قول نقل کیا ہے عبد الرحمن نے ابراہیم

بھی کے سلسلہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی تغلب کے نصاریٰ کے ذبیحہ کو (کھانے اور ان کی عورتوں سے نکاح کرنے)

کو مکروہ قرار دیتے تھے۔

میں کہتا ہوں کہ اس بحث کی کوئی مرفوع صحیح حدیث مجھے معلوم نہیں ہوئی اور اگر کوئی صحیح مرفوع حدیث مل بھی جائے

تو وہ حدیث آحاد ہوگی جو قرآن کو صحیح نہیں کر سکتی۔

بنوئی نے لکھا ہے اللہ کی ملامت تمام یہودیوں، عیسائیوں اور ان لوگوں کے ذبیحہ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی بیعت سے پہلے

اہل کتاب کے مذہب میں داخل ہو چکے تھے لیکن حضور ﷺ کی بیعت کے بعد جن غیر لوگوں نے عیسائیت یا یہودیت اختیار کی ان

کے ذبیحہ حلال نہیں گئے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ شرط لغو ہے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے مگر ذبیحہ حلال نہیں یعنی جس مسئلہ نے اسلام کو چھوڑ کر

یہودیت یا عیسائیت یا مجوسیت اختیار کر لی ہو۔ اس کے ساتھ کا ذبیحہ نہ کھلایا جائے اس کا کوئی دین نہیں وہ اختیار کر وہ

مذہب پر بھی تو تم نہیں رہے گا بلکہ کوئی کتابی امر اپنے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے دین اختیار کر لے تو ذبح کے وقت جو اس کا مذہب

ہو گا وہی قابل اعتبار ہو گا۔ مگر مذہب کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ صاحب کفایہ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی یہودی یا عیسائی کھو سی

ہو جائے تو اس کا ذبیحہ حلال نہ ہو گا وہ اصلی بنی نما جائے گا لیکن اگر کوئی کھو سی یہودی یا عیسائی بن جائے تو اس کا ذبیحہ اور شکار

حلال ہو جائے گا۔

مسئلہ :- اگر کوئی یہودی حضرت عزیر کے نام پر یا عیسائی حضرت عیسیٰ کے نام پر ذبح کرے تو ذبیحہ حلال نہیں۔ کفایہ

میں ہے کہانی کا بیچہ اس وقت حلال ہے جب عزیر مسیح (دبیرہ) کے نام پر اس نے ذبح نہ کیا ہو ورنہ حلال نہیں جیسے مسئلہ کا وہ

ذبیحہ حلال نہیں ہو اللہ کے سوا کسی دوسرے کے نام پر ذبح کیا گیا ہو اللہ نے فرمایا تَنَا أَهْلَهُ بِمِ بَعْتِهِ اللَّهُ۔

بنوئی نے لکھا ہے اس مسئلہ میں غاء کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا حلال نہیں۔ اکثر اہل علم حلت کے قائل

ہیں شعبی، حطاء، خزاعی اور محول کا یہی قول ہے شعبی سے پوچھا گیا اگر کوئی عیسائی مسیح کے نام پر ذبح کرے تو کیا عجم ہے شعبی

نے جواب دیا حلال ہے کیونکہ اللہ نے عیسائیوں کے ذبیحوں کو حلال قرار دیا ہے اور وہ خوب واقف ہے کہ عیسائی (ذبح کے وقت)

کیا کہتے ہیں۔

حسن نے فرمایا اگر کوئی یہودی یا عیسائی ذبح کے وقت اللہ کے سوا کسی اور کا نام لے اور تم سن رہے ہو تو اس کو نہ کھانا اور اگر

تم وہاں موجود ہو (اور خود انہیں من رہے ہو) تو کھانا اللہ نے دو تمہارے لئے طہال کر دیا ہے۔

میں کہتا ہوں، اہل سہرے نزدیک پہنچا تو مل ہے کہ اگر کوئی کلمائی قصد اللہ کا نام ترک کر دے اور کسی اور کے نام پر دُعا کرے تو یہ بات یقینی معلوم ہو جائے یا نہیں کی عمومی حالت میں یہ (یعنی مسیح و غیرہ کے نام پر دُعا کرنے کا) کلاں کا دستور ہو، خواہ ہم کو یقینی معلوم نہ ہو کہ غیر اللہ کے نام پر انہوں نے دُعا کیا ہے (تو نہ کھاؤ۔ عرب کے عیسائیوں نے دُعا کھانے کی محافط کی بنا میں ہے اور حضرت علیؑ کے قول نہ کوئی بھی اس کی علت ہے کیونکہ حضرت علیؑ کو کوئی غلبہ کے عیسائیوں کی اس حرمت کا شاید علم نہ ہو کہ وہ دُعا کے وقت اللہ کا نام نہیں لیتے یا غیر اللہ کے نام پر دُعا کرتے ہیں۔ نجی عیسائیوں کے ذہب کا گناہ یہی حکم ہے کہ اگر غیر اللہ کے نام پر دُعا کرنے کا کلاں کا دستور ہی ہو تو اس ذہب کو نہ کھلایا جائے اور یہ حقیقت ہے کہ اس زمانہ کے عیسائی دُعا نہیں کرتے بلکہ دعوتِ ماریٹ کر قتل کرتے ہیں اس لئے ان کا ذہب حلال نہیں۔

وَقَطَعْنَا مِنْكُمْ الْإِثْمَ كُفْرًا

نور تمہارا اکھاں کے لئے حلال ہے۔

نیور تمہیں اٹھائے لئے حلال ہے۔

ایک سوال :- جب رسول اللہ ﷺ کی بعثت تمام لوگوں کے لئے ہے اور آپ کی شریعت ایک ہی ہے تو پھر بعض کے لئے بعض چیزوں کی حلت اور بعض کے لئے انہی چیزوں کی حرمت کا کیا معنی اور اس اختلاف احکام کی کیا علت ہے۔

جواب :- مطلب یہ ہے کہ کچھ چیزیں سب کے لئے حلال ہیں جیسے سمندر کا پانی، اور بعض چیزوں کی حالت کچھ شرطوں کے ساتھ مشروط ہے جیسے نماز کے چاروں کے لئے وضو کی شرط ہے یا تمام عبادات کے لئے اللہ رسول پر ایمان رکھنے اور انخاص نیت کی شرط ہے اور مال کی حالت کے لئے خود اس کا مالک ہو یا مالک کی اجازت سے کھانا شرط ہے پس مسلمانوں کا ذبیحہ کافروں کے لئے حلال ہے آخرت میں اس ذبیحہ کو کھانے کی وجہ سے ان کو عذاب نہ ہو گا جس طرح ان کاموں کو کرنے کی وجہ سے عذاب نہ ہو گا جو سب لوگوں کے لئے جائز ہیں اور ان کے لئے ایمان کی شرط نہیں ہے جو سیول کی ذبیحہ کی حالت اس سے الگ ہے اس کو کھانا مردہ کی طرح سب کے لئے ناجائز ہے اس کو کھانے پر کافروں کو عذاب ہو گا۔ جس طرح ایمان لانا فرض ہے اور ترک ایمان پر عذاب ہو گا اور وہ فرق نہیں جن کا وجوب ایمان پر موقوف ہے لائد کرنے پر بھی عذاب ہو گا اور ممنوعات کے ترک پر بھی عذاب ہو گا۔ اللہ نے فرمایا سَأَسْأَلُكُمْ فِيهِ سَبْعًا قَالُوا نَعَمْ فَنُكِرَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ آیت میں جو اہل کتاب کے لئے مسلمانوں کی ذبیحہ کی حالت کی صراحت کی گئی ہے اس کی غرض اس فرق کو ظاہر کرنا ہے جو مسلمانوں کے ذبیحہ اور مسلمانوں کی عورتوں کے اور ایمان ہے کہ ان کا ذبیحہ تو سب کے لئے حلال ہے مگر مسلم عورتوں سے نکاح کی حالت کے لئے ایمان اور نکاح کی وجہ کے نزدیک نہایت میں علت کا خطاب مومنوں سے ہے کہ اہل کتاب کو کھانا کھانا تمہارے لئے حلال ہے۔ بیحدی نے ذبیحہ کے مطلب کو زیادہ صحیح الفاظ میں واضح کیا ہے کہ اہل کتاب کو کھانا کھانے اور عین کے ہاتھ فروخت کرنے میں مسلمانوں پر کوئی گناہ نہیں اور اہل کتاب کے لئے مسلم عورتوں کا کھانا حلال نہ ہو تا جو پھر مسلمانوں کے لئے اہل کتاب کو کھانا بھی ناجائز نہ ہو۔ حقیقت میں اس کا رد وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دیا کہ مسلمانوں کا ذبیحہ کھانے کے لئے ایمان کی شرط نہیں ہے، اس قسم عورتوں سے نکاح کے لئے ایمان نہ ہونے کی شرط ہے۔

وَالْمُحَصَّنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحَصَّنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ

اور ہر سامع اور تہی ایمان والوں میں سے اور پارسا عورتیں ان لوگوں میں سے جن کو تم سے چاہئے کتاب دی گئی۔

اس کا وصف ان کلمات پر ہے۔ بغوش نے کہا **لَمْ يَكُنْ** سے کیا مراد ہے۔ علماء کا اس کے متعلق اختلاف ہے اکثر علماء کے نزدیک اس کلمات مراد وہ ہیں آزاد عورتیں جو باہر یا اندر ہوں مگر کن دلوں یا کنبی تنگ پٹلی دلوں یا در فخر، مجاہد کا بھی یہی قول ہے۔ مجاہد نے صراحت کی ہے کہ سستی عورت سے جو باغوش دلوں یا باجائو ہے کیونکہ اللہ نے آیت **يَسْتَأْذِنُ** **فَإِنْ أَتَىٰ أَحَدُكُمْ السُّورَ فَمَا كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْ عِلْمٍ بِأَخَوَاةٍ مِنْهُ** میں باغوشوں سے نکال کر اس شرط کے طور پر **السُّورَ** کی تفسیر لگائی ہے۔

بعض علماء کے نزدیک انصاف حضرات سے پاک و امن محور تھیں مگر وہیں خواہ مسلمان آؤ گے، ہوں یا نہ ہوں، یا کھانے یا نہ ہونے والے۔

بدھ جی عورتیں خواہ مسلمان ہوں یا کفار، بہر حال اللہ سے نکاح حرام ہے، حسن کار میں قول ہے: **عُثْمَانُ** نے کہا کہ کتابیہ عورت کے شخص ہونے سے۔ مراد ہے کہ وہ **مُتَّصِل** ہے تاکہ دائر میں ہو اور **مُتَّصِل** جنابت کرتی ہو۔

میں کچھ دوسری باتوں کے اس قول کا رد کرتے ہوئے کہ مفہوم مخالف کا اعتبار کیا جائے (جس کو اولیٰ عود تو اسے جائز نکاح کی آیت میں صراحت سے اور آؤناںہ یوں باندھیں تو اس سے نکاح کا رد ہو جولو بطور مفہوم معلوم ہو جائے گا) مگر امام بن حنفیہ تو مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اور بد چلن کتابیہ باندھنے کے ساتھ نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ آیت والیہ لفظ نکاح سے نکاح و زنا کا مفہوم ہے (بد چلن کتابیہ باندھنے کے قول میں آتی ہے) البتہ امام شافعی کے نزدیک مفہوم مخالف مستحرم ہے عمرو المؤمنین میں وہ بھی مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اور مسلم بد چلن صورت سے (خود کو آزاد ہوا باندھنے میں) نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں اسی لئے یہ لفظ ہی نے لکھا ہے کہ مؤمنین میں سے محضت کی تخصیص صرف ترغیب کوئی کیلئے ہے (یعنی نکاح اور چہ غیر محضت سومات سے بھی جائز ہے مگر محضت سے نکاح کرنا افضل اور اولیٰ ہے پس محضت سے نکاح کرنے کی ترغیب کے لئے سومات کے ساتھ محضت کی قید لگائی) لیکن جب المؤمنین میں المؤمنین سے محضت کا مفہوم خلاف مستحرم نہیں تو المؤمنین میں سومات کے ساتھ محضت کی قید لگائی ہے اور اولیٰ کے ساتھ محضت کا مفہوم خلاف مستحرم نہیں لہذا اعلیٰ

اس آیت کے موم کا تہ نہ ہے کہ حربی کتبیہ کے ساتھ بھی نکاح جائز ہو لیکن علماء بھی اسی پر ہے۔ اے حضرت! میں
عماں فرماتے تھے کہ حربی کتبیہ کے ساتھ نکاح جائز ہے۔ حضرت ابن عمرؓ برکیالی عورت سے نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے خولہ
کروا ہوا باندی و ذوی ہو۔ حربی و کیونکہ ہر کتابی عورت شرکات کے ذیل میں آتی ہے اللہ نے فرمایا ہے قَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ
إِنَّهُمْ اللَّهُ وَكَانَ آبَاءُهُمْ اللَّهُ (پوری عزیز کو اللہ کا بیٹا اور نصاریٰ مسیح کو اللہ کا چنانچے ہیں) اور مشرک
عورتوں سے نکاح حرام ہے اللہ نے فرمایا ہے وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ تَخْتَضِعُوا لَدَيْهِمْ وَأَمَّا الَّتِي آمَنَتْ فَرَأَىٰ اللَّهُ كِتَابَهُ
وَكُنِيَ لَهَا مِنْ اللَّهِ جَزَاءٌ عَظِيمٌ (فرمایا آیت مندرجہ میں انحصار ہے۔ مسلمان عورتیں مرا ہیں مگر یہ تحسیر غلط
ہے کیونکہ اس کی شہادت تحت سے نہیں ملتی پھر یہ توں اجتماع کے بھی خلاف ہے۔ حرہ کتابی عورت سے جو نکاح پر اتفاق
ہو چکا ہے اختلاف صرف کتبیہ باندی سے نکاح کرنے میں ہے اس کی تحصیل ہم نے سورۃ النساء میں کی ہے۔ ہاں کتابی عورت
سے نکاح باغلق علم، آخر ضرور ہے اس میں ایک کافرہ کے ساتھ بروقت کارکن حکمت اور محبت دور حق کرنی لازم ہے پھر ولاد
ہوگی تو وہ اخلاق کفر اختیار کرے گی ہر چیز اپنی ماں سے مانوس ہو تا اور اس کا طور طریقہ سیکھتا ہے۔ این جام نے لکھا ہے کہ حضرت
عدیثہؓ حضرت طلحہؓ اور حضرت کعبہؓ بن مالکؓ نے کتابی عورتوں سے نکاح کیا تھا حضرت عثمانؓ پر غصے ہوئے تو ان حضرات نے
کہا امیر المؤمنین ہم خلاف دیئے دیتے ہیں۔ یہ قصہ بتا رہا ہے کہ کتابی عورت سے نکاح درست ہے نکاح درست نہ ہو تا تو خلافت
دینے کا کام سختی، ماں بخوانے کے ساتھ گراہت بھی معلوم ہوئی ہے (دور نہ حضرت عمرؓ غصے کیوسا ہوئے)۔

فقہ کبہ :- صاحبی غور قوں سے نکاح کے متعلق امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین میں اختلاف ہے امام صاحبؒ کا خیال ہے کہ صاحبی فرقہ زہور کو مانتا ہے اس کا شہرہ الی کتاب میں ہے اس لئے نکاح جائز ہے۔ صاحبین ناجائز ہونے کے قائل ہیں کیونکہ ان کے خیال میں صاحبی استاد و پرست ہونے میں ان کا شہد شرکوں میں ہے صاحبی ہوا نے لکھا ہے اس اختلاف کی بناء صرف اختلاف خیال ہے صاحبی مذہب کیا ہے اس کی حقیقت کو سمجھنے میں امام اعظمؒ اور ان کے شاگردوں میں اختلاف ہے۔ ہوا قوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ حضرت ابراہیمؒ و حضرت ثیث کے سینوں پر ایمان نہ ہونے والی غور قوں کے ساتھ بھی امام اعظمؒ کے نزدیک نکاح درست ہے۔ مسئلہ :- شخصی میں ہے کہ عیسائی غور قوں سے نکاح ناجائز اس وقت ہے جب دو مسیح گوارانہ کہتی ہو اگر الیہیت مسیح کا اس کا عقیدہ ہو تو اس سے نکاح ناجائز ہے۔ مسیح مسیح اسلام میں ہے اگر اس سے سب مسیح یا عزیر کو الیہیت ہے تو تو قوں کا ذی نہ کہ الیہ

۱۰۰ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا مسلمان اصرار کی عودت سے نکاح کر سب سے گھر بیٹے کی مرد مسلمان عورت سے نکاح نہیں کر سکتا۔ ۱۰۱

نازل ہوئی اسید بن خضیرؑ نے کہا اے ابو بکرؓ کے گھرانے والو! تمہاری وجہ سے اللہ نے لوگوں کو برکت عطا فرمائی اس بیان میں صراحت ہے کہ سورہ نساء کی آیت کا نزول حضرت عائشہؓ کے ہاں کے سلسلہ میں ہوا سورہ نساء کی آیت کا نزول ہمارے سلسلہ میں نہیں ہوا اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سورہ نساء اہل آیت سے پہلے اس آیت کا نزول ہوا اگر ایسا نہ ہوتا تو حضرت ابو بکرؓ حضرت عائشہؓ پر ان لطافت غائب نہ کرتے کہ تو نے لوگوں کو روک دیا ہے پانی پر پڑا تو بھی نہیں پوری سانس تھک بھی نہیں ہے نہ حضرت اسید حضرت عائشہؓ کے شکر گزار ہوتے۔

طبرانی نے بھی حضرت عائشہؓ کی روایت سے انکی حدیث نقل کی ہے اس روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ اللہ نے آیت تہنیز نازل فرمائی اور حضرت ابو بکرؓ نے (حضرت عائشہؓ سے) فرمایا شہر تو برکت والی ہے۔

آیت میں نماز کے لئے کھڑے ہونے سے مراد ہے کھڑے ہونے کا ارادہ کرنا جیسے آیت **وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ** میں قرآن پڑھنے سے مراد ہے پڑھنے کا ارادہ کرنا۔ ایسا کہ خوش نظر ارادہ کی تعبیر فعل سے کی (ارادہ سبب فعل ہے اور فعل اس کا نتیجہ۔ نتیجہ یوں کہ سبب مرادینما ضابطہ جلد مرسل ہے) اس تعبیر سے اس بات پر بھی تنبیہ کرنی مقصود ہے کہ جو شخص عبادت کا ارادہ کرے اس کو فوراً عبادت کرنی چاہئے اور وہ فوراً عبادت میں مصطلک ہو جائے۔

ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص بھی نماز پڑھنے کا ارادہ کرے اس پر وضو کرنا واجب ہے خواہ ظاہر وضو ہو یا غیر ظاہر بے وضو۔ حالانکہ اجماع علماء اس کے خلاف ہے (بے وضو پر وضو واجب ہے اور بے وضو کے لئے تجدید وضو مستحب) صحیح روایت سے ثابت ہے کہ مگر کھڑے کے دن رسول اللہ ﷺ نے چند نمازیں ایک وضو سے پڑھیں اور چڑھنے کے سوزوں پر مسح کیا اس سے پہلے آپ ہر نماز کے لئے (تازہ وضو کیا کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ ترح حضور ﷺ نے یہی عمل کیا جو پہلے نہیں کرتے تھے فرمایا میں نے ایسا قصد کیا ہے (رواہ مسلم و اصحاب السنن الاربعہ من حدیث بریدؓ)۔

اس ظاہر ہر تنقید کو دور کرنے کے لئے علماء نے آیت کی تعبیر مختلف طور پر کی ہے۔ بعض نے کہا مرد و عورت کے لئے ہے مگر یہ وجوب شروع میں تھا پھر مسنون ہو گیا (اور بے وضو کے لئے تجدید وضو مستحب ہو گئی) اس پر حضرت طویل المذاہم عبد اللہ بن حنظلہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرنے کا حکم دیا گیا تھا بے وضو ہوں یا بے وضو جب اس سے حضور کو دشواری ہوئی تو ہر نماز کے لئے (صرف) مسواک کرنے کا حکم دے دیا گیا۔ رواہ احمد و ابوداؤد ابن خروزمی و ابن حبان فی صحیحہ و ابوالکاسم فی المستدرک۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اگر احتیاج کے لئے ہے (بے وضو آدمی کے لئے ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کرنا مستحب ہے) اور نمازی اگر بے وضو بھی ہو جب بھی اجماع علماء وضو کرنا مسنون یا (کم سے کم) مستحب ہے۔ مسنون ہونے پر حضرت انسؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے لئے (تازہ وضو کرتے تھے۔ رواہ الترمذی و صحیح۔

مستحب ہونے پر حضرت ابن عمرؓ کی روایت دلالت کرتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص پاک ہونے کے باوجود وضو کرتا ہے اللہ اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دیتا ہے۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد و الترمذی و ابوالکاسم فی المستدرک۔

بلکہ اگرچہ بے وضو نہیں لیکن معنوی حیثیت تہنیز مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بے وضو ہونے کی حالت میں اگر نماز کو اٹھنے لگو تو وضو کر لو۔ اس مطلب پر رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان دلالت کرتا ہے کہ جب کوئی بے وضو ہو تو نہ اس کی نماز قبول نہیں کرتا تا جوتنکیر وہ وضو نہ کرے۔ رواہ الشیخان فی صحیحہ و ابوداؤد و الترمذی و ابوالکاسم فی المستدرک۔

زید بن اسلمؓ کے نزدیک آیت کا معنی اس طرح ہے جب تم سو کر اٹھو نماز کیلئے تو۔۔۔ بعض علماء نے کہا حقیقت میں اللہ کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ہے کہ تم پر وضو اس وقت واجب ہے جب نماز کا ارادہ ہو جو کسی عمل کیلئے وضو واجب نہیں گویا یہ اللہ کی طرف سے اجازت ہے کہ نماز کے علاوہ جو عمل کرنا چاہو بے وضو ہونے کی حالت میں کر سکتے ہو (یعنی وضو واجب کے علاوہ) حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے۔ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ تھکے حاجت سے واپس آئے تھے کھانا

خدمت میں پیش کیا گیا اور عرض کیا گیا کہ حضورؐ وضو کریں گے قریش اس نماز پر جہنم پہنچا رہا ہوں تو وضو کرتا ہوں۔ ردوا! یعنی فلا نکہ :- اس آیت کے نزول سے پہلے ہی وضو واجب تھا جیسا بخدی کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے جو آیت کی شان نزول میں حضرت عائشہؓ کے متعلق انہوں نے نقل کی ہے اسی وجہ سے کسی پانی پر نرود کش نہ ہونے سے صحابہؓ کو تکلیف ہوئی تھی (کہ وضو کیسے کریں) لیکن عبدالرحمن بن عوفؓ نے بیان کیا ہے کہ قدام اس معاذی کے علم میں ہے کہ جب سے نماز فرض ہوئی حضورؐ نے بے وضو کے کوئی نماز نہیں پڑھی وضو کی فرضیت نماز کی فرضیت کے ساتھ ہی ہوئی تھی۔ اس صورت میں وضو کا اس جگہ حکم بالوجودیکہ اس سے پہلے بھی کوئی نماز بغیر وضو کے نہ تھی۔ لیکن اس لئے ہے کہ وضو کی فرضیت عبارت سے ثابت ہو جائے اورچہ عمل سے پہلے بھی ثابت تھی (اسی کہتا ہوں وضو کا ذکر تیمم کی تہید کے لئے بھی کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

قوا ہے چہ وہاں کو دھوؤ۔ دھونے کا مضبوط ہے پانی نرود و ط۔ نینوں لہا صوں کے نزدیک نماز شرطا ہے۔ امام مالک (رحمہ اللہ) کے نزدیک نماز ضروری ہے چونکہ قرآن میں لے کا ذکر نہیں اس لئے امام مالک کا قول ہے و لیکن ہے۔ وجہ مواجبت سے مشتق ہے وجہ کی حد یہ ثانی کے بالوں کی جڑوں سے غوزی کے نیچے تک نور ایک کھان سے دوسرے کان تک ہے۔ اگر کان اور ڈانڈھی کا درمیانی حصہ دھونے سے رو جائے گا تو علاوہ امام مالک کے متین لہا صوں کے نزدیک وضو نہ ہوگا۔ امام مالک کا قول اس کے خلاف ہے۔ ابوہ کے نیچے پھلوں کے اندر اور موٹھوں میں پانی پینا لازم ہے۔ اگر ڈانڈھی چھوری ہو کہ اندر کی کھال نظر آتی ہو تو کھال تک پانی پینا ضروری ہے اور اگر کھال نہ ہو تو جلد تک پانی پینا ضروری نہیں جیسے سر کے بالوں پر مسح کرنا سر کے مسح کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ اس کی دلیل ایک تو اہل اجماع علیہ ہے دوسرا علیٰ رسول کہ رسول اللہؐ ایک لب سے دھو لیا کرتے تھے۔ ردوا! بخاری میں حدیث ایسا جہاں حالانکہ ریش مہلک بہت تھی تھی۔ ذکرہ التماسی عیاض۔ قاضی عیاض کے قول کی تائید بکثرت صحابہؓ کے اقوال سے ہوتی ہے جو صحیح سندوں کے ساتھ آئے ہیں۔

مسئلے حضرت جابرؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہؐ کی ڈانڈھی کے بال بہت تھے میں کہتا ہوں کہ اگر ڈانڈھی یعنی ہو تو لب پانی ہر بال کی جڑ تک پہنچاؤ تو ممکن ہی نہیں۔ کھال کے خوش ڈانڈھی کے اوپر ہی مسح کو حلیتا چہور کے نزدیک واجب ہے جس طرح سر کے بال کا مسح بجائے سر کی کھال کے واجب ہے۔ ایک روایت میں امام اعظمؒ کا بھی ایسی قول ہے۔ صاحب تلخیص یہ نے اسی پر فتویٰ دیا تھا کہ صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ اس قول کے علاوہ دوسرے اقوال سے امام صاحب کا جرح کر لینا ناجائز ہے ایک روایت میں امام صاحب کا قول اس طرح آیا ہے کہ جو تھائی ڈانڈھی کا مسح کرنا واجب ہے دوسری روایت میں تھائی ڈانڈھی کے مسح کا وجوب آیا ہے۔ فیہر روایت میں آیا ہے کہ ڈانڈھی کو نہ دھوؤ واجب ہے نہ مسح کرنا ڈانڈھی کے اوپر ہی حصہ کو دھونے کے وجوب کی دلیل یہ ہے کہ ڈانڈھی کے اندر کی کھال کو دھونا بلا اجماع ساقط ہے اور اجماع کی تائید علیٰ رسول اللہؐ سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ایک لب سے چہرہ دھو لیا کرتے تھے اور سر کے بالوں کے مسح پر قیاس کرنے سے لڑکی ثابت ہوتا ہے کہ بالوں کے اندر کھال کو دھونا واجب نہیں کیونکہ سر کی کھال پر مسح کرنے کی جگہ جب بالوں پر مسح کرنے کو دے دی گئی اور سر کا مسح ساقط کر دیا گیا تو کوئی وجہ نہیں کہ چہرہ کی کھال کو دھونے کی جگہ ڈانڈھی کے بیرونی حصہ کو دھونا ضروری نہ قرار دیا جائے ورنہ فرغ کی ترجیح اصل پر لازم آئے گی۔ حدیث بھی بتا رہی ہے کہ ایک لب پانی سے رسول اللہؐ چہرہ مہلک دھو لیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ ڈانڈھی تو ضرور دھوتے ہی تھے اس سے ثابت ہو گیا کہ بجائے اندرونی جلد کے صرف ڈانڈھی (کے بیرونی حصہ) کو دھونے پر اجماع بلا سند نہیں قیاس کا بھی یہ تقاضا ہے اور حدیث کا بھی۔

وَأَكْبَرُ بِكَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

پوروں کے سروں سے بغل تک چہرے عضو کا نام ہاتھ ہے اور افریقہ کو دھونے سے ہاتھ کا باقی حصہ یعنی بازو ساقہ ہو گیا اور چاروں لہا صوں کے نزدیک کھنوں کا دھونا واجب رہا۔ مجہور علماء کا کہنا کہ قول ہے پانی شععی اور محمد بن جریر کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ اس دونوں حضرت کے نزدیک کھنوں کا دھونا واجب نہیں۔ امام زفرؒ بھی اسی کے قائل تھے کیونکہ الی کا

لفظ غایت (آخری حد) پر دلالت کرتا ہے اور آخری حدوں حصہ سے (جس کی وہ حد ہوتی ہے) خارج ہوتی ہے جیسے انصاف
 الصِّبَا إِلَى الثَّيْلِ میں (رات کا کوئی حصہ صوم کے حکم میں داخل نہیں ہوتا) کا آغاز حکم صوم کی آخری حد ہے (اس کے
 علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ محقق علماء عربیت کہتے ہیں کہ لفظ لی کی وضع صرف آخری حد کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ آخری
 حد حکم میں داخل ہے بجا خارج اس پر لفظ الی دلالت نہیں کرتا۔ یہ بات خلدی قرینہ سے معلوم ہوتی ہے اور آیت میں حد کو داخل
 کرنے والا کوئی قرینہ نہیں۔ اس لئے حد کے داخل اور خارج ہونے کا برابر احتمال ہے اور احتمال سے حکم ثابت نہیں ہوتا۔
 ہم کہتے ہیں اجزاء میں جو اس بات کی دلیل ہے کہ الی کا بعد اگلی کے حکم میں داخل ہے امام شافعی نے اپنی کتاب
 الآم میں لکھا ہے کہ وضو میں کھینچوں کو دھونے سے اشکاف کرنے والا کوئی شخص مجھے معلوم نہیں (یعنی ہر عالم کے نزدیک
 کھینچا ہوا غسل واجب ہیں)۔

شمی اور بحر پر اور ہر فرکانہ اختلاف اگر صحیح و ثابت سے ثابت بھی ہو جائے تب بھی سلف و خلف کے اجماع کے
 مقابلہ میں یہ اختلاف صحیح ہے۔ امام مالک سے کوئی ایسا قول منقول نہیں جس سے صراحتاً کھینچوں کا خارج ہر دو ثابت ہو تا ہو صرف
 حسب نے ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جو (دونوں معنی کے) ممکن ہیں پھر روایتیں بلا سند نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کی سند
 موجود ہے اور اصل رسول سے کتاب کے جمل حکم کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ دار قطنی نے حسن سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ
 حضرت عثمانؓ نے وضو میں دو نولیاں ہاتھ کھینچیں تک اس طرح روحوئے کہ بازو کے سروں سے سر ہو گیا (بازو کے سر چھو گئے) اور
 فرمایا رسول اللہ ﷺ کا وضو اسی طرح تھا۔ دار قطنی نے حضرت جابرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے وقت
 کھینچوں پر پانی گزرتا رہتا تھا اس روایت کی سند میں ضعف ہے۔

بزرگوار طبرانی نے حضرت داخل بن جمر کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو نولیاں ہاتھ کھینچیں اور
 آگے تک دھوئیں طہری طور طبرانی نے شکیل بن عمار کے باپ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے۔ پھر آپ دو نولیاں ہاتھ کھینچیں اور
 دھوئے کہ پانی کھینچوں پر بہا لیتے تھے رسول اللہ ﷺ کا کھینچا کسی صحابی کا کوئی عمل ایسا منقول نہیں کہ کسی نے وضو میں کھینچیاں پانچنے نہ
 دھوئے ہوں اس عمل سے کتاب کے جمل حکم کی وضاحت کامل طور پر ہوتی ہے اسی لئے بعض مفسرین نے صراحت کی ہے کہ
 اس آیت میں دو نولیاں (الَّتِي الشَّرَافِي) اور (الَّتِي الشَّكَّافِي) الی کا مستعمل ہے مع جیسے دوسری آیت وَفِي ذِكْرِهِمْ قُوَّةٌ اِلٰی قُوَّةٍ
 میں آیا آیت وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَهُمْ اِلٰی اَمْوَالِهِمْ میں اور آیت مَنْ اَنْفَسَ اِلٰی اِبْنِ اِلٰهِ میں ان کا معنی ہے مع۔

اور اپنے سروں پر مس کر کہ اس آیت سے سر کا مسح واجب ہو تا ہے کتنے سر کا مسح واجب
 وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح واجب ہے کیونکہ سر کا مسح
 بَرُّؤُوسِكُمْ میں باء زائد ہے لہذا پورے سر کا مسح واجب ہے جیسے چہرہ دھونے کے حکم میں پورے چہرہ کو دھونا واجب ہے اور
 تیمم میں پورے چہرے کا مسح واجب ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا پورے سر پر مسح کرنا اس قول کی تائید کی دلیل ہے۔ حضرت عبد اللہ
 بن زید راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو نولیاں ہاتھوں سے سر کا مسح کیا سر کے اگلے حصہ پر دو نولیاں ہاتھ آگئے سے پیچھے کو لے
 گئے اور پیچھے سے آگے کو لائے پھر دو نولیاں ہاتھ گدی تک لے گئے اور گدی سے اس مقام تک واپس لائے جہاں سے شروع کیا تھا۔
 شافعی طے۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے فرمایا کہ برؤوسکم میں باء الصلق کی ہے اور باء الصلق غناء عربی باء کا حقیقی معنی الصلق ہی
 سے حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازی معنی کی طرف رجوع ہے وجہ نہیں کیا جاسکتا۔ باء الصلق اکثر وسائلہ (در آلات و ذرائع) پر داخل
 ہوتی ہے (مفعول پر داخل نہیں ہوتی) اور وسائلہ کا استیصال (حاطہ اور ہر ظرف سے تحمیل) مقصود نہیں ہوتی اسی لئے اگر باء
 الصلق غل (مکان) پر داخل ہو (جیسے مَوَدَّتُ بِالْمَشْرِقِ) تو پورا فعل مقصود نہیں ہو چاہے پورے سر کا مسح کرنا آیت میں صرف
 نہیں ہو سکتا اس قول کی تائید رسول اللہ ﷺ کے عمل سے ہوتی ہے حضرت صفیرہ بن شعبہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

وَضَوُّ كَيْفَاوِیْ پُشْتَالِ (یعنی سر کے اگلے حصہ پر اور چوڑے کے دونوں موزوں پر اور علامہ پر مس کیا (ردو مستم)۔

ام شافعی نے خطاء کی سرسل روایت نقل کی ہے مگر اس کی تائید نیک اور متصل روایت سے ہوئی ہے جو ابو داؤد نے حضرت انس کے حوالہ سے نقل کی ہے مگر اس سند میں ایک ردی ابو محضر منجھول ہے۔

سعید بن منصور کا بیان ہے کہ حضرت عثمان سے وضو کی کیفیت دریافت کی گئی تو آپ نے وضو کیا اور سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا۔ اس حدیث کی سند میں خالد بن یزید بن ابی الیاء ایک ہے جو مختلف فیہ شخصیت ہے۔ حافظ ابن حجر نے تصحیح ہے کہ ابن منذر وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عمر نے سر کے کچھ حصہ پر مسح کو کافی سمجھا یعنی صرف کچھ حصہ پر مسح کیا۔ اور یہ روایت صحیح بھی ہے کسی صحابی کی طرف سے اس کا انکار کسی صحیح روایت میں نہیں آیا مگر اس حوالہ سے اس کی صراحت کی ہے۔

باقی وہ احادیث جن میں پورے سر پر مسح کو مستحب کہا جائے گا پورے سر پر مسح کرنے کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ نہ کورہ بالا تو صحیح سے ثابت ہو گیا کہ آیت میں پورے سر کا مسح مراد نہیں ہے سر کے کچھ حصہ پر مسح کافی ہے لیکن آیت میں کچھ کی تعین نہیں ہے۔ اسی لئے امام شافعی نے فرمایا کہ اگر ایک بال یا تھنہ نول پر مسح کر لیا تو کافی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک آیت مجمل ہے (تفصیل طلب) حضرت سفیر دہلوی حدیث اور اس کی ہم معنی دوسری روایت بعد از آیت کو رد کر رہے ہیں اسی لئے ہم جو حدیث سر پر مسح کرنے کو واجب کہتے ہیں (سر کا اٹھا حصہ سر کا ایک چوتھائی حصہ ہے) اگر آیت کو مطلق قرار دیا جائے گا تو دو ایک بانوں کا مسح بھی کافی ہو گا حالانکہ یہ امر بدیہی ہے کہ پورے چہرے کو دھوئے سے سر کے اگلے حصہ کے چند بال خود حاصل ہاتے ہیں (پھر سر اس کا مستعمل ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں)۔

اور دونوں ٹخنوں تک اپنے پاؤں اور حوض

وَأَرْجُلُكَ إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ

أَرْجُلُكَ لَام کے زیر کے ساتھ اناض و ابن عاصم کسائی، یعقوب اور حفص کی قرائت ہے۔ ایلو یکتہ پر اس کا عطف ہے۔ اس لئے کہ پاؤں کی حد تکمیں کو اسی طرح قائم کیا ہے جس طرح ایک یکتہ کی حد انبیاء العزیز کو قائم کیا ہے اور دونوں جگہ حوض ہی مراد ہے اگر دونوں یکتہ پر عطف اور اَرْجُلُكَ لَام کے کسر کے ساتھ پڑھا جائے تو پھر پاؤں کے مسح کی حد بت ہوئی چاہئے جیسے سر کے مسح کی حد نہیں بیان کی گئی۔

باقی قاریوں نے نام کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے مگر عطف ایک یکتہ پر ہی قرار دیا ہے جیسے اِنِّیْ اَمْنَاکَ غُلَّتْ لَکُمْ عَذَابُ اَیُّوْمِ الْبَیْمِ مِمَّنِ الْبَیْمَ کَیْوْمَ کے ساتھ قرب یوم کی وجہ سے پڑھا ہے اگرچہ یہ وقت عذاب کی ہے نہیں اَرْجُلُكَ لَام کا زبر بھی اَرْجُلُكَ کے قرب کی وجہ سے ہے اگرچہ اس کا عطف ایلو یکتہ پر ہے۔

ایک شبہ

بشر اہل نحو نے جو رد قرب کی وجہ سے مکور پڑھنے کو ناجائز قرار دیا ہے اور جس نے جائز بھی کہا ہے وہ شرطوں کے ساتھ (۱) حرف عطف اور میان میں نہ ہو (اور یہاں حرف عطف موجود ہے) (۲) اشتباہ یہ وہ (۳) اور یہاں نام کے کسرہ پڑھنے سے اشتباہ ہوتا ہے کہ معلوم نہیں اس کا عطف اَرْجُلُكَ کے پر ہے یا ایلو یکتہ کے پر۔

جو اس پر یہ دعویٰ کرنا کہ اشر اہل نحو نے کسرہ جوڑا کا انکار کیا ہے نہ قابل تعلیم ہے۔ اور جب حد (۱) (۲) (۳) کو نظر کر دیا تو اشتباہ وہاں نہیں رہا۔ پھر جب جوڑی وجہ سے کسرہ کا استعمال قرآن کی کثرت آیات اور بڑے بڑے اہل داغیت کے کلام میں موجود ہے تو اس کا انکار محض مفاد پر اور غلط ہے جس کی تفصیل اشلہ موجب طوالت ہے۔ بالی حرف عطف اور میان میں نہ آیا ہو وہ شرط ضرور اختراعی ہے بعض اہل علم اس کے قائل ہیں۔ کیونکہ حرف عطف کی موجودگی میں بھی حق جوڑا قائم رہتا ہے۔ حرف عطف سے تو اتصال پختہ ہوتا ہے۔ قطع اتصال نہیں ہوتا۔ اس مانگ اور خالد الزہری نے کہا کہ من ہلہ و دیگر حروف کے واؤ کے خصوصیات میں یہ ہیں جن میں سے ایک حق جوڑا ہے جو معطوف بالواو میں قائم رہتا ہے۔

میں کچھ باتوں کو دلائل کے درمیان میں آنے کے بعد حق جملہ کے باقی رہنے کی اگر کوئی حریف دیکھ لے بھی ہو تب بھی کیا دیکھ
وہ سب کے گاہ جب اس کیفیت سے ثابت ہوا تو جانتا ہے اور وجہ ثبوت وہ ہیں جو ہم نے اوپر اور حق کو دیکھ کر اؤکھلے کلمہ کا معنی
ایک کلمہ پر پڑے ہوئے کلمہ پر بجا کرے اور احادیث میں اس کا بیان آچکا ہے اور اہل حق بھی معتقد ہو چکا ہے لہذا عرف عارف کے
درمیان میں آنے کے بعد بھی حق جملہ کا بقاء الہی وجود سے ثابت شدہ حقیقت ہے اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ
تبعیہ میں سے مراد وہ باتیں ہیں جو عقلی اور قدم کے لئے کی جگہ (دونوں طرف) لائیں ہوں ہیں وہ دونوں باتیں تک مسیح
کرنے کا کوئی قائل نہیں۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ (اگر اؤکھلے کلمہ کا معنی ایک کلمہ پر کیا جائے گا تو اس وقت کلام کی ترکیب اسی قسم کی ہوگی
جسکی ضرورت زیدنا و غیرنا و اکثرنا و بکثرتنا و خلاذا اکی ہے بلکہ خلاذا کا معنی زیدنا و غیرنا ہوا جائے یہ تو غلط
ہے کیونکہ کوئی قرینہ نہیں کہ خلاذا کا معنی زیدنا پر ہی فرومایہ جائے اگر بکثرتنا کا معنی زیدنا ہوا جائے تو کوئی مانع نہیں۔
بعض علماء کا قول ہے کہ اؤکھلے کلمہ کو اگر منصوب پر مامایا جائے تب بھی اس کا معنی اؤکھلے کلمہ کے کل پر ہوگا (اور
اؤکھلے کلمہ کا معنی منصوب ہے) لیکن کہا جائے گا کہ اس جگہ سے حرف پر کوئی دلیل کر منصوب کر دیا گیا ہے، یہ تو جہ بھی غلط ہے
کیونکہ اصل یہ ہے کہ لغت پر عطف ہو جانا قرینہ اور ہے وجہ کل پر عطف نہیں اور یہ حرف پر کو حذف کر دیا مست ہے اور یہاں
کوئی وجہ نہ ہو کہ قرینہ موجود نہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اؤکھلے کلمہ سے پہلے اسکو حذف ہے مگر یہ بھی غلط ہے بغير قرینہ کے
فصل خاص کو حذف اور مست نہیں۔ بلکہ بجز ان تمام قرینہات میں شرط یہ ہے کہ خلاف مقصود کا مشابہت پیدا ہو اور اؤکھلے کلمہ کو
اسی باتوں کے ساتھ بھی اگر مسیح کے تحت داخل کیا جائے تو مقصود سے التباس پائی رہتا ہے۔ بعض علماء کے نزدیک اؤکھلے کلمہ
میں وہ معنی بھی ہے (یعنی اؤکھلا معصیت کا ہے) مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ مقصود اللہ کے لئے صرف فعل کا مشابہت کا کلی نہیں ہے
بلکہ انشاء کا مشابہت کا بھی ہے لہذا انشاء کا مشابہت نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اؤکھلے کلمہ کا معنی انشاء ہے بلکہ اس میں صرف فعل کا مشابہت ہے
نہ کہ انشاء کا مشابہت ہے لہذا انشاء کا مشابہت نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اؤکھلے کلمہ کا معنی انشاء ہے بلکہ اس میں صرف فعل کا مشابہت ہے

اگر نہ کہ وہاں مشابہت، تو جہات کو مان کر اؤکھلے کلمہ پر عطف تسلیم بھی کر لیا جائے تب دوبارہ جو کلمہ کلمہ میں
ہے (اصلاً پہلے ہی ہو، اللہ کی بات، اکثر اوقات پر باقی ہوئی ہے) اور اس کو اللہ سے تعبیر دیکھ کر اس کے فاسد ہونے سے
کا لہذا اہل حق پر مراد میں ہو سکتا ہے، تب بھی اس کے لئے وہی (اور مراد میں نہیں مگر مراد میں ہو گیا) اس لئے کہ کلمہ کلمہ کے
قرینہات میں سے جو کلمہ کا قرینہ ہے لیکن اؤکھلے کلمہ میں آچکا کہ سب کلمہ ہل جائے گا اور وہ قدم پر نہ ہوگا، مقصود
میں اسلوب کا ہم کا تعبیر اکی کا تعبیر ہے اور وہی جو پہلے قدموں پر کسی کے نزدیک تھا، اب اسلوب میں فرق امامیہ کے نزدیک
اؤکھلے کلمہ (اور اس کے بعد کے ساتھ) کا معنی اؤکھلے کلمہ ہے اور اس کے لئے اہل حق کو تو نے ضعیف تو جہات پر لائی ہیں۔
تو یہ مطلب بھی اہل حق کے لئے کہ حضرت مروان بن حکم نے قضایات قصہ کے مسئلہ میں ایک عورت کو حد میں لایا تھا، جس
کے آخر میں حضور ﷺ نے فرمایا: اؤکھلے کلمہ ہوئے، جب اللہ نے قسم دیا ہے، رسول اللہ ﷺ کے پاؤں، سوئے کی حد میں
بظہر تو تو متوال ہے اور اسے دلوایا جائے، وہ اللہ کی علامت ہے، جس کی حد میں اللہ کا قلب پر اللہ کا بعد ہے، تو حد میں پر کسا
ہوئے کی ایک حد میں بھی مقول نہیں، صحابہ کرام بھی اؤکھلے کلمہ پر لڑے ہیں، ایک کا خلاف بھی نہیں روایت میں
نہیں، یہ صرف حضرت علی، حضرت امیر، اور حضرت انس کے توں ضرور حد میں تھے، کہ تھے میں، امیران پر توں کا
اپنے قول سے، اور اگر یہ بھی ثابت ہو چکا ہے، سید بن مسروق، امیران الزہراء، ان علی، عامر بن ابی بکر، کہ حضرت علی نے اؤکھلے کلمہ
پر مامایا، نہ ہی بجز نے نصیحت کی کہ حضرت عامر بن مسروق، امیران الزہراء، ان علی، عامر بن ابی بکر، کہ حضرت علی نے اؤکھلے کلمہ

پر عید الزہراء، سید بن مسروق، امیران الزہراء، ان علی، عامر بن ابی بکر، کہ حضرت علی نے اؤکھلے کلمہ پر مامایا، نہ ہی بجز نے نصیحت کی کہ حضرت عامر بن مسروق، امیران الزہراء، ان علی، عامر بن ابی بکر، کہ حضرت علی نے اؤکھلے کلمہ
پر عید الزہراء، سید بن مسروق، امیران الزہراء، ان علی، عامر بن ابی بکر، کہ حضرت علی نے اؤکھلے کلمہ پر مامایا، نہ ہی بجز نے نصیحت کی کہ حضرت عامر بن مسروق، امیران الزہراء، ان علی، عامر بن ابی بکر، کہ حضرت علی نے اؤکھلے کلمہ

اگرچہ ذکر میں منحرف ہے اس وقت حضرت علیؓ کو گویا کسی مقدمہ کا فیصلہ کر رہے تھے۔ رواہ ابن جریر۔ عید الرحمن بن ابی لیلیٰ کا بیان کہ قدموں کے دھونے پر تمام صحابہ کا اجراع ہے۔ رواہ سعید بن منصور ابن ابی شیبہ نے حکم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کا طریقہ گذشتہ زمانہ سے اس وقت دھونے کا چلا کر رہا ہے۔

ابن جریر کی روایت ہے کہ عطاء نے کہا میں نے کسی کو قدموں پر صبح کرنے کی اخذات نہیں دی۔ عیادی اور ابن حزم نے دعویٰ کیا ہے کہ صبح (پہلے چٹا پھر) منسوب کر دیا گیا۔ ابن جریر نے حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن (ظاہر) صبح (کا حکم) نے نہ مانا بلکہ نور سنت قدم دھونے کا (حکم) کر لیا۔ حضرت انسؓ کا یہ قول بتا رہا ہے کہ (ظاہر) قرآن کی آیت صبح قدمیں پر دلالت کر رہی ہے اور رسول اللہ ﷺ قدم دھویا کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کا ایسا عمل اسی وقت ممکن ہے کہ آیت میں پاؤں دھونا اور ہوا میں اس کا حکم منسوب ہو گیا ہو۔

ہم نے قول کا ثبوت حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث سے بھی ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ پیچھے رو گئے اور اس وقت پہنچے جب قرآن بالکل قریب تھی اور ہم وضو کر رہے تھے اس لئے ہم پاؤں پر صبح کرنے کے حضور ﷺ نے امتیابی ابو جحیٰ آواز سے فرمایا (اُتُّ) ملازمین کے لئے دوڑ نکال (علقہ) ابن عباسؓ نے (ایضاً وضو کر رہے) متفق علیہ۔ روایت میں کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو قیام کی طرف سے گھڑے جو وضو کر رہے تھے آپؐ نے فرمایا وضو پورا پورا کرو۔ میں نے حضور ابوالقاسم ﷺ سے سنا ہے آپؐ فرماتے تھے (اُتُّ) ملازمین کے لئے عذاب دوزخ ہے۔ متفق علیہ۔ حضرت جابرؓ و حضرت عائشہؓ کی روایت میں بھی یہ حدیث آئی (علقہ) اس کے ساتھ آتی ہے۔

قدموں پر صبح کے قائل اپنے قول کے ثبوت میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ حضرت نوہس بن ابی لویس نے بیان کیا، میں نے خود دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور نعلین مبارک پر صبح کیا، پھر غدا کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے، ابو داؤد کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے نعلین اور پاؤں پر صبح کیا۔

ہم کہتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ نعلین مبارک پر قدموں پر وضو نہیں اور پھر اس کے موزوں کی طرح ہو گئی تھیں اس لئے آپؐ نے ان پر صبح کیا۔ جس طرح موزوں پر صبح کیا جاتا ہے۔

اگر شبہ کیا جائے کہ نعلی کی روایت میں کیا ہے کہ حضور ﷺ نے وضو کیا اور دونوں پاؤں پر صبح کیا یہ حدیث مؤتم نے بحوالہ نعلی بیان کی ہے ہم کہیں گے کہ لام احمد نے کہ چشم نہیں کرتا ہے، شاید کہیے کہ وقف سے مؤتم نے یہ حدیث سنی ہو پھر اس کا کام سنا کہ (اور خود) حوئی کیا کہ میں نے نعلی سے سنا ہے کہ حدیث کا مطلب اس طرح بیان کیا جائے کہ حضور ﷺ نے پاؤں پر صبح کیا اور اس وقت پاؤں موزوں کے اندر تھے گویا موزوں پر صبح کیا پاؤں پر صبح فرمایا۔

رأی الکعبی میں الی کی تحصیل وہی ہے، جو رائی الثیرافی میں کر دی گئی۔ کعبہ ہڈی ہے جو پٹلی اور قدم کے جوڑ کے دونوں طرف ابھری ہوئی ہے۔ جوڑ کا ترجمہ ہڈی کی (پالانی و مٹلی) جگہ کا نام کعب نہیں ہے دیکھو الکعبی حنیفہ کا

ملہ مکار و میں لا جاتا ہے میں جب بھی بائیں کے پاس گیا میں نے اس کے پاؤں پڑے یعنی اگر اس کے پاؤں بائیں موزوں کے نیچے تھے تو بائیں کو پڑا اور موزوں کے اندر تھے تو موزوں کو چھوا اگر شبہ کیا جائے کہ اس وقت موزوں کا کرنا چاہئے اور ذکر نہ کیا جائے تو کوئی قرینہ ایسا نہیں جو فقہین پر دلالت کر رہا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اتنے زیادہ قراتوں میں خود غرض ہو تو دونوں پر مکمل کرنے کی صورت نکالنا چاہئے کہ دونوں پر عمل کرنے کی صورت توں میں سے ایک صورت یہ بھی ہے کہ دونوں کا وقت اور حالت جدا جدا قرار دی جائے اس وقت نہ تو دونوں مائلوں کا ضروری ہے اور نہ کسی قرینہ کی ضرورت ہے دیکھو آیت **وَلَا تَقْرَؤُنَّ حَتَّىٰ يَخْضَعُوا** میں دو قراتیں آئی ہیں اول **يَخْضَعُوا** دوسری **يَخْضَعُوا** پہلی قرات کے وقت قرابت کا جواب اس وقت ہو گا جب جلیں پورے دس دن قیام اور دس دن کے بعد طہارت ہوئی ہو اور دوسری قرات اس وقت ہوگی جب جلیں دس دن سے کم میں ختم ہو گیا ہو اگر شبہ کیا جائے تو پھر اس کے موزے پہنچے پھر اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بہت ہی کم تھا تو ہمارے لئے یہ قول قائل تسلیم ہے۔

حضرات کا اقرار عقول ہے اور ثابت ہو گیا ہے کہ یہ دونوں بزرگ بھی باقی محدث کے موافق ہو گئے تھے۔ وہ حضرت عائشہ کا قول تو صحیح مسلم میں شریح بن ابی ہاشم کی روایت سے اس کی تفصیل اس طرح آئی ہے شریح نے کہا میں نے ام المومنین سے سونوں پر مسح کے حلقہ دریافت کیا فرمایا تم میں ابی طاہب سے جا کر پوچھو وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کرتے تھے ہم نے حضرت علیؑ سے جا کر پوچھا حضرت علیؑ نے فرمایا رسول اللہ نے مسافر کے لئے تین دن تک رخصت اور معیم کے لئے ایک شب روز کی عید مقرر فرمائی ہے۔ روایہ ابو ذر و ابو الرزہ بن حباب و ابن عباس نے بھی مسح خضین کے جواز کے حلقہ حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے فرمایا مجھے پرواہ نہیں کہ سونوں پر مسح کیا جائے یا نہ کیے کی پشت پر۔ یہ قول سراسر غلط ہے اس کی کوئی اصل نہیں بعض لوگ رولوی ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ وہاں کو میں استرے۔ یہ بات اہل قول تو سونوں پر مسح کرتے سے میرے نزدیک بہتر ہے۔ یہ روایت بھی بالکل غلط ہے حفاظ حدیث نے اس کی ضرورت کر دی ہے۔

مسئلہ :- سونوں پر مسح کرنے کی عید :- مسافر کے لئے تین شب روز اور معیم کے لئے ایک رات :- ان ہے۔ حضرت ابو بکرؓ کی حدیث ہے کہ مسافر کو تین روز (تک) مسح کرنے کی اجازت اور معیم کو ایک روز کی اجازت ای گئی ہے بشرطیکہ طہارت کے بعد سوزے پینے ہوں۔ روایہ ابو الرزہ بن حباب و ابن خرمہ و ابن جابر و ابن الجوزی و ابو الشافعی و ابن ابی شیبہ و ابی نعیم و ابو داؤد و ابی یوسف نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام شافعیؒ نے یہ نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔

حضرت مغیرہ بنی حدیث جس کا ذکر اوپر پہنچا ہے، اس کا یہ بھی ہے کہ میں نے عرس کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں حضورؐ کے سوزے ابراہیمؑ اور فریاد رہنے دو طہارت کی حالت میں میں نے ان کے اندر پاؤں ڈالے ہیں۔ ابن جوزی نے حضرت علیؑ، حضرت عقیل بن عباس، حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت عمر بن ابی امیہ حمیری، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت خزیمہ بن ثابتؓ کی احادیث تحقیق میں نقل کی ہیں اور ہم نے مدار الاحکام میں ترتیب دو ان کو یہاں کیا ہے ان احادیث میں حدیث مسح کا ذکر ہے۔ امام مالکؒ معیم کو تو مسح خضین کی اجازت ادا نہیں دیتے اور مسافر کو اجازت دیتے ہیں تو اس کے لئے کسی حدیث کی نص میں نہیں کرتے امام مالک کے مسئلہ کے خلاف احادیث مذکورہ ثبت ہیں۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وضو میں ترتیب دو توانی شرطاً نہیں بلکہ امام شافعیؒ، امام احمد اور امام مالک کے نزدیک ترتیب شرط ہے اور توانی (تیم) بغیر وقت کے (دعویٰ) بھی امام مالک کے نزدیک ضروری ہے۔ امام شافعیؒ کا قدیم قول بھی یہی ہے۔ ہم اپنے مسئلہ کے ثبوت میں کہتے ہیں کہ آیت کے اندر وا کے ساتھ عطف آیا گیا اور وا کے ترتیب پر دالالت نہیں کرتا نہ توانی کا مضمون اس کے اندر آتا ہے۔ صرف جمعیت کے لئے دوا کی وضع ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا میں تمہیں غسل دے دو گا تا کہ تم اس پر اس میرے لئے ناقض الطہارت ہے۔

تینوں اماموں نے حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کا پانی منگو کر ایک ایک بار وضو کیا اور فرمایا یہ وضو ہے۔ جو (اشکو ضو) کے لئے اللہ اس کی نافرمانیوں فرماتا ہے (ہر عضو کو دو بار وضو کیا اور فرمایا یہ) (میں) وضو ہے جو ایسا وضو کرے گا اللہ اس کو دو ہر "جر دے گا۔ پھر آپؐ نے تین تین بار وضو کیا اور فرمایا یہ میرا اور تمہارا ہے۔ پہلے پھر وہ وضو کا وضو ہے روایہ ابو داؤد و ابی یوسف۔

صورت استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ترتیب دو قول کے ساتھ وضو کیا ہو گا۔ ورنہ یہ ہونا چاہئے گا کہ وضو میں بعد از ترتیب دو قول فرض ہے اور جب حضور ﷺ نے ترتیب دو قول کے ساتھ وضو کرنے کے بعد فرمایا کہ اس وضو کے بغیر اللہ تمہارا نہیں قبول فرماتا تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ دونوں امور فرض ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ ابو ذر و ابن عباسؓ نے استدلال غلط ہے (۱) حضرت ابی بن کعبؓ والی حدیث کی سند میں ایک رولوی زید بن ابی انورؓ ہے جس کو ہم نے صحیح دور ابو ذر و ابن عباسؓ نے ضعیف الحدیث قرار دیا ہے۔ روایتی حدیث کی سند میں ایک رولوی عبد اللہ بن عمروؓ ہے جو صحیح کے نزدیک صحیح اور بخاری کے نزدیک مستر الحدیث ہے۔

دوسری حدیث حضرت ابن عمرؓ کی ہے جس کی سند میں سیب بن دراج ضعیف روایت ہے۔ (۲) اگر ترتیب و توالی کے وجہ پر استدلال بصورت مذکورہ قائم کیا جاتا ہے تو ہم بھی اس کے قویٰ کے لئے اسی طرح کا استدلال قائم کر کے کہہ سکتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو و انہیں طرف سے کیا ہو گا یا نہیں طرف سے سواک کی ہوگی یا نہ کی ہوگی ناک جھڑی ہوگی یا نہ جھڑی ہوگی۔ ہر حال رسول اللہ ﷺ کا فعل بول ہو گا یا بول نہ ہو دونوں صورتیں وجہ کی ہیں تاہم بعد میں سواک یا عدم سواک تاک کی صفاتی یا عدم صفاتی دونوں میں سے کوئی امر واجب ہو جائے گا (۳) حدیث کی اصل مراد یہ ہے کہ ایک ایک مرتبہ وضو کرنا کافی ہے اس سے کم کا کوئی اور وجہ نہیں مگر ایسا بھی نہیں کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرے گا۔

وجہ ترتیب پر حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے بھی استدلال کیا جاتا ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو شخص برتن میں وضو کرنا پانی لے کر نکلی کرے اور ناک میں پانی ڈال کر ناک جھڑے اس کے منہ اور ناک کے ہاتھ کے گناہ پانی کے ساتھ جھڑ جائیں گے، پھر وہ نہ وضو کرے گا تو پھر گناہ پانی کے ساتھ ڈال دھوئی کے بالوں کی نوکوں کے ساتھ جھڑ جائیں گے، پھر وہ نہ وضو کرے گا تو وہ بالوں کے گناہ پانی کے ساتھ بہ کر پانی کے ساتھ جھڑ جائیں گے، پھر اللہ کے حکم کے موافق سر پر مسح کرے گا تو سر کے گناہ پانی کی نوکوں سے پانی کے ساتھ بہ جائیں گے، پھر حکم خدا کے مطابق دونوں ٹخنوں تک پاؤں دھوئے گا تو دونوں قدموں کے گناہ پانی کی نوکوں سے پانی کے ساتھ بہ کر نکل جائیں گے۔ دوسرے مسلم حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث لفظ، پھر کے ساتھ آئی ہے اور پھر کا لفظ ترتیب کے لئے ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تو اس طریقہ کو بیان کرنا مقصود ہے جو وضو کرنے والا عام طور پر اختیار کرتا ہے اور حضرت گناہ کی شدت دینی مقصود ہے یہ نہیں ثابت ہو سکتا کہ اگر ترتیب وضو نہ ہو جائے تو ایسے وضو سے نماز بھی نہیں ہوتی بلکہ اس سے قویٰ بھی نہیں ثابت ہو سکتا کہ ترتیب فوت ہو جائے تو مغفرت بھی نہ ہوگی۔

توالی کو ضروری قرار دینے والوں نے ایک حدیث سے استدلال کیا ہے ایک شخص نے نماز کے لئے وضو کیا اور قدم کی پشت پر ناخن براہر جگہ دھوئے سے وہ بھی رسول اللہ ﷺ نے دیکھ کر فرمایا دوبارہ جا کر اچھی طرح وضو کر دو۔ شخص نے یہی کیا اور وضو کیا پھر نماز پڑھی۔ یہ حدیث امام احمد اور ابو داؤد نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے اور مسلم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان کی ہے لیکن میں حدیث میں بھی کوئی ایسی چیز نہیں جس سے توالی کا واجب ہونا معلوم ہو تاہم، کیونکہ اچھی طرح وضو کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو جگہ دھوئے سے رو گئی ہے اس کو دھو کر وضو کی تکمیل کر لو دوبارہ وضو کرنے کا حکم اس سے مستند نہیں ہوتا۔ بنی امام احمد کی روایت کے یہ الفاظ کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ نے اس کو دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔ اس روایت کی سند میں ابن ابی نعیم ضعیف روایت ہے۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ حضورؐ کی بیویوں میں سے کسی بیوی کا بیان ہے کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا لیکن اس کے قدم کی پشت پر درہم برابر خشک نشان تھا جس پر پانی نہیں پچھا تھا رسول اللہ ﷺ نے ملاحظہ فرما کر اس کو دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔ اس حدیث کی سند میں بھی ضعف ہے اس میں ایک راوی ابی نعیم ہے جو بدلتی ہے جب تک کسی دوسرے کی تائید حاصل نہ ہو اس کی حدیث صحیح نہیں۔ توالی ضروری نہ ہونے پر حضرت ام ایوبہؓ کا وہ بیان دلالت کرتا ہے جس میں ام ایوبہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے غسل کی حالت بیان کرنے کے بعد میں فرمایا پھر آپ اپنی جگہ سے ہٹ گئے اور وہاں قدم دھوئے۔ روایات بخاری۔

امام مالکؒ نے تابعی کی روایت سے بیان کیا اور امام شافعیؒ نے الام میں امام مالکؒ کے حوالہ سے اس کو نقل کیا ہے کہ حدیث کے باوجود حضرت ابن عمرؓ نے وضو کیا اس سے میں ایک جگہ وضو کی نماز کیلئے آپ کو بلا دیا گیا اس وقت آپ کے وضو کی تکمیل (میں صرف دونوں قدموں کا فرض) (سج کر) باقی رہ گیا تھا آپ فوراً لوگوں کے ساتھ نماز کی جگہ پر چلے گئے پھر (وہاں پہنچ کر) دونوں سوزوں پر سج کیا یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ (بانی اعضاء سے) کہ وضو کرنا تکلیف ہونے کے بعد حضرت ابن عمرؓ نے پاؤں دھوئے تھے۔

ابو ہریرہؓ روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دھوکہ کھائے وہ ناک (بھی) چھوڑے۔ جو ایسا کرے گا۔ مجھ پر ہوگا نہیں کرے گا تو کوئی ہرج نہیں۔ پھر وہ احادیث میں سے۔ ہم اللہ پر مٹنے کی کرنے ناک میں پانی ڈالنے اور ناک بھانڈے سے کا جب ثابت کیا جاتا ہے اگر ان کو صحیح میں بھی لیا جائے تو لام ابو حنیفہ کے مسلک پر ان سے وجوب ثابت نہ ہوگا کیونکہ قرآن پر حدیث سے زیادتی لام اعظم کے نزدیک درست نہیں آپ کے نزدیک زیادتی صحیح کے حکم میں ہے (اور حدیث قرآن کو منسوخ نہیں کر سکتی) کیونکہ قرآن کا مقصد توحید ہے کہ چاروں اہل کان و شہادہ پر اسے کر لے (باتھ سنا پاؤں دھوئے اور سر کا مسح کر لے) تو وضو ہو گیا اس وضو سے نماز صحیح ہے (اور حدیث کا کھنکھایا ہوگا کہ صرف ان چار کو یاد کرنے سے وضو نہیں ہو جاتا) ایسے وضو سے نماز صحیح نہیں ہوگا صرف چار کا حکم حدیث نے منسوخ کر دیا اور حدیث آحاد سے قرآن کو منسوخ قرار دینا صحیح نہیں ہے واللہ اعلم۔

..... فصل ﴿﴾

وضو میں مندرجہ ذیل امور سنت ہیں (۱) نیت (۲) پستھوں تک تین بار شروع میں ہاتھ دھو (۳) کلی کرنا (۴) ناک میں پانی سرسنا (۵) ناک بھانڈا نہ دوںوں مثل تین بار دھوئے جانے والے عضو کو تین بار دھوا جائے (۷) سر کا مسح ایک بار کیا جائے (۸) ترتیب (۹) پھر توبلی کے ساتھ وضو کیا جائے۔

حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے جب درخواست کی گئی کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کی طرح ہم کو وضو کر کے بتائیں تو آپ نے پانی کا برتن طلب کر کے بول دوںوں ہاتھوں پر اس سے پانی ڈالا پھر دوںوں ہاتھ دھوئے پھر کلی کی اور ایک ہاتھ سے ناک میں پانی ڈالا دوسرا تین مرتبہ کیا، پھر تین بار چھو دھو ہاتھوں پر اس سے پانی ڈالا پھر تین تک دوںوں ہاتھ دھوئے پھر سر کا مسح کیا دوںوں ہاتھ کو چھپے لے گئے اور آگے کی طرف لائے پھر ٹخنوں تک دوںوں پاؤں دھوئے پھر فرمایا رسول اللہ ﷺ کا وضو اسی طرح تھا۔ متفق علیہ۔ دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور ناک بھانڈی۔ تین چار پانی سے تین بار۔ حضرت علیؓ کی حدیث اس طرح ہے آپ نے تین کھانیں کیں۔ تین مرتبہ ناک میں پانی سر کا اور تین مرتبہ چھو دھو ہاتھوں پر اس سے پانی ڈالا پھر تین تک دوںوں پاؤں دھوئے پھر کھڑے ہو گئے اور وضو سے پہلے پانی کھڑے ہو کر پانی پھر فرمایا میں چاہتا تھا کہ تم کو رسول اللہ کے وضو کا طریقہ دکھا دوں۔ روا الترمذی والقیس۔

دوسرے نقل نے لکھا ہے کوئی حدیث ایسی نہیں آئی جس میں یہ آیا ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور ان تینوں امور (نیت، ترتیب، توبلی) میں سے کسی کو ترک کر دیا (معلوم ہوا کہ تینوں امور سنت ہیں حکام شافعی کا ایک قول ہے نور لام احمد کا بھی مسلک ہے کہ سر کا مسح تین بار کی سنت ہے۔

حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن زیدؓ، حضرت سلمہ بن اکوعؓ، حضرت انسؓ، حضرت سہل بن جہلؓ، حضرت یزید بن عتبہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت کردہ احادیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر کا مسح ایک بار کیا (اس سے معلوم ہوا کہ تین بار مسح کرنا سنت نہیں ہے)۔

لام احمد نے حضرت عثمانؓ کی اس روایت سے تین مرتبہ مسح کی سنت ہونے پر استدلال کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے تین تین بار وضو کیا۔ روا ابونعیرہ کی اور وضو میں اعضاء کا دھونا بھی داخل ہے اور سر کا مسح بھی (حضرت علیؓ کی ایک روایت بھی اسی طرح آئی ہے۔ روا الترمذی۔

ہم کہتے ہیں تین تین بار وضو کرنے سے مراد ہے دھوئے جانے والے اعضاء کو تین تین مرتبہ دھونا اور وضو نہ پانچاں کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ کی روایت کردہ تمام صحیح احادیث ایک مرتبہ سر کا مسح کرنے پر دلالت کرتی ہیں۔ لیکن حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی روایت میں جو آیا ہے کہ وضو کیا اور سر کا اور دوںوں کانوں کا مسح کیا تین بار تو اس سے مراد یہ ہے کہ باطنوں کو سر کے آگے چھپے تین بار لے گئے ہر بار جدید پانی کے استعمال پر یہ لفظ دلالت نہیں کرتا اور صرف چند بار ہاتھ بھرنے سے تین بار مسح کرنا

ثابت نہیں ہوتا۔ نیز حدیث پہلی کے چند دہائیہ بھیجے گئے تو ایک ایسی سچا کہ جائے گا یوں تو حضرت عبداللہ بن زبیر کی حدیث میں
میں ہے کہ آپ دونوں ہاتھ پیچھے کر کے گئے، پھر ایک سر کے اگلے حصہ کی طرف لائے پھر گدے کی طرف لے گئے پھر گدے کو
اوپر لائے جہاں سے شروع کیا تھا۔ (مکتوں میں) کو چند سر پہنچ کر وہ نہیں کہا (۲۰)۔

(۲۰) دونوں کا دل ایک ہی جگہ ثابت ہے۔ حضرت ابولہب کی روایت ہے کہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دونوں ہاتھ سر کا
اندر ہیں حضور پر گھیر کر رکھنا آپ ہار کرتے تھے اور پاؤں کا سر بھی کرتے تھے۔ (رواہ احمد، مصابح المسلمین)۔ یہ حدیث وہام سنائی
روایت کر دی گئی ہے۔ حضرت مقدم بن سعد کی روایت میں عرض حدیث ہے کہ حضور ﷺ وضو کیا اور دونوں انہماک کاٹوں لگے
سورۃ فاتحہ میں داخل ہوئے۔ (رواہ بخاری)۔ اس باب حضرت علیؓ نے وضو کیا اور سر گدے کی طرف لگا کر فرمایا: رسول اللہ ﷺ وضو
کی طرف تھا۔

ایک شہید:۔ کتبہ حدیث میں کانٹوں کے منہ کا ذکر نہیں آیا
جواب:۔ حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت علیؓ کی روایت میں آیا ہے کہ وہ کانٹوں کا وہی صنف دونوں
حدیث ثابت ہے۔ اگر دوسری حدیث میں بھی آیا تو اس سے بھی ثابت نہیں ہو سکتی۔ لیکن اس کے بعد جب حضور ﷺ
کاٹوں کو سر کا ایک حصہ فرما دیا تو پھر سر کے منہ کے ذکر کے بعد کانٹوں کے منہ کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں رہتی اس لئے
اکثرت سازیت میں کانٹوں کے منہ کا ذکر نہیں آیا۔

(۱۱) کہ جس میں انبیاء سے غبار کرنا بھی سنت ہے۔ حضرت عیسیٰ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پختہ میں سب سے
غبار کر لیتے تھے۔ (رواہ ترمذی، ابی داؤد، ابن جریر، ابن ماجہ، ابن حبان، دارمی، ابن خضامہ)۔ اس حدیث میں حضرت انسؓ کی
حدیث بھی آئی ہے جس کو ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم نے نقل کیا ہے اور انہماک نے اس کو بھی کہا ہے۔
(۱۲) کہ دونوں ہاتھ سر کا ایک حصہ فرما دیا تو پھر سر کے منہ کے ذکر کے بعد کانٹوں کے منہ کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں رہتی اس لئے
اکثرت سازیت میں کانٹوں کے منہ کا ذکر نہیں آیا۔

فصل

بسم اللہ کے ساتھ وضو کرنا مستحب ہے۔ بسم اللہ کہنے کی احادیث ہم لوہور پر کر چکے ہیں اور تمام احادیث میں اس پر
ہے۔ (ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم، ابن ماجہ، ابن حبان، دارمی، ابن خضامہ)۔ اس حدیث میں حضرت انسؓ کی
حدیث بھی آئی ہے جس کو ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم نے نقل کیا ہے اور انہماک نے اس کو بھی کہا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ جس قدر کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرنا چاہتا تھا تو پھر سر کا ایک حصہ فرما دیا تو پھر
سر کے منہ کے ذکر کے بعد کانٹوں کے منہ کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں رہتی اس لئے اکثرت سازیت میں کانٹوں کے منہ کا ذکر نہیں آیا۔

وضو سے غبار کرنا مستحب ہے۔ (ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم، ابن ماجہ، ابن حبان، دارمی، ابن خضامہ)۔ اس حدیث میں حضرت انسؓ کی
حدیث بھی آئی ہے جس کو ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم نے نقل کیا ہے اور انہماک نے اس کو بھی کہا ہے۔

ایک شخص نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ وہ وضو کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو اپنے سر کے منہ کے
اوپر لگاتے تھے۔ (ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم، ابن ماجہ، ابن حبان، دارمی، ابن خضامہ)۔ اس حدیث میں حضرت انسؓ کی
حدیث بھی آئی ہے جس کو ابن ماجہ، ابن جریر، ابن ابی نعیم نے نقل کیا ہے اور انہماک نے اس کو بھی کہا ہے۔

واجب نہیں۔ ہمارے نزدیک دونوں میں فرق یہ ہے کہ غسل میں جہدات مبالغہ کے ساتھ ہونی چاہئے۔ دوسری اس کی ضرورت نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جہد کو خوب صاف کرو۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو جہد سے دیکھا جس نے غسل جہد میں ہاتھ براہِ جہد چھوڑ دی جس پر پانی نہ پہنچے تو اللہ اس کے ساتھ گیا اور لاڈلے سے اس کے گلے حضرت علیؓ نے فرمایا: وہ جس نے اپنے ہاتھ سے دشمنی کر لی ہے۔ روایات اور روایات کے ساتھ وائے جہد کے بعض علماء نے کہا کہ اس حدیث کو سو قوف قرار دینا صحیح ہے (مروءۃ کے مکتبہ طبع)۔

یہ کہتے ہیں اللہ راوی نے اس کو مرفوع کیا ہے اور اللہ کی توفیق سے کہہ رہا ہے کہ جہد کو سو قوف مرفوع کے علم میں چینی طور پر ہے، کیونکہ خطاب آخرت کا اندازہ اس سے نہیں کیا جاسکتا (وہی کے بغیر اس کا علم نہیں ہو سکتا اور وہی صرف جہد کے پاس آتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے وہی تو اللہ کی توفیق سے کہہ رہا ہے کہ جہد کو سو قوف قرار دینا صحیح ہے (مروءۃ کے مکتبہ طبع)۔

حضرت ابویوسفؒ کی مرفوع روایت ہے کہ غسل نہایت لمبے لمبے کرتے ہیں کہ ہر دھو کے نیچے جہدات ہوتی ہے۔ روایات ابن ابی اسحاقؒ کی سند از ضعیف ہے۔ صاحبین میں رسول اللہ ﷺ کے غسل کی کیفیت کے بیان میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا پھر آپ ﷺ کا بیان میں داخل کر کے کہ اس سے بالوں کی جڑوں میں خال کرتے تھے۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ انہوں نے غسل میں سے حلق کر کے رسول اللہ ﷺ سے روایات لیں۔ حدیث میں ہے پھر خوب سے پھر تک کہ بالوں کی جڑوں تک پہنچی ہو جائے۔ روایات مسلم۔ اس حدیث کی ایک روایت حضرت ابوہریرہؓ کی بھی ہے جس میں آیا ہے جب پانی مل جائے تو غسل کو طویل کر دیا۔

مسئلہ :- بیان مانا چھوڑ کر نزدیک واجب نہیں ہے۔ اب ہم اللہ کے نزدیک واجب ہے۔ جہد کی روایت یہ ہے کہ اللہ سے خشیت نفسیہ فرمایا ہے اور تقصیر (دھونے کا معنی) سے پانی بہاؤناش کا مفہوم اقتضائے خدا ہے۔ حضرت جبریلؑ روایت کرتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر میں پندرہ بار پانی لے کر سر پر ڈالوں پھر اس کے بعد تمام بدن پر پانی بہاؤں۔ ضعیف طبعہ۔ غسل کی کسی حدیث میں کوئی ایسا نہیں ہے جو ہاتھ سے جہد پر لاف کرے۔

مسئلہ :- بڑے ہاتھ بال (پانی) کو جتنی کھو لادوں بالوں کی ٹھیں دھو دھو عورت پر واجب نہیں یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ مرد عورت ہر ایک کے لئے بڑے ہاتھ بال کھولنا اور ٹھیں دھونا واجب ہوتا کیونکہ غسل میں طہارت میں مبالغہ کرنا واجب ہے (اگر یہ حکم مرد عورت دونوں کے لئے ہے)۔

نہیں (ٹھیں دھونے اور بہت بال نہ کھولنے کے مسئلے کی حدیث حضرت ام سلمہؓ والی اور گزر چکی ہے (اور نفس کو قیاس پر ترجیح حاصل ہے)۔ امید ہے کہ میرا بیان ہے حضرت عائشہؓ کو اطلاع ملی کہ حضرت جہادؓ کی عمر جو لوگوں کو علم ہے۔ بڑے ہاتھ جب غسل کریں تو سر والے بال کھول لیں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: عمر جو لوگوں کو علم ہے کہ ہم کیوں نہیں ایسے ہیں اور رسول اللہ ﷺ ایک بار تو نے غسل کرتے تھے تو سر میں پانی ڈالنے سے زیادہ میں لوہہ لگی نہیں کرتی تھی۔

مردوں کے لئے ٹھیں دھونے کا حکم ساتھ نہیں ہے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بال کے نیچے جہدات ہوتی ہے۔ اس لئے تم بالوں کو دھو کر جلد کو خوب صاف کرو۔ روایات اور روایات کے ساتھ وائے جہد کے بعض علماء نے کہا کہ اس حدیث صرف مالک بن روايت ضعیف ہے اس کا لاف عادت میں دہرے پر ہے اور عادت بہت زیادہ ضعیف ہے اور بعض نے کہا یہ حدیث صرف مالک بن روايت سے مسامحہ ہے اس طرح معین بن منصور نے روایت یونسؓ کی مرسل بیان کیا ہے۔ ابن جوزی نے کہا یہ صرف ابوہریرہؓ کا قول ہے (یعنی سو قوف حدیث ہے) پھر حال یہ حدیث مرسل صحیح ہے یا سو قوف صحیح مرفوع نہیں ہے لیکن مرسل بھی بہت ہے۔ خصوصاً اس کی تائید کسی حدیث سند یا اثر سے ہو رہی ہو۔

﴿..... فصل﴾

فصل میں نیت اور قوی سنت ہے اور دونوں پاؤں کو چھوڑ کر باقی وضو کرنا بھروسہ پر پانی پہنا بھر فصل کی جگہ سے ریت کر پاؤں وضو بھی سنت ہے۔ غسل کی نیت میں اختلاف تھا ہے جو وضو کی نیت میں ہے۔ اور قوی رسول اللہ ﷺ سے دوائی غسل سے ثابت ہے۔ پانی اور کمر کا سنون ہو حضرت سموت کی حدیث سے ثابت ہے۔ حضرت یونس نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے غسل کا پانی رکھ رکھ کر آپ نے غسل بنا کر کیا اور ان ابرتن کو بائیں ہاتھ سے جھکا کر انہیں ہاتھ پر پانی ملا بھر تین بار دونوں ہاتھ وضو کر کے سر پر تین بار ملا بھر پانی پر پانی ملا بھر دہانتا ہٹ کر دونوں پاؤں وضو کرے۔ متفق علیہ۔

فائدہ :- اگر بدن پر نجاست حقیقہ لگی ہو تو اس کو دور کر دیا بسبب ہے اس لئے شخص کی سنتوں میں اس کا اثر نہیں کیونکہ کیا ہے جس طرح مٹو کی سنتوں میں تنہا دیکر نہیں کیا گیا۔ شہنشاہ باقی بدن کو دھو کر اس کی کوئی دھوئیں لکھنے سے مٹو نہیں ہوئی۔

وَأَن لَّكُم مَّا تَصَدَّقُونَ عَلَى سَبْعٍ مِّائَةٍ مِّنَ الْخَيْطِ الْمُرْسَلِ ۚ وَاللَّيْسُ لَكُم مِّنْهُ عِلْمٌ شَيْءٌ ۚ وَأَمَّا قِسْمُ صَدَقَاتِكُمْ فَأُولَٰئِكَ لِيهِمْ عِلْمٌ ۚ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

طیبت کی مستحضر اور جوہرہ و ابیہ کا کہہ دینا

لور اگر تم جڑ پونیا

حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی رنج سے کہو یا تم بیروں سے لگے ہو اور اس کے بعد تم کو پانی نہ ملے تو پکڑ دھن سے تم اس طرح کر لو کہ اس زمین سے اپنے چروں کا اور پتھروں کا مس کر لو اس کی تفسیر سورت نساء میں ہو چکی ہے اس جگہ لفظ ویشہ ذمہ سب باقی رہی ہے جو سورہ نساء میں ہے۔ لغوی نے لکھا ہے کہ لفظ سہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ چروے اور باتھوں کا مس مٹی سے ہونا چاہئے۔ میں سمجھتا ہوں کہ لفظ سہ کی قول اس وقت صحیح ہوگا جب سہ میں مٹی کا لفظ نہیں ملے گا لے لیا جائے اور امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ زمین کی مٹی سے جو چیز بھی ہو اس سے تمہیں اس وقت صحیح ہوگا جب اس پر مٹی ہو (اگر اس پر مٹی نہ ہو تو اس سے تمہارے دست نہ ہوگا)۔

اس کے متعلق امام غزالیؒ کہہ دو قول آئے ہیں (معنی ہو) ضروری ہے یا صرف بعض عرش سے ہو ناکافی ہے خواہ اس پر خاک نہ ہو، ہم کہتے ہیں سن کی اصل حقیقی وضع ابتدا کیلئے ہے۔ تب حیض یا یقین کیلئے ہو، تو (مجھ کی سستی ہے جو) قرینہ کا محتاج ہے۔ علامہ تفسیر المیزان فی تفسیر القرآن نے لکھا ہے کہ بعض فقہاء شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ مین کی اصل وضع تب حیض کیلئے ہے تاکہ اشتراک کے قول کی طرف رجوع نہ کرنا پڑے (یعنی تب حیض کیلئے تو اس کی اصل وضع ہے اب اگر ابتدا کیسے بھی اصل وضع ضروری جائے گی تو وضع حقیقی میں اشتراک ہو جائے گا اور یہ ضابطہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اشتراک کا قول نہ اختیار کیا جائے) لیکن اس عالم کا یہ قول درست نہیں۔ تمام ائمہ لغت کا اتفاق ہے کہ مین کی اصل وضع ابتداء عادت کیلئے ہی ہے۔ (انہی کا نام)۔

یہ کون درست ہیں۔ اس سے پہلے اس کے بارے میں سوچا جا چکا ہے کہ یہ کونسا ہے۔ یہ کہ بجائے لفظ من کے لفظ بعض کا لانا جس تہہ رخ ہو اور اس جگہ ایسا نہیں ہو سکتا۔ نسبت کا مطلب یہ ہے کہ چرواہوں پر لاوہا نوحوں پر اپنے ہاتھ پھیر کر۔ رخ کا یہی مفہوم ہے۔ کسی یہ کلام پر لاوہا نوحوں کی ضرورت نہیں (ہاں بین کو تہہ رخ کے لئے کہا جائے تو یہ مطلب ہو گا کہ مستعد طلب سے رخ شروع کر دینی حسیہ پر ہاتھ پھیر کر اس پر ہاتھ رکھ کر چرواہوں پر لاوہا نوحوں پر۔ یہ معنی بالکل صاف ہیں۔)

۱۔ عصفیہ کے گھونگے مسخمت ہو آئی ہیں لفظن دین العاکر یا بمن ابتر اکبر سے کوئی عرب بھی سوائے تعبض کے اور کچھ سنی نہیں سمجھتا۔

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مذکور مثالوں میں تعجب کا مفہوم محض عقلی قرینہ سے سمجھ میں آ رہا ہے لفظ میں سے یہ مفہوم نہیں ہو گا کیونکہ مراد اس طرح ہاتھ پیر کا کہ نل یا مانی یا مٹی سے مسح کی ابتداء کی جائے لفظاً چاہتا ہے کہ ان چیزوں سے

جو بیعت کے وقت رسول اللہ ﷺ نے ان سے لیا تھا کہ تم علی ہو یا قرآنی دل چاہو نہ چاہو بہر حال اطاعت کریں گے۔ حضرت عباد بن صامت کی روایت سے یہ حدیث بخاری اور مسلم نے نقل کی ہے۔ یاد رکھیں مراد ہے جو کلمۃ اللہ (گمانی ہوال رات) میں رسول اللہ ﷺ نے انصار سے لیا تھا جس کو بخاری و مسلم نے بیان کیا ہے یا وہ مشرقِ مروجے جو حدیث کے مقام پر سب نے کیا تھا اس حدیث کا یہاں آیاتِ قرآنی میں بھی آیا ہے۔

محبوب اور متاعِ حق کے نزدیک وہ جتنا ہی مراد ہے جو قدرتِ آدم کو آدم کی پشت سے نکالنے کے بعد سب سے اللہ نے لیا تھا۔

وَأَتَعَاذُ بِاللَّهِ

رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ

ہے، یعنی دلوں کے اندر جو جتنی برے خیالات پیدا ہوتے ہیں ان سے بھی اللہ واقف ہے کی ہری اعمال کا قزو کر ہی کیا ہے، اس آیت میں (فلان ایمان وصالح کے لئے) کفر و معصیت کے لئے عید عذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَاذَنْبُوا أَلْوَسَ مَا أَذْنَبُوهَا ۚ وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أَلْوَسَ مَا أَذْنَبُوهَا

پوری پابندی کرنے والے، انصاف کے ساتھ شہادت دینا کرنے والے ہو، یعنی خود اپنی ذلت اور دوستوں کے خلاف بھی عدل اور سچائی کی شہادت دینے کے لئے کھڑے ہو جائے۔

لوہر کسی خاص نوگوں کی عداوت تم کو اس پر باعث نہ

ہو جائے کہ تم ہل نہ کرو۔

جَزْمٌ نَوْرٌ اجْتِرَاءٌ مَلَأَ حُجْرَتَهُ لَا يُهْبِئُهُ اِجْرَاءُ كَرَاهَاتِهِ كَمَلَا (آدموس) اس جہد لایختر من اپنے اندر اہل ہوتے آوار،

اور یہ سمجھنے کرنے کا مفہوم ہر کہتا ہے اس لئے لفظ عقل کے بعد جو حرف جز (علی) آتا ہے اسکا استعمال یحضر مسی کے بعد کیا گیا ہوگا

یہ مطلب ہوا کہ مشرکوں سے جہادی سخت عدالت تم کو ان اسیر و آمادہ نہ کر دے کہ فن کے سلسلہ میں تم بدل کو چھوڑ دینا چاہو۔

جد جواز سے آگے بڑھ کر مشرکوں کے ساتھ ایسی حرمتیں کرنے لگے جو تمہارے لئے ناجائز ہیں مثلاً مفتوں مشرک کے مال، مکان

ہمنا مشرتوں کی عورتوں کو مل کرنا (جائزہ) کی خیریت لگائی کہ ہے سے معافی کو توڑ دے غیر۔

انصاف کرو، یعنی راجہ کی شہادت پر وجود کی ممانعت نہ کرو۔ بالاکہت میں کردی گئی تھی لفظ اعدیوں

۱۔ اس کی مزید تاکید کر دی۔

ہوا قریب بے نقوی

کامیاب ہو گیا ہے۔ لیکن اللہ کے ناپاک بندہ کو اس سے کہیں زیادہ پوری باتیں یاد ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اللہ کی رحمت میں ہر شے ممکن ہے۔

عرب سے مصالحت ہو جائے اور یہاں پر جو مسلمانوں کی ہمدردی کو سب سے پہلے

اور اللہ سے ڈرو یعنی ماسکرات و منہسات کے عمل و ترک میں اللہ سے ڈرتے رہو۔

ایک ایسے حکم پر عمل کرو جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے زیادہ اہم سمجھو۔

دے گا، اس جملہ میں (نیکیوں کے لئے) وعدہ و ثواب اور (بدوں کے لئے) وعید و عذاب ہے، اس حکم کی تعمیل پر تو اس وجہ سے

کہ ہمیں آیت کے مخاطب مشرک ہیں لہذا اس آیت کے مخاطب یہودی یا صرف عدل پر زور دینے والے اور آتش انقام کو بجانے کے

لے غم کی تھرپو کر دیا محمد

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْجَنَّةَ مُغْفِرًا وَأَزْوَاجًا عِظِيمًا ⑤

لائے اور نیک کام کئے ان سے اللہ بخیر و بے گمان کئے گئے: دلوں کی مغفرت ہو گی اور ان کو بڑا اجر ملے گا۔

اور جن لوگوں نے (ساتھ)

وَكَانَ مِنْكُمْ مَنْ يُبَايِعُكَ عَلَى مَا تُبَايِعُ النَّاسَ عَلَى مَا يَكُونُ لَهُمْ عَاقِبَةٌ خَيْرٌ لِمَنِ كَانَتِ الْغَالِبَةُ عَلَيْهِمْ

ہے (نظر کیا اور نکلنے کی بات وہی ہوتی ہے۔ یعنی کبھی روزے سے نکلنے ہوں گے۔ کلام خداوندی کا اسلوب ہے کہ ایک فرق (گروہ) کے عہد (کافر) کے بعد دوسرے فرق (گروہ) کے ساتھ کلمہ کر کے ہے (قرآن نہ کرنا بالمشائیں یعنی اسلوب پیش نظر رکھا گیا ہے)۔

نوحی نے اپنے سلسلہ مند سے عباد، مکر مہ، کبھی اور امین بشیر کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت منذر بن عمر ساعدی کو کہا اے امین! وہاں کی میں (انصار کے) انصاروں میں سے ایک فاسق تھے حسب الحکم کے لوگ تھے اور بنی عامر بھیجا ہے منذر وہاں تھے جو کھانی والی دولت میں (انصار کے) انصاروں میں سے ایک فاسق تھے حسب الحکم کے لوگ تھے اور بنی عامر کے ایک چشمہ پر جس کا نام میر معون تھا بنی عامر میں سے مقابلہ ہوا (بنی عامر نے فریب کیا اور سب کو قتل کر دیا چاہا) اور لڑائی ہو پڑی، نتیجہ میں حضرت منذر اور آپ کے ساتھی شہید ہو گئے صرف تین مسلمان بچے جو کم شدہ و خوش ذراعت تھے گئے ہوئے تھے ان تین میں سے ایک عمرو بن امیر حمیری تھے یہ بات دیکھ کر ان تینوں کو اندیشہ پیدا ہو گیا کہ کچھ پرندے آسمان پر چکر کاٹ رہے ہیں اور ان کی چوڑیوں سے خون کے قطرے زمین پر گر رہے ہیں یہ سنا دیکھ کر ایک صاحب بولے اہلے ساتھی قتل کر رہے تھے۔ یہ کہہ کر اپنی جماعت کی طرف دوڑ کر گئے دوڑتے ہوئے پلٹ پڑے راستہ میں ایک آدمی سے مقابلہ ہوا اور دونوں میں لڑائی ہونے لگی آخر ایک ضرب مسلمان کے کاری گئی تو انہوں نے آسمان کی طرف سر اٹھایا آنکھیں کھولیں اور فرمایا اللہ اکبر رب العالمین کی قسم میں جنت میں داخل ہو گیا دوسرے دونوں ساتھی بھی موت پڑے ان کا مقابلہ بنی سلیم کے دو آدمیوں سے ہوا (بنی سلیم بنی عامر کی ایک شاخ تھی) ان دونوں آدمیوں نے اپنا سب بنی عامر سے مایا تو دونوں مسلمانوں نے ان کو قتل کر دیا، مگر واقعہ میں بنی سلیم اور رسول اللہ ﷺ کا ایک مناجادہ ہوا کہ چکا تھا، جس کی وجہ سے بنی سلیم والے ان کو کافر سمجھ کر قتل کر دیا، حضرت علیؓ نے حاضر ہوئے (خون بہاؤ کر کے) و جبرہ نہ تھا اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں خون بہا ہوا تھے حاضر ہوئے (خون بہاؤ کر کے) و جبرہ نہ تھا اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ اور حضرت عتبہؓ بن رافعؓ کو ساتھ لے کر کعب بن اشرف (یہودی) اور بنی نصیر کے پاس تشریف لے گئے تاکہ ریت تو اُترنے میں ان سے مال ادا ہو سکے کیونکہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے معاہدہ کیا تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں میں لڑائی نہ ہو گی اور (اگر مسلمانوں کو ضرورت ہوئی تو خون بہاؤ کر کے) تم ہم سے آکر مسلمانوں کی مدد کریں گے رسول اللہ ﷺ کا مطلب سمجھ کر یہودیوں نے کہا، ہاں ابو القاسم اس وقت کیا ہے کہ تم ہم سے آکر اپنی ضرورت مانگو، بیٹھو۔ اول ہم تم کو کھانا کلائیں گے پھر جو کچھ مانگتے ہو وہ دیں گے رسول اللہ ﷺ بٹھ گئے۔ یہودیوں نے باہم مشورہ کیا اور کہا کہ اگر (ﷺ) جس قدر آج چاہو گے فریب آئے ہیں آئیں دے دیتے قریب بھی آئیں گے، ہاں وقت اگر کوئی ہو تاکہ اس مکان کی چھت پر چڑھ کر لوہے سے تھم پر ایک پڑا پتھر کرار (توڑا) پیشہ کے لئے ہم کو سکھ مل جائے، عروہ بن حشاہ نے کہا ایسا میں کر لوں گا چنانچہ وہ ایک بڑی پتھر کے پائے پر کھڑے ہوئے، مگر اللہ نے یہودیوں کے ہاتھ باندھ دیئے اور جبرئیلؑ نے آکر رسول اللہ ﷺ کو خبر دی کہ حضور ﷺ مدینہ کو لوٹنے کے لئے روانہ ہوئے، پھر حضرت علیؓ کو بلا کر فرمایا تم اپنی جگہ سے نہ ہٹا کر میرے رشتہ میں سے کوئی شخص چھوڑے پاس آکر مجھے دریافت کرے تو کہہ دینا کہ وہ مدینہ کو گئے ہیں حضرت علیؓ نے حکم کی تعمیل کی، یہی بات کہ ایک ایک کر کے سب ساتھی نکل آئے اور رسول اللہ ﷺ کے پیچھے پیچھے آئے۔ اس پر امت ذلیل ہلائی ہوئی۔

اے اہل ایمان اپنے لیے اور اللہ کے لئے جو بے ایمان کو چاہو
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا آلَ زَكَرِيَّا إِيمَانًا تَتَذَكَّرُونَ
اگر وہ یہ پورا قصہ محمد بن اسحاق اور ابن جریر اور ابن سعد نے ذکر کیا ہے، اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ سلام بن مسعود نے یہودیوں کو اس حرکت سے روکا تھا کہ انہوں نے اگر تم لیا کر دے تو ان کو اطلاع ضرور مل جائے گی کہ تم نے معاہدہ کو توڑ دیا یہ معاہدہ کی خلاف ورزی ہے، اے ایمانہ کرو۔

صورت میں بھی خفیہ کا مستحق ہو گا۔ کھوئے روپیہ میں بھی فضلی اور خفیہ دونوں ہے۔ بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ حق کے اہل میں خالص ایمان نہیں ہے بلکہ کھوئے روپیہ کی طرح کفر وفاق سے ملودہ ہے۔

یَحْيٰى قَوْلَ الْكَافِرِ عَنْهُمْ اَصْحٰبُهَا (تو میرے لئے خداوندی ملائے گا کوئی ایک جگہ سے بنائے گا۔ تحریف سے مراد بعض علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے توصات کو بدل ڈالنا ہے۔ بعض کے نزدیک توجیہ کرنا (یعنی الفاظ کے حلقہ معنی بیان کرنا)۔

وَسْتَوْحِطُوا لِلْذِّكْرِ وَآيَاتِهِ ۚ

اور جو نصیحت میں کوئی کئی تھی اس کا ایک کامل حصہ بھول گئے۔ بھول جاتے سے

مرکب ہے چھوڑ دینے میں توبہ کے بعد اور بغیروں کی زبانی جو اتباع محمدی کا حکم دیا گیا تھا۔ اس کو بھی سراسر اکل نے ترک کر دیا۔ یہ مطلب ہے کہ نبی نامہ اکل نے نصیحت کے اس حصہ کو ترک کر دیا جو نبی کا حکم دیا ہے۔ اس طرف کو اتباع موسیٰ کا حکم دیا ہے۔ پھر انہوں نے اس کو ترک کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اس زمانہ کے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے اتباع کا حکم دیا۔ تو نہ دوسرے اس کو ترک کر دیا۔

تحریر کو پسند مصلحان کو بیحد ماضی ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تحریف نہیں پر رتبہ تہمتی نہیں پہلے ہوا
اور تحریف اس کے بعد۔

بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا کہ تحریف کرنے کی خواہش کی وجہ سے ان علوم کو بھول گئے جو ان کو پڑھنے لکنا تھا۔
 نے الزہد میں حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے: میں خیال کرتا ہوں کہ آدمی کتنا کرے گی کی وجہ سے اس علم کو بھول جاتا ہے جس سے اس کو کوافیت ہوتی ہے پھر آپ نے یہی نصیحت علامہ قرطبیؒ

وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ
اور آپ کو کئے دن ان کی کسی نہ کسی خیانت کی اطلاع ہوتی رہتی ہے۔
خائینہ پر وزن فاعل بمعنی معذور ہے جیسے کا ذکر (معنی کذب) اور لا عینہ بمعنی امن کا یہ فعل اپنے فاعلی معنی پر قائم ہے جو اس کا
موصوف محذوف ہے جیسے خیانت کا رد یا خیانت کرنے والی طبیعت یا خیانت والی حرکت۔ ایوں کہا جائے کہ خائینہ میں ہا، مبالغہ
کی ہے۔ معنی وہ خیانت کار۔

وہ شخص کہ جس کی تعمیر تمام بنی اسرائیل کی طرف راجع ہے تو وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود وہاں پہلے گزرمے، دلی اور
 طرابلس کا فلاح جس طرح معائنہ کو شامل ہے اسی طرح خیر کو بھی یعنی خیر اور عدل کی بن کی عبادت میں داخل ہے اس کے برسر بھی
 اپنے زمانہ کے خیر میں سے عدل کی طرف ہے ہیں اور یہ بھی آپ سے عدل کی طرف رہتے ہیں۔ ان ایسویوں کی خیانت سے مراد
 ہے عبادہ کی خلاف ورزی اور حضور ﷺ کے خلاف شرکوں کی ادا اور رسول اللہ ﷺ کو قتل کرنے کا ملو کہ اور نہ چاہتا ہو خیر۔
 اگر ان میں سے کوئی شخص نہیں انہوں نے خیر نہیں کیا یہ وہی ٹیکو کا گرو تھا
 وَاللّٰہُ فَاکِلُ اَرْوَاحِنَا

جو حضرت موسیٰ کے عہد نبوت میں خیمہ وقت پر ایمان لایا۔ پھر حضرت عیسیٰ کے دور میں عیسیٰ کی تصدیق کی اور رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو آپ پر ایمان لے آیا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ **اَلْاَفْلَاقُ لَا کَاِسْتِثْنَاءَ جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ یَسْرِ** سے ہے یعنی تمھوڑے لوگوں کے دلوں کو ہم نے سخت نہیں کیا۔ قریہ حشر کا لفظ ہے کیونکہ دلوں کے سخت ہو جانے کا سبب نقص عقل کو قرار دیا گیا ہے اور جتنی شخص لوگوں میں سے کوئی بھی قدامتِ قلب سے منہ پھری ہو سکتا۔

فَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ
پس آپ ان سے درگزر کیجئے اور پہلو پھیر لیجئے یعنی من سے کچھ تعرض نہ کرو اور ان کی حرکت کا موازنہ نہ کیجئے بلکہ ان سے وہی سلوک کیجئے جس کا اللہ نے حکم دیا ہے۔ یہ حکم منو حکمِ قرآن کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حکمِ خدا اور جب و اولاد و درگزر کا حکم اس جرم کی مزا سے دو برابر جو خاص رسول اللہ ﷺ کی ذات سے متعلق رکھتا تھا یعنی آپ کی ذات کو دکھ دینے اور لڑکھ نقل کرنے کا جو جرم من سے سزا دیا ہے اس سے درگزر نہ کیجئے۔

بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ اگر یہ توبہ کر لیں اور ایمان لے آئیں یا معاہدہ کر لیں اور جزیہ

ہمارے تفسیر تہجد ہے کہ آپنا یعنی محمد ﷺ جوت ہو گئے۔

قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ

میں نے آپ کو ایک اور رسول بھی بھیجا ہے جو کتاب کی بہت باتیں جن کو تم چھپایا کرتے تھے محمول کر تمہارے سامنے بیان کر رہا ہے یعنی تورات و انجیل کی صراحتیں جو تم چھپا کر رکھتے تھے مثلاً آیت رح اور محمد کے اوصاف کا بیان جو تورات میں مذکور تھا اور محمد کے متعلق نبیادت جو انجیل میں مذکور تھی یہودی اور عیسائی پوشیدہ رکھتے تھے۔

وَيَقُولُوا عَنْ كَيْفِ

اور بہت امور (یہودی اور عیسائی چھپاتے تھے مگر کوئی دینی بحث ان پر موقوف نہ تھی ان کی طرف سے اعتراض کر لیا ہے ان کو تمہارا بیان کرتا رہا یہ مطلب ہے کہ بہت سے اہل کتاب سے دور گزر کر تاپے ان کے جرم کا مولفہ نہیں کرتا۔

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ

اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی ہے اسلام۔ کوئی شبہ نہیں کہ اللہ کی طرف سے تمہارے پاس نور آپنا نور سے مراد رسول

وَكَاتِبُهُ يُبَيِّنُ

نور لکھام کو واضح کرنے والی یا کلمے ہوئے منورہ اہل کتاب بھی آگئی۔ کتاب سے مراد قرآن ہے یہ بھی اوستا ہے کہ نور سے مراد بھی قرآن ہی ہے۔ اور کتاب متین کا عطف ضمیر ہی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی ذات مقدس در قرآن مجید دونوں فقر کی ہر کیوں کو دور کرنے والے تھے اس لئے دونوں کو نور فرمایا۔

يُضِيئُ بِهَا اللَّهُ مِنَ الْأَنْبِيَائِ

جو اللہ کی خوشنودی کے درپے ہو گا۔ اللہ اس (کتاب اور رسول اللہ ﷺ) کے ذریعہ سے اس کو تارے گا۔ یہی ضمیر واحد کی ہے لیکن مراد تنبیہ ہے، کیونکہ دونوں کا اہل ایک علیا ہے یا علم میں ایک کی طرح ہے۔

سُورَةُ التَّوْحِيدِ

سماعتی کے راستے۔ یعنی اللہ کے عذاب سے محفوظ رہنے کے راستے بعض علماء نے کہا اسلام اللہ کا نام ہے اور اس کے راستے اس کے احکام و اصول ہیں جو اللہ کے قریب تک پہنچانے والے ہیں (یعنی اللہ اپنے قرب تک پہنچانے والے ضابطے اور احکام ہمارے گا)۔

وَيُخَوِّضُهُمْ فِي الْوَيْلِ

اور اپنے اور اندر نور توفیق سے (فکر کی) ہر کیوں سے اور حق کو سیدھا راستہ دکھا دے گا۔ یعنی اللہ تک پہنچانے وال سیدھا

رستہ چاہیگا، سیدھے راستے سے مراد ہے اسلام۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ الْبَيِّنَاتُ قَدْ الْوَارَتْ اللَّهُ هُوَ الشَّهِيدُ

مرسم میں سے دو قطعہ کا فر ہو گئے۔ یہ قول فرقہ یعقوبیہ کا تھا جو اللہ اور مسیح کے اتحاد کا توکل تھا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اتحاد کا مراد یہ تھا کہ کوئی بھی نہ تھا لیکن فرقہ یعقوبیہ باوجود توحید کا توکل ہونے کے عقیدہ کو کھتا تھا کہ مسیح کے اندر الوہیت تھی اس لئے

ان کے عقیدہ پر اتحاد لازم آتا تھا جس کو رد کی جہالت واضح کرنے اور عقیدہ کی خرابی ظاہر کرنے کے لئے تعجب و عقیدہ کو عقیدہ کی شکل میں دیکھ کر فرمایا یعنی وہ ہیں سے اُمر ہے وہ اللہ کو اللہ کہتے تھے مگر مسیح کے اندر الوہیت ہونے کے قریب پر اللہ کا مسیح ہونا لازم آتا ہے اس لئے قول خود ہن سے اتحاد کا فراموش کیا جائے۔ مگر اللہ اور مسیح کا ایک ہونا لازمی نتیجہ نکلے گا اس لازمی نتیجہ کو فرقہ یعقوبیہ

کا عقیدہ صرف حق کی جہالت واضح کرنے کے لئے قرار دیا گیا۔

قُلْ لِمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْغَيْبِ هُوَ الْغَيْبُ وَهُوَ فِي الْأَرْضِ

چھپتا ہے۔ آپ کہہ دیں کہ اللہ اگر چاہے تو اس کی ممان اور تمام اہل زمین کو ہلاک کر دیتا ہے تو کون ایسا شخص ہے جو اللہ سے ان کو دور نہ بھیج سکے۔ یعنی دوسری مخلوق کی طرح مسیح اور ان کی ماں بھی اللہ کے بندے تھے۔ دونوں

۱۔ اول زبرجی صورت میں زمین متمدنی ہو گا یعنی روشن کرنے والی اور دوسرے تہذیب کی صورت میں لازم ہو گا۔ یعنی دوسری ہوالی۔

محسوس ممکنات میں سے تھے حدوث کی صفت لانا میں بھی محسوس ایک ہی دوسرا ایسا تھا دونوں قابلِ تاء تھے کوئی بھی اللہ کی قدرت سے باہر نہیں تھا اگر خدا ان کو جادہ ہلاک کر دیتا چاہے تو دوسری مخلوق کی طرح زمین بھی برباد کرنے کی طاقت نہیں۔
وَلَا يَكْفُرُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ الَّذِي يُدْخِلُ فِي السَّاعَةِ مَنَاسِكَ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ذَلِيلًا

یہ خدائی قیامت کا لمحہ جو کچھ (جس طرح) وہ چاہتا ہے پیدا کرتا ہے بغیر سابقہ مادہ کے بھی پیدا کرتا ہے جیسے آسمان و زمین کو (بغیر سابقہ مادہ کے) محض عدم سے (جو خود میں لایا اور غیر محسوس کے مادہ سے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور صرف زہر سے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے حوا کو آدم سے پیدا کیا اور صرف مادہ سے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے عیسیٰ کو مریم سے پیدا کیا اور مردادہ کے جوڑے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے اکثر جانوروں اور انسانوں کو پیدا کرتا ہے۔

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۵﴾
اور اللہ کے قابو میں سب کچھ ہے زندہ کرنا بھی اور مرد دینا بھی، پس ظاہر الا اعتبار ممکن کا احتمال ایسی ہستی سے کس طرح ممکن ہے جو سب پر قادر اور سب کی مالک اور سب سے اعلیٰ و بالا ہے، محمد بن اسحاق نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ نعمان بن حنی اور عمری بن عمرو اور شمس بن عدی یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کچھ گفتگو کی۔ حضور ﷺ نے بھی ان کو جواب دینے اور اسلام کی دعوت دینے کی کوشش کی اور اللہ کے عذاب سے ڈرایا۔ اس پر یہ یہودی بھی عیسائیوں کی طرح کہنے لگے کہ محمد (ﷺ) تم ہم کو کس چیز سے ڈراتے ہو، بخدا ہم تو اللہ کے بیٹے اور چھپتے ہیں (وہ ہم کو عذاب کیسے دے گا) اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَقَالُوا كَذِبُ الْأَوَّلِينَ وَالْأَوَّلِينَ خَلَقُوا اللَّهُ وَآدَمُ الْبَشَرِ ﴿۶﴾
ان کے چھپتے ہیں بعض علماء نے لکھا ہے ان کی اس قول سے مراد یہ تھا کہ اللہ آپ کی طرح ہم پر مطلق دھرم رکھتا ہے اور ہم لولاد کی طرح اس کے مقرب اور بلا واسطہ تعلق رکھنے والے ہیں۔

ابراہیم علی نے کہا یہودیوں نے تو ریت میں گھسا دیکھا تھا میرے علماء کے بیٹے انہوں نے احمد کے لفظ کو اپنا کر کے لفظ سے بدل دیا اور یوں کہنے لگے کہ اللہ نے ہم کو اپنی ہودیشیز میں ہی لولاد قرار دیا ہے گویا ہمارا آپ صرف خدا ہے اسی لئے وہ اپنے کو اللہ کی لولاد کہتے تھے۔ بعض علماء نے کہا انہو اللہ سے ان کی مراد یہ تھی کہ ہم اللہ کے پیغمبروں کی لولاد ہیں (ہم کو عذاب کیسے پہنچا) بعض نے کہا کہ عزیز اور سچ کو وہ خدا کے بیٹے کہتے تھے اور خود عزیز و سچ کے گرد میں ہونے کے مدعی تھے (اور جو گرد میں داخل ہو اس کو اپنی گردوں کی طرف منسوب کر دیتا ہے) اسی لئے وہ اپنے کو اللہ کے بیٹے کہتے تھے جیسے ابو الجہلیب عبد اللہ بن زہیر کے گرد کو جنیوں کا گرد کہا جاتا ہے۔

قُلْ لَّيْسَ بِي بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۷﴾
آپ کہہ دیجئے (اگر تمہارا لگنا صحیح ہے) تو پھر اللہ تم کو تمہارے لگناؤں کی پاداش میں عذاب کیوں دیتا ہے۔ یعنی باب توانی بول دو کہ عذاب نہیں دیتا اور اللہ تم کو عذاب دیتا ہے دنیا میں بھی اس نے تم کو قید و نذر اور سزا کا عذاب دیا اور آخرت میں بھی تم کو آفرار ہے کہ چند روز کے لئے تم کو دوزخ کا عذاب دیا جائے گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۸﴾
(تم اللہ کے بیٹے و بھتیجے نہیں ہو) بلکہ دوسرے آدمیوں کی طرح آدمی ہو واللہ کے پیچھے آگے ہوئے ہو تم کو بھی سزا دی جائے گی۔

يَعْلَمُ مَنَاسِكَ السَّاعَةِ وَالْآخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ذَلِيلًا ﴿۹﴾
عذاب کر دے گا اور محسوس کو چاہے گا (تو تمہارے آساف) عذاب دے گا۔
اور اللہ ہی کی حکومت ہے آسمانوں کی اور زمین کی اور ان دونوں کے درمیان کا تخت کی۔ ملک اور مخلوق ہونے میں سب برابر ہیں اور مملوک ہو کر بیٹے ہونے کے متعلق ہے (یعنی مملوک نہیں ہو سکتا) اس فقرہ میں تنبیہ ہے کہ عزیز و آزاد عیسوی بھی بیٹے نہیں ہو سکتے۔

وَلَا يَخِيءُ الْمُتَضَيِّعِينَ ﴿۵﴾ اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانا ہے یعنی ہر شخص کی واپسی اللہ ہی کے پاس ہوتی۔ وہی سب کو اعمال کے مطابق بدلہ دے گا۔ اس ختم میں (نیکو کار لوگوں کیلئے) ثواب کا وہ دار (بدکار منکروں کے لئے) عذاب کی دھمکی ہے۔ محمد بن اسحق نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں کو اسلام کی دعوت اور ترغیب دی۔ حضرت سعد بن جبلیؓ کی روایت سے حضرت سعد بن عبد اللہؓ نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دور بخدا اتم ضرر پہنچنے پر کہ حضور ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ بعثت سے پہلے تو تم حضور ﷺ کا سمت ذکر کیا کرتے تھے اور آپ کے اوصاف بیان کیا کرتے تھے اس کے جواب میں رسول اللہ بن حرمہ اور وہب بن یسودہؓ نے ہم نے تم سے یہ نہیں کہا تھا اور موسیٰ کے بعد اللہ نے کوئی کتاب نہیں اتاری اور نہ کسی شخص کو موسیٰ کے بعد پیغمبر بنا کر بھیجا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴿۶﴾ اے کافر! کتاب دار! پیغمبر آیا تمہارے پاس آپ کا اپنی محمد ﷺ۔ جو کھول کھول کر تم سے (ہدایت کی علامات اور دین کے احکام) بیان کر رہا ہے۔ علامات ہدایت اور شریعت دین مفعول ہے جس کو ظاہر الفہم ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا ہے یاوں کہا جائے کہ مفعول کی ضرورت ہی نہیں ہے اس وقت ترجمہ اس طرح ہو گا جو تمہارے سامنے اظہار کر رہا ہے۔

عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ایسے وقت میں کہ رسولوں کا سلسلہ موقوف تھا علیٰ فَتْرَةٍ کا تعلق جملہ کتب سے ہے یعنی رسول محمد ﷺ ایسے وقت آئے کہ مدت سے پیغمبر نہیں آئے تھے اور وہی کا سلسلہ منقطع ہو چکا تھا۔

أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ وَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿۷﴾ یعنی خدا کو یہ امر پسند نہ تھا کہ تم (قیامت کے دن) بطور عذر کہہ سکو کہ ہمارے پاس تو کوئی بشارت و نذر (پیغمبر نصیحت کرتے اور اللہ کے احکام پہنچانے کے لئے) آیا ہی نہ تھا (اس لئے ہم نے تصور ہیں) اِنَّا قَوْلُ اُ سے پہلے لا مفعول ہے یعنی تاکہ تم (مندر و بدالایات قیامت کے دن) نہ کہہ سوا (اللہ کے ثواب کی نیکو کاروں کو) نہ تو پیغمبر ہی دینے والا اور (بدکار منکروں کو اللہ کے عذاب سے) ڈرانے والا گیا۔

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۸﴾ اور اللہ ہر بات پر قابو رکھتا ہے۔ جس کی وہ تواتر و حکم و پیغمبر بھی بھیج سکتا ہے جیسے موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان چہرہ سویا مترہ سویر کی مدت میں ایک ہزار نبی بھیجے۔ ابن سعد اور دیگر بن بکر اور ابن عساکر نے کہی یا قول لکھا ہے کہ موسیٰ بنی اسرائیل اور عیسیٰ کی والدہ سریرت عمرق کے درمیان ایک ہزار سات سو برس کا فاصلہ تھا اور دونوں ایک جہت سے نہیں تھے لیکن حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کے موالدہ سے لکھا ہے کہ موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان پندرہ سو برس کی مدت ہوئی۔

ابن عباس حاتم نے موالدہ امش لکھا ہے کہ موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان ہزار پیغمبر ہوئے۔ اور سلسلہ نبوت موقوف ہونے کے زمانہ میں بھی پیغمبر کو بھیج سکتا ہے۔ جیسے عیسیٰ کے بعد مدت اندھنی پیغمبر کو نہیں بھیجا (نہ کہ عیسیٰ کو بھیجا۔ ابن عساکر اور ابن عباس حاتم نے موالدہ قواد لکھا ہے کہ دونوں کے درمیان سو برس کا فاصلہ ہوا لیکن عبد الرحمن بن عبد بن حماد اور ابن جریر نے تصریح مکرر قواد کہوں نقل آیا ہے کہ حضرت عیسیٰ اور موسیٰ کے درمیان پانچ سو برس کی مدت ہوئی اور عیسیٰ کے بعد سو سے حضور ﷺ دو کوئی پیغمبر نہیں آیا۔

اہمیت میں احسان کا ذکر ہے کہ حضور ﷺ کی بعثت اس وقت ہوئی جب وہی کے آثار و آثار میں بیکے تھے اور پیغمبر کی حیاتی ضرورت تھی تو اللہ نے احسان کیا کہ اپنے پیغمبر کو مبعوث فرمایا۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اپنے آباء و اجداد سے کہ میں تم سے زیادہ قربت رکھتا ہوں انبیاء علیائہم السلام میں میں نے کسی (شریعہ) مختلف ہیں اور دین سے کابلجہ۔ یہ اور یہ فرما کے درمیان کوئی اور پیغمبر نہیں ہو رہا اور اللہ کی ہر مسلم فی الجہاد۔

لَوْ قَالَ مُؤْمِنِي لَقَوْمٌ
لَقَوْمٌ ذُرِّيَّتِهِ عَلَىٰ آبَائِهِمْ
لَوْ (پاکو) جب مومن نے اپنی قوم (یعنی اسرائیل) سے کہا تھا۔
اے میری قوم! واللہ کے احسان کو یاد کرو جو تم پر اللہ نے کیا ہے۔

لَوْ جَعَلَ فِتْنَاكَ الْمُلْكَ لَفَسَدَ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَئِنْ كُنْتَ تُدْرِكُ الْيَوْمَ الْأَوَّلَ لَلْأَمْرُ فِيهِمْ هَذِي هَذِي ۚ

وَجَعَلَهُ قُلُوبًا مِّنَ الْأَعْيُنِ

اور تم کو بھی تمہیں سے یا جسملے اندر بادشاہ بنائے، غریبوں کے بعد نبی اسرا اہل میں، بکثرت بادشاہ ہوئے، آخر جب حضرت یحییٰ کو انہوں نے قتل کر دیا اور حضرت عیسیٰ کے قتل کے دور ہے ہو گئے تو حسلہ طو کیت تم ہوں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ طوک سے نو کروں چاکروں والے سردار مر لو ہیں۔ قنادر کا قول ہے کہ سب سے پہلے نبی اسرا اہل نے ہی خدمت چاکر اور نوکر چاکر کہنے کا دستور نکالا پہلے کسی کے خدمت چاکر نہیں ہوتے تھے۔

امین الیہا تم نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اسرائیل میں اگر کسی کے پاس خادم چوہا یا مور سواری ہو تو اس کو بادشاہ کہا جاتا تھا۔ زید بن اسلم کی مرسل روایت، حضرت ابو سعید کی مرسل روایت کی تائید میں آئی ہے۔ عبد الرحمن بن علی کا بیان ہے میرے سامنے ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کچھ سوال کیا تھا اور عرض کیا تھا کہ اہم خرماء و مہاجرین میں سے ہیں یہی ہے حضرت عبد اللہ نے فرمایا کیا تیری بیوی ہے جس کے پاس تو رہتا ہے، اس نے کہا جی ہاں! فرمایا کیا تیرا مکان ہے جس میں تو رہتا ہے اس نے کہا جی ہاں! حضرت عبد اللہ نے فرمایا پھر تو تو غنی ہے اس شخص نے کہا میرا تو ایک خادم بھی ہے۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا پھر تو بادشاہ ہے۔

اور تم کو وہ کچھ دیا جو (تمہارے زمانہ میں) کسی کو نہیں دیا۔
 ﴿۵﴾ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِهِٖ وَسَلِّمْ

یَقُولُوا ادْعُوا إِلَهُكُمْ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ
 اَرْضِ مَقْدَسٍ مِنْ مَوْجُودِ لَوْ حَالِ طُورٍ هُوَ ضَعْفُكَ كَ النَّزْدِكِ اِلْيَا لَوْ بَيْتِ مَقْدَسٍ، عَكْرَمَهُ لَوْ سَدَنِي كَ النَّزْدِكِ لَمْ يَحْـ اَلْجَنِي
 كَ النَّزْدِكِ دَمْشَقِ قَلْبَيْنِ لَوْ لَدُنْ كَ كَاجِ حَصْدٍ۔ لَوْ تَادَا كَ النَّزْدِكِ پُورِ اَمَلِكِ شَامٍ۔ حَقَرَتْ كَعْبُ كَا بِيَانِ بِهْ كَ شَمِ لَ اَللّٰهِ كِ
 بَهْمِي هُوَ كِي كَتَابِ (مَعْنٰی تَوْبَتِ) مِشْرِ پُرْجَا تَحَا كَ شَامِ اَللّٰهِ كِي زَمَانِ كَا تَزَانِ۔ بِهْ لَوْ شَامِ كَ رُسَبِ دَا لَ اَللّٰهِ كَ بَنَدُوں مِشْرِ تَوْرَانِ
 مِشْرِ مَقْدَسِ كَسَنِي كِي وَجْهِي بِهْ كَ لَوْ مَعْدُورِ اَنْبِيَا كِي قَرْمَا كَا لَوْ لَعَلِ اِيْرَانِ كَا مَسْكُنِ بِهْ

یعنی جس میں داخل ہونا اللہ نے تمہارے لئے لکھ دیا اور فرض کر دیا ہے۔ جیسے نماز اور روزہ

وَلَا تَنْتَهِوا عَنِ آذَانِكُمْ فَتَنْتَعِبُوا خَيْرٌ مِنْ ۖ

بعض علماء نے آیت بالا کا مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے لوح محفوظ میں لکھ دیا کہ لوح مقدس تمہارا منکس ہو گا۔ اس قیصر پر ایک شرط کو حذف یا تباہ کر دیا جائیگا اگر تم ایمان لے آؤ اور اطاعت کرو تو اس صورت میں اللہ نے لوح محفوظ میں لوح مقدس کا تمہارے لئے ممکن ہو گا لکھ دیا ہے۔ شرط کو حذف کر لو دینے کی ضرورت اس لئے ہے کہ جب نبی اسرائیل نے بافرمانی کی تو اللہ نے فرمایا: **إِنَّمَا مَعْصِيَتِي بِذَلِكَ هِيَ تَمْنَنُ فَرَأَيْتُمْ كَيْفَ كُتِبَ عَلَيْهِ** (یعنی اگر معصیت نہ کرے تو وہ اخلہ لازم تھا اور لوح مقدس کا اس منکس ضرور ہو جاتا لیکن معصیت کی وجہ سے لوح نہ لکھو ان کے لئے حرام کر دی گئی)۔

یہ بھی (اردو) آیتوں میں سوافقت کی شکل ممکن ہے کہ لنگم میں خطاب فرمایا بروبر اسر اکل کو ہولور علیہم ہم میں
عمر جاف انور کی طرف فہ اجہ ہو (یعنی فرمایا بروبر اول کے لئے اسر اکل کا ممکن ہو تاہم ہوجائے ہولور یا فرماؤں کے لئے اس کو

حرام کر دینا چاہیے یا یوں کہا جائے کہ حرمت داخلہ چالیس سال تک بھی اور عرصہ سے مروجہ کی چالیس سال کی مدت ہے۔ بھر مدت مذکور ختم ہونے کے بعد ان کا ممکن بنادیا گیا۔

ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ کتبہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ نے وہ زمین تم کو بخش دی ہے اور تمہارے لئے مقرر کر دی ہے (تم کو ضرور ملے گی) لکھنے نے کہا کہ حضرت ابراہیم جب گوہ لبنان پر چڑھے تو ان سے اللہ نے فرمایا اور انکو روز افزاں ملک تمہاری بنکھائیے وہ درحق مقدس ہے اور تمہاری اولاد کی میراث ہے (تمہاری اولاد بقدر حد نذر زمین کی وارث ہوگی)۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ اللہ نے حضرت موسیٰ سے وعدہ کر لیا تھا کہ ارض مقدسہ کا تم کو اور تمہاری قوم کو ورثہ بنا دیا جائے گا۔ ارض مقدسہ سے مراد سرزمین شام بھی پہلے وہاں مقررہ خاتم کعبانی آیا تھے، فرعون کے کام سے فراغت کے بعد جب بنی اسرائیل مصر میں جا کر سکونت پذیر ہو گئے تو اللہ نے ان کو اور علاقہ شام کو جانے کا حکم دیا، اور یہاں ارض مقدسہ بھی اس علاقہ میں ایک ہزار آبادیاں تھیں اور ہر ہستی میں ہزار بارغ تھے، میں کہتا ہوں شاید ہزار سے مراد کثیر تعداد ہے کوئی مضمین حد دراز نہیں ہے اور اللہ نے فرمایا موسیٰ میں نے اس زمین کو تمہاری مسکن اور قریہ قرار دیا، مقرر کر دیا ہے تمہارا ملک اور وہاں کے باشندوں سے جبر کر دیا، میں تم کو ارض عنایت کر دوں گا اور اپنی قوم میں سے ہر دوسرا بطور نمائندہ جن لوہر سبط کا ایک نمائندہ ہو جو اپنی قوم کی طرف سے فیصلہ عظیم الٰہی کا مدد دلو، وہ چنانچہ موسیٰ نے (ہارہ ہمدردی جن کے لئے اور بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر چلے گئے، جب ارضیہ کے قریب پہنچے تو سرداروں کی حلاش احوال اور فراہمی مظلومت کے لئے کر رہا کو روک دیا، راست میں ان کی ملاقات ایک شخص سے ہوئی جو اپنی جہد قوم میں سے تھا، اس کے ہاتھ میں ایک ۳۳۳ سوا تھ تھا اور اس میں سورج گر کے پانی بنا کر تاتھا اور قصر مسند سے چھٹیاں پکڑ کر سورج کی نگاہ کے سامنے لے جا کر بھون کر کھایا، یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ پانی جب اتار دیا جاتا تھا کہ تمام ساتواں اس میں ڈوب جاتی تھیں تو صبح بن حق کے زانو سے پور نہیں آتا تھا یہ شخص میں ہزاروں جیا آخر حضرت موسیٰ کے ساتھ سے اللہ نے اس کو پاک کیا، جس کی صورت یہ ہوئی کہ موسیٰ کے لشکر کے برابر صبح پہاڑ کا ایک پتھر اٹھا کر لایا تاکہ موسیٰ کے کل لشکر پر ڈھالک دے (اور اس طرح سب کو پتھر کے نیچے ادا دے لیکن اللہ نے ایک ہند کو مسئلہ کر دیا، ہند بنے پتھر کی پٹن میں اپنی چونچ سے سورج گر دیا اور پتھر صبح کے سر میں ٹھس کر کر دیا، جس کی وجہ سے صبح کو زمین پر گر گیا، اسے میں موسیٰ نے سامنے سے آگے اور صبح کو زمین پر گر دیا اور لپٹا تو لٹ کر دیا، حق صبح کی میں کا نام تھا وہ حضرت آدم کی بیٹی بھی اور ایک جریب زمین میں بیٹھتی تھی۔

غرض یہ کہ سرداروں کی جب صبح کے ملاقات ہوئی اس وقت اس کے سر پر لکڑیوں کا ٹھکانہ تھا اور اقتدار سرداروں کو پکڑ کر اس نے نیند میں اٹھا لیا اور اپنی بیوی کے پاس لے جا کر زمین پر بکھیر کر کہا کچھ تو یہ لوگ ہم سے لڑنا چاہتے ہیں میں ان کو اپنے پاؤں سے دبا کر پیسے ڈالتا ہوں۔ بیوی نے کہا میں ان کو چھوڑ دو تاکہ جو کچھ انہوں نے پہنا دیکھا ہے اس کی اطلاع جا کر اپنی قوم کو دیں۔ صبح نے بیوی کا قول مان لیا۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ صبح سب کو آستین میں بھر کر بلا شاد کے پاس لے گیا اور اس کے سامنے لے جا کر بکھیر دیا۔ بادشاہ نے حکم دیا واپس لوٹ جاؤ اور جو کچھ تم نے دیکھا اپنی قوم سے جا کر کہہ دو (ان کے ملک کے پھلوں کی یہ حالت تھی کہ) انگوروں کا ایک خوشہ کی تختہ پر رکھ کر پانچ آدمی اٹھائے تھے اور ایک ادا کے دانے اگر نکال لئے جائیں تو (پچھلے میں اتنا برا خطا ہو جاتا تھا کہ پانچ آدمی اس میں جاتا تھے۔

میں کہتا ہوں صبح بن حق کا جو تذکرہ بنوئی نے لکھا ہے اس میں بہت سی عجیب و غریب باتیں ہیں۔ علماء حدیث نے اس خرافات کا انکار کیا ہے۔ صرف اتنی بات ضرور تسلیم کی گئی کہ اس درت قامت قوم میں صبح سب سے بڑا اور قوی الجیش شخص تھا۔ سردار قوم تہ اور بھی اور طاقتور تھے۔

سردار بنی اسرائیل جب لوٹ کر حضرت موسیٰ کے پاس پہنچے اور واقعہ بیان کیا تو آپ نے حکم دیا اس بات کو لوگوں

کے سامنے ظاہر نہ کر بلکہ کسی سپاہی کو اطلاع نہ دیا اور نہ سب پست ہمت ہو جائیں گے لیکن حضرت موسیٰ کے حکم کے خلاف
سوائے دو شخصوں کے سب نے اپنے عزیزوں اور قرابت و دروں سے بات کہہ دی کہ صرف یہ شیخ بن نون بن افرام بن یساف
اور کلب بن یقاف نے کسی سے کچھ نہیں کہا یہ شیخ تو حضرت موسیٰ کے خدام خاص تھے اور آیت فَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا میں لفظی سے
مراد یہ شیخ ہی ہیں اور کلب موسیٰ کے بہنوئی مرحوم حضرت عمران (بخیرو موسیٰ) کے شوہر تھے یہ یہود اسکے سپہ سالار سے تھے
جب بنی اسرائیل کو اس وقت کہ اطلاع ہو گئی تو سب نے چھین مار مار کر دروازہ کھول دیا اور کہنے لگے کاش ہم مصر میں قتل کر دیتے
کاش ہم کو موت آجانی اور یہاں نہ آتے کہ ہمارے ہمارے لود غور ہیں اور اس طرح سب لوگوں کے لئے مال غنیمت بڑا بعض
لوگوں نے اپنے ساتھیوں سے کہنے لگے آؤ کسی طور کو اپنا سر دلا کر ہمارے لود (موسیٰ) کو یہیں بھڑو کر ہم مصر کو لوٹ چلیں۔

فَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا فِیْہِیْۤ اٰیۃٌ لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ
لوگ ہیں۔ بشارتِ برونِ فتنہ! ہر کامیابی کے لوگوں سے زبردستی کام لینا یا اور جبہ زبردستی دوسروں سے اپنی فضا کے
مسلطین کام لینے والا جیسوئے علیٰ الانس والجن (یعنی جبر و کور و اجبر و تکلیف) یعنی کٹائی مزید باب اخیال) دونوں ہم معنی ہیں۔ بنوئی نے
لکھا ہے ہمارے کو کہتے ہیں جس پر کوئی زبردستی نہ کرے اور اس کا مقابلہ ممکن نہ ہو۔ فَاٰیۃٌ لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ کا وہ طویل درخت کہ
اتھار کی درستی سے باہر ہو۔

میں کہتا ہوں ان کی جہالت یا تو زاری ہمت کی وجہ سے تھی۔ جیسوئے کور و ہلا فتنہ سے معلوم ہوتا ہے یا فوج کی
کثرت اہل کی فراوانی اور جنگی اسلحہ کی بہتات کی وجہ سے۔ بنوئی نے لکھا ہے یہ لوگ غلامت کی قوم میں سے تھے جو قوم عادی نسل
سے تھے (عادی، ثمود، حمیم، مدلس عرب علاقہ کے مختلف قبائل تھے جن کی نسل دنیا سے ختم ہو گئی تھی) انہی کو اقوام بائدہ کہا جاتا ہے
بائدہ یعنی بالک۔

وَرٰیۤ اَنَّکُمْ لَنْ تَخْلُقُوْا اٰیۃًۭا فَاِنْ تَخٰوَفُوْۤا مِنْہَا فَاٰیۃٌ لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ
اور جب تک وہ نکل
نہ جائیں گے ہم ہرگز وہاں نہیں جائیں گے۔ اِن اُکروہیں سے نکل جائیں تو ہم ضرور جانے کو تیار ہیں کیونکہ ہم میں ان سے
مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں ہے جیسی امر اسکل نے یہ جواب دیا اور مصر کو ابلیس جانے کا ارادہ کر لیا تو حضرت موسیٰ اور حضرت
ہارون بعد سے میں مڑے اور یہ شیخ و کلب نے اپنے چہرے پہنچاؤ اسے اپنی دونوں کے متعلق آیت میں اللہ نے فرمایا۔
فَاٰیۃٌ لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ
جو لوگ اللہ سے ڈرتے تھے ان میں سے دو قوموں نے یعنی کلب اور
یہ شیخ نے کہا ہے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے یہ وہ آدمی اور تھے (بنی اسرائیل میں سے نہیں تھے بلکہ) خاندان میں سے تھے جو مسلمان ہو کر
حضرت موسیٰ کے پاس آئے تھے اس صورت میں آیت کا ترجمہ اس طرح ہو گا کہ اس قوم کے دو آدمیوں نے کہا جس سے بنی
اسرائیل ڈرتے تھے اس مطلب کی تائید معید بن جبر کی قرأت سے بھی ہوئی ہے جس میں یَخْلُقُوْۤا لَکُمْ اٰیۃً لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ (معینہ
محول قیام ہے) آخر یہ ابن جریر بن سعید بن جبیر درو اور اہل کعبہ صحیح من بن عباس۔

اَللّٰہُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ
جن کو اللہ نے (ایمان و اطمینان دے کر) توڑا تھا۔ یہ فقرہ رَحُلَانِ کی صفت ہے یا جملہ

اعتراف ہے۔
اَصْحٰۤاۤو عَلَیْہِہُمُ الدَّیَّۃُ
ان کی ہستی کے دروازہ میں تو چلو یعنی اچانک ان پر چاڑھو اور شہر کے اندر عیان کو بند
کر لو تاکہ ہمارے ہر جگہ اور میدان میں نہ جائیں۔

قَدْ اٰتٰہُمْ مَّا سَآءُوْا فَاٰیۃٌ لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ
اگر تمہارا وہ میں تمہیں چڑے تو بلاشبہ تم ہی غالب آجائو گے ایک قویہ کہ جنگ
مقام میں دو لڑنے لگیں گے اور دوسری بات یہ کہ اللہ پہلوئے ضرور پور دے گا۔ ہم نے ان کو دیکھا ہے وہ ذیل و ذیل میں توڑے
ہیں طرف کے دل پر دے ہیں۔

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَكُونُ لَكُمْ وَاكِلًا ۝
 نبوی نے لکھا ہے نبی امرا اہل نے ان کو چھوڑ کر قتل کر دینے کا ارادہ کیا اور غضب ناک ہو کر بولے۔
 قَاتِلُوا الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا يَنْتَهِى عَنْكُمْ اللَّهُ فَاذْكُوا صُلَاحًا وَأَمْوَالُكُمْ لَا يَمَسُّكُمْ فِيهَا مِنْهَا شَيْءٌ وَلَكُمْ فِيهَا جُزَاءٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 نہیں جائیں گے۔

فَاذْكُوا صُلَاحًا وَأَمْوَالُكُمْ لَا يَمَسُّكُمْ فِيهَا مِنْهَا شَيْءٌ وَلَكُمْ فِيهَا جُزَاءٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 تم لوہر تمہارا خدا جا کر ان سے لڑیں ہم تو
 نہیں بیٹھے ہیں (یہاں سے نہیں ٹھکیں گے)۔
 بعض علماء نے لکھا ہے کہ نبی امرا اہل نے یہ بات خدا اور رسول کی بہت کے طور پر کہی تھی کہ نبی کو اللہ اور اس کے رسول
 کی کوئی پروا نہ تھی۔

(میں کہتا ہوں) یہ بات غلط ہے ورنہ ان کا کافر ہو جانا لازم آجائے گا (بہت خدا اور رسول موجب کفر ہے) اور کافر ہونے
 کے بعد حضرت موسیٰ کے ساتھ دیکھنا ممکن تھا وہ لوگ تو حضرت کے ساتھی تھے من و سلوئی انہیں پر اثر تھا۔ ابراہیمؑ پر سایہ
 ظن رہتا تھا چھر سے چشمہ اسی کے لئے بہائے گئے تھے اس لئے آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ جائیں اللہ آپ کی مدد کرے۔
 حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا مقداد بن اسودؓ کو ایک مقام پر یہاں معاملہ ہو گیا کہ کاش مجھے وہ حاصل ہو جائے تو مجھے
 ہر چیز سے زیادہ محبوب ہو تا۔ مقدادؓ کو حضور ﷺ نے مشرکوں کے مقابلہ کی دعوت دی تو مقدادؓ نے عرض کیا ہم دو نہیں کہ
 موسیٰ کی قوم کی طرف اٹھتے آتے دُرُوبُكُمَا فَاذْكُوا صُلَاحًا وَأَمْوَالُكُمْ لَا يَمَسُّكُمْ فِيهَا مِنْهَا شَيْءٌ وَلَكُمْ فِيهَا جُزَاءٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 پیچھے ہو کر (دشمن سے) لڑیں گے میں نے دیکھا کہ یہ الفاظ سن کر حضور ﷺ کا چہرہ مبارک کل گیا اور آپؐ خوش ہو گئے (درد
 بخاری وغیرہ) جب نبی امرا اہل نے اللہ اور اللہ کے رسول کے حکم کی خلاف ورزی کی اور یوشی و کالب کو مار ڈالنے کا ارادہ کیا تو
 حضرت موسیٰ نے غضب ناک ہو کر دعا کی (اور)۔

قَالَ رَبِّ ارْنِي مَا تُفْعِلُ بِالْمُفْسِدِينَ ۝
 کہا میرے رب مجھے صرف اپنے نواب اختیار کرتا ہے (تو مفسدوں پر وہ اسی نہیں)۔

یہ ترجمہ بھی ہو سکتا ہے کہ مجھے صرف اپنے نفس پر اور اپنے بھائی پر قابو ہے یہ صبر حق نہیں (کہ موسیٰ کو کسی اور پر
 قابو نہ ہو سکتا تھا) کہانی ہے یعنی ان فرماؤں پر میرا قابو نہیں اس صورت میں یوشی و کالب کا طاعت سے خارج ہونا لازم نہیں
 آتا۔ حقیقت میں یہ کلام بطور شکایت ہے (یعنی موسیٰ) نے اللہ سے نبی امرا اہل کی شکایت کی تھی کہ یہ لوگ باغیان ہیں ان
 باغیانوں پر میرا قابو نہیں)۔

فَاذْكُوا صُلَاحًا وَأَمْوَالُكُمْ لَا يَمَسُّكُمْ فِيهَا مِنْهَا شَيْءٌ وَلَكُمْ فِيهَا جُزَاءٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 یعنی تعریف و خدمت اور ثواب و عذاب میں سے جو فرق جس چیز کا مستحق ہے اس کے حق میں وہی حصہ کر دے یا یہ مطلب ہے
 کہ ہم کو ان کی محبت سے الگ اور ان کو ہم سے دور کر دے۔

قَالَ فَاتَّخِذُوا حِصْمًا وَعَلَيْكُمْ ۝
 سے روک دیا گیا وہاں ان کا داخلہ نہ ہوا۔ یہاں نہ کہیں گے تحریم سے مروت تحریم تعبدی (یعنی حکم ممانعت) نہیں ہے (داخلہ
 کا وجہ یہ حکم تو یہاں ہی تھا جو بدستور برقرار تھا) بلکہ تحریم سے مراد ہے عروہ کریم
 اَوْ يَحْيِيَنَّكُمْ سَكَنًا ۝
 پائیس برس تک۔ اَوْ يَحْيِيَنَّكُمْ سَكَنًا کا مطلب یہ ہے اس صورت میں تحریم داخلہ

محدود ہوگی۔ وہاں نہ ہوگی اور نہ کہیں گے تحریم کی معنی اگر لوہ محفوظ میں لکھا اور مقدادؓ کو دیکھا ہو تب بھی دونوں آجوں میں
 کوئی اختلاف نہ ہوگا (کیونکہ تحریم وہاں نہ تھی قحی قحی نہیں کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ جو امرا اہل حضرت موسیٰ
 کے فرمایا پذیر تھے ان کو ساتھ لے کر آپؐ لایا گئے اور اچھے کو چھیل کر یوشی و کالب پر تول و متہ میں تھے انہوں نے جا کر علاقہ سے

جنگ کی، پھر حضرت موسیٰ کی رعائیں قیام پذیر رہے، پھر اللہ نے آپ کو طلب فرمایا اور آپ کی قبر مبارک کسی کو معلوم نہیں۔ یہ قصہ آگے آئے کا بنوئی نے لکھا ہے کہ تمام اقوال مشابہ قول سب سے زیادہ صحیح ہے کیونکہ باغلق علماء یہ بات ثابت ہے کہ عروج بن عقیق کو حضرت موسیٰ (صہ السلام) نے قتل کیا تھا۔

میرا کہنہ بول کر بات زاد اللہ یسوسلی لن قسیر علی طعام واحد کاذع لنا ویک یخیر لنا منا کثرت الارض بین ثقلها وقلوبها وقلوبها وقلوبها وقلوبها... اینکظوا حننرا کائن لکم مناسنا لکم تک جہدی میں کہ جب بنی اسرائیل کو تیرے نجات دے کر کسی بستی میں اتار آیا تو اس وقت تک حضرت موسیٰ زندہ تھے اور یہ واقعہ چالیس سال کے بعد کا ہے بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اذیعین کسنا کا فعل یتبھنون سے ہے۔

یعنی چالیس برس تک اسی بستی میں حیران و سرگردان بھرتے رہیں گے۔ غلبہ کاراستہ نہیں ملے گا۔ اس صورت میں تحریر ہوئی ہوگی۔ جس جس نے کہ لکھا تھا کہ کوئی بھی مرض مقدسہ میں داخل نہ ہو سکا۔ سب یہ میں ہی سرکھپ کر رہ گئے۔ ان کی نسل نے حضرت یوشع کے ساتھ جا کر علاقہ سے جنگ کی۔ چالیس سال کے اندر جب تمام مشرک مر گئے اور ان کی لوہا بڑھ کر جو ان ہو گئی تو حضرت یوشع کے ہر کاہ یہ لوگ گئے۔ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کی وفات تیرے کے اندر ہی ہوئی اور آپ کی وفات کے بعد حضرت یوشع اور اس مقدسہ میں داخل ہوئے۔ کذا اخرج ابن جریر وداہم بنی حاتم عن ابن عباس۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ روایت پر قصہ اسی طرح ہوا کہ حضرت موسیٰ کی وفات ہو گئی اور چالیس سال کی مدت گزر گئی تو اللہ نے حضرت یوشع کو نبوت سے سرفراز فرمایا۔ حضرت یوشع نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ اللہ نے علاقہ سے جنگ کرنے کا حکم دیا ہے۔ سب نے آپ کی تصدیق کی اور آپ کے ہاتھ پر بیعت (نہاد) کر لی اور لڑائی کی طرف روانہ ہو گئے۔ ساتھ ساتھ بنی اسرائیل والا صندوق بھی تھا۔ یہ صندوق کرشمہ کا عصا رکھتا تھا اور جہاد تک اسی عصا پر ہی دیکھا جاتا تھا۔ شروع شروع میں یہ شروع شروع ہوئی ہی تھک چکا تھا اور یکدم نعرہ دیا اور فوج پڑی۔ یہ لوگ بڑی دور بنی اسرائیل نے شہر میں کھس کر علاقہ سے ہاروا شروع کر دی آخر ان کو شکست دیدی اور یکدم حملہ کر کے قتل کرنے لگے۔ بنی اسرائیل کا گروہ کا گروہ ایک ایک علیش کی گردن پر چڑھ کر کھانے کے لئے زار لگا رہا تھا۔ شہر کا تہ پاتا تھا۔ یہ جنگ جمعہ کے دن ہوئی تھی۔ دن بھر جاری رہی اور پھر بھی شام تک پوری نہ ہوئی اور سورج غروب ہونے لگا اور شہر کا دن شروع ہونے والا تھا۔ حضرت یوشع نے دعا کی ہے اللہ سورج کو میری طرف لوچے اور سورج سے فرمایا تو اللہ کی تعمیل حکم میں لگا ہوا ہے اور میں بھی اسی کی فرمائش پڑی میں مشغول ہوں تو نصیر جانا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے لوں اور سورج کو لوٹا دیا گیا اور دن ایک گھنٹہ بعد چلا گیا۔ آخر حضرت یوشع نے سب کو قتل کیا۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت یوشع نے پھر شان شام کا چھپا کیا یہاں تک کہ ۳۱ بادشاہوں کو قتل کیا اور تمام ملک تمام برتلا حاصل کر لیا اور اپنی طرف سے ماکم ہر طرف مقرر کر دیے اور مال غنیمت جمع کر لیا مگر (مال غنیمت کو جلائے کے لئے) آگ آسمان سے نہیں اتری (یوشع پریشان ہوئے کہ خدا اچانے کیا قصور ہو گیا کوئی آئی کہ تمہی نے مال غنیمت میں کچھ چوری کی ہے۔ بنی اسرائیل کو حکم ہوا کہ وہ (اور تو) تہدی بیعت کریں۔ حسب انکم سب نے بیعت کی۔ بیعت کرتے وقت ایک شخص کا ہاتھ حضرت یوشع کے ہاتھ سے چمٹ گیا۔ حضرت یوشع نے فرمایا میرے پاس کیا ہے وہ شخص سوئے لایا ہوا اسلحہ لایا گیا سر لے آیا۔ جو جو اہرات سے مرصع تھا اس آوی نے مال غنیمت میں سے اس کو چلا لیا۔ حضرت یوشع نے وہ سر قربانی کے مال میں شامل کر دیا اور چور کو بھی اسی میں ڈال دیا اور (آسمان سے) ایک آگ آکر سب کو کھا گئی۔ پھر کچھ مدت کے بعد حضرت یوشع کی وفات ہو گئی اور کوہ افراتیم میں آپ کو دفن کیا گیا آپ کی عمر ۱۲۶ سال ہوئی حضرت موسیٰ کے بعد ۳۶ برس آپ نے بنی اسرائیل کا انتظام کیا۔

اور ان بدکار لوگوں کا رنج نہ کرو۔ یہ خطاب حضرت موسیٰ کو اس وقت کیا

فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۱۰۰﴾

کیا جب آپ کو دعا کرنے پر پیشانی ہوتی تھی۔

اللہ سبحانہ کے نقطہ سے اس طرف متوجہ رہے کہ قاصد ہونے کی وجہ سے یہ لوگ اسی کے مستحق ہیں۔ روایت میں آیا ہے کہ بنی اسرائیل چھ فرسخ کے اندر پچیس سال تک ٹھہرے۔ یہ دن بھر کو شش رکے چلتے لیکن شام کو اسی جگہ ہوتے۔ جہاں سے چنانچہ شروع کرتے۔ ابو الخضر "الطبرانی" میں لکھتے ہیں کہ جب یہ کہ قاصد اسی طرف نقل کیا ہے لیکن اس روایت میں چھ فرسخ کا ذکر نہیں ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ بنی اسرائیل چھ لاکھ جنگی سپاہی تھے بعض اقوال میں تیسارے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون ان کے ساتھ بیٹھیں تھے مگر یہ ہے کہ ساتھ میں موجود تھے اور تیس میں موجود کی آپ کے لئے بلور سزانہ بھی بلکہ ترقی درجات کا باعث اور (افرونی) راحت کا سبب بھی سزا تو صرف (نافرمانی) بنی اسرائیل کے لئے تھی۔ تیس میں ایک کا سایہ تمام لوگوں پر پاشا تھا چھ فرسخ تک ہو جاتا تھا۔ ابن جریر نے روایت میں کہا کہ بنی اسرائیل کی تیس روشتی کا ایک ستون نمودار ہو جاتا تھا جس سے اجالا ہو جاتا تھا۔ کھانے کے لئے مین و سونو تھا اور پینے کے لئے اس پتھر سے پانی پھوٹ نکلتا تھا جو بنی اسرائیل ساتھ لئے پھرتے تھے جب تیس کی مدت ختم ہو گئی تو حکم ہوا کہ تیس میں جا کر اترو۔ پھر حضرت موسیٰ نے عہد سے جہاد کیا اور لڑے کو فتح کیا اور ختم کیا (شہر کے بار بار میں سر جھکا کر مستغفر کرتے داخل ہو۔

..... ﴿.....﴾ حضرت ہارون علیہ السلام کی وفات کا قصہ ﴿.....﴾

سدا نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میں ہارون کو وفات دینے والا ہوں تمہیں کو فانی کر دے گا۔ حسب الفکر موسیٰ اور ہارون مقررہ مقام کی طرف گئے وہاں ایک عجیب درخت دیکھا کہ ایسا درخت بھی بیس لکھا تھا اور ایک مکان بھی ان کے اندر تھوٹ بچھا ہوا تھا اور تخت پر بسرا لگا ہوا تھا جس سے خوشبو مہک رہی تھی۔ حضرت ہارون نے یہ منظر دیکھ کر پسند کیا اور بولے موسیٰ میں تو اس تخت پر سونا چاہتا ہوں۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا سو جائید حضرت ہارون نے کہا اللہ نے یہ ہے کہ کہیں گھر والا آکر داخل نہ ہو حضرت موسیٰ نے فرمایا اس کا کوئی بندہ نہ کر۔ گھر والے سے میں نمٹ لوں گا۔ حضرت ہارون نے کہا موسیٰ! میرے ساتھ آپ بھی سو جائیں۔ اب خرد والا آجائے گا تو تجھ پر اور آپ پر دونوں پر قصہ ہو گا چنانچہ دونوں گھر (سوئے میں ہی) حضرت ہارون کی وفات ہو گئی۔ وفات سے پہلے موت کا احساس کر کے حضرت ہارون نے کہا موسیٰ! میری آنکھوں کو بند کر دو جب وفات ہو گئی تو وہ مکان درخت اور تخت سب آسمان کی طرف اٹھالے گئے اور حضرت موسیٰ غائب ہارون کے لوٹ آئے۔ عہد آباد کیا کہ بنی اسرائیل بولے چونکہ قوم دوسرے ہارون سے محبت کرتے تھے اس لئے موسیٰ کو گھبراہٹ ہو اور انہوں نے ہارون کو قتل کر دیا۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا لو کہ تم بخیر ہارون! تو میرا بھائی تھا۔ کیا تمہارے خیال ہے کہ میں نے اس کو قتل کر دیا جب لوگوں نے یہ بات بہت زیادہ کہی تو حضرت موسیٰ نے کھڑے ہو کر درگت نماز پڑھی اور اللہ سے دعا کی آپ کی دعا سے تخت اتر آیا اور لوگوں نے آسمان د زمین کے درمیان معلق تخت دیکھ لیا تو حضرت موسیٰ کے قول کی تصدیق کی۔

حضرت علی بن ابی طالب کا قول روایت میں آیا ہے کہ موسیٰ اور ہارون پہاڑ پر بیٹھے۔ والہ ہارون کی وفات ہو گئی تو بنی اسرائیل نے موسیٰ سے کہا تم نے ہارون کو قتل کیا ہے (جست قتل کا کہ تم بخیر ہارون! حضرت موسیٰ کو کہ یہ پہاڑ تھا) ان کے حکم سے فرشتے ہارون کو اٹھا کر بنی اسرائیل کی طرف سے لے کر گزروے اور فرشتوں نے (باہم) ہارون کی موت کا چچا کیا اس وقت بنی اسرائیل کو ہارون کی موت کا یقین ہوا اور اللہ نے ان کی بہت تڑپ سے موسیٰ کو نجات دی۔ پھر مالک علی ہارون کا جنازہ لے گئے اور پھس کر دفن کر دیا۔ آپ کے مقام دفن کا معائنہ سوائے قرآن (ایک قسم کا گدھا کے گور کی) نے نہیں کیا۔ مگر اس قسم کا گدھا نہ ہو گا پھر ایسا ہی۔

عمر دین میمون کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰؑ تیسری میں تھے کہ حضرت ہارونؑ کا انتقال ہو گیا اور توں بزرگ پہاڑ کے کسی غار کی طرف گئے تھے۔ وہیں حضرت ہارونؑ کی وفات ہو گئی۔ حضرت موسیٰؑ من کو دفن کر کے واپس آئے تو نبی اسرائیلؑ نے اے ہم کو چونکہ ہارونؑ سے محبت تھی (اس حسد کی وجہ سے) آپ نے ان کو قتل کر دیا۔ حضرت ہارونؑ سے واقع میں بھی نبی اسرائیلؑ کو محبت تھی۔ حضرت موسیٰؑ (علیہ السلام) نے وہ جڑی کے ساتھ اللہ سے دعا کی اللہ نے وحی بھیجی کہ نبی اسرائیلؑ کو ہارونؑ کی قبر کی طرف لے جاؤ۔ حضرت موسیٰؑ سب کو لے کر ہارونؑ کی قبر پر پہنچے اور وہاں پہنچ کر توازی ہارونؑ! اور حضرت ہارونؑ! سر جھڑتے ہوئے قبر سے نکل آئے۔ حضرت موسیٰؑ نے پوچھا کیا میں نے تم کو قتل کیا ہے۔ حضرت ہارونؑ نے کہا میں تو اپنی موت مرا ہوں۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا تو اپنی خوابگاہ کو لوٹ جاؤ (حضرت ہارونؑ واپس لوٹ گئے اور نبی اسرائیلؑ بھی لوٹ آئے۔

..... حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کا قصہ ﴿﴾

ابن اسحاق کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰؑ کو موت کو لوڑ تھی اور اللہ نے چاہا کہ موسیٰؑ کی نظر میں موت محبوب ہو جائے اس نے یوشع بن نون کو تنبیہ سے سر فراز فرمایا۔ حضرت یوشعؑ معاشام حضرت موسیٰؑ کے پاس جاتے تھے اور حضرت موسیٰؑ ان سے پوچھتے تھے اے اللہ کے نبی اللہ نے آپ کے پاس کیا نیا پیام بھیجا۔ حضرت یوشعؑ کو کہہ سیکس بیان کرتے تھے اور جواب دیتے تھے۔ اے نبی اللہ کیا اتنے استے سال میں آپ کی محبت میں نہیں رہا تو کیا اتنی خوشبخت میں جب تک آپ نے خود وعدہ کرنا نہیں کیا۔ میں نے بھی آپ سے سوال کیا۔ اللہ نے کیا نیا پیام آپ کے پاس بھیجا ہے آپ نے اپنی طرف سے خود عدا بیان کر دیا تو کر دیا جب موسیٰؑ نے یہ جواب سنا تو زندگی سے غارت اور موت سے رغبت ہو گئی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا موت کا فرشتہ موسیٰؑ کے پاس آیا اور کہا ہے رب کا بلادہ قبول کیجئے۔ حضرت موسیٰؑ نے ملک الموت کے طمانچہ ہار جس سے اس کی ایک آنکھ بھوٹ گئی ملک الموت نے اللہ سے جا کر عرض کیا کہ تو نے مجھے ایسے بندے کے پاس بھیجا تھا جو مرنا نہیں چاہتا اور اس نے میری آنکھ بھوڑ دی۔ اللہ نے دوبارہ ملک الموت کو آنکھ عطا کر کے حکم کیا کہ میرے بندے کے پاس واپس جا کر کہو کہ کیا تو زندہ رہنے کا خواست رکھتا ہے اگر تیری خواہش یہی ہے تو اپنا ہاتھ کسی نیل کی پشت پر رکھ جتنے پل تیرے ہاتھ کے نیچے آئیں گے اتنے ہی سال تو زندہ رہے گا۔ (ملک الموت نے جا کر حضرت موسیٰؑ کو اللہ کا پیام پہنچایا حضرت موسیٰؑ نے پوچھا پھر کیا ہو گا۔ ملک الموت نے کہا پھر آپ کو مرنا ہو گا۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا تو پھر ابھی کیجئے اور دعا کی روداد گوارا کیجئے تو من مقدس کے اتنے قریب پہنچا دے کہ ایک ایٹم بھیجئے کے بقدر فاصلہ چلے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں وہاں ہوتا تو تم کو موسیٰؑ کی قبر راستہ کے کنارہ پر سرخ نیلہ کے قریب دکھا دیتا۔

رواہ البخاری مسلم۔

دہب نے بیان کیا کہ ایک بار حضرت موسیٰؑ کسی کام سے باہر گئے آپ نے وہاں دیکھا کہ فرشتوں کی ایک جماعت قبر کھود رہی ہے کہ نہ ایسی قبر دیکھی تھی نہ دورانی، مثلاً اور تو تازگی جو اس قبر میں تھی دیکھی، پوچھا اللہ کے فرشتوں یہ قبر کس کے لئے کھود رہے ہو۔ فرشتوں نے کہا ایک ایسے بندہ کے لئے جو اللہ کے ہاں بڑی عزت والا ہے۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا وہ بندہ ہرے مرتبہ والا، وہ کا جس کی خواب گاہ کی طرح میں نے بھی نہیں دیکھی۔ مانگہ نے کہا اے نبی اللہ کیا آپ پسند کرتے ہیں کہ یہ خواب گاہ آپ کی ہو جائے۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا میں تو یہی چاہتا ہوں فرشتوں نے کہا تو اس میں اثر کر لیت جائیے اور آپ نے یہ کہی کہ صرف توجہ کیجئے حضرت موسیٰؑ اس قبر میں لیٹ گئے اور اللہ کی طرف توجہ کی پھر بہت سی مٹکی سی سانس لی اور اللہ نے آپ کی روح قبض کر لی۔ حضرت موسیٰؑ کی عمر ۱۲۰ برس کی ہوئی۔

لورن کو سائے آدم کے دونوں بیٹوں کی جی خبر۔ یعنی ایسا خبر جو

قَاتِلْ عَدُوَّكَ يَا اِبْنِيَّ اَوْصِيَا النَّاسَ بِمَا

گزشتہ انبیاء کی کتابوں کی صراحت کے موافق ہے۔

رَفُوفًا ذُفُفًا ۝۱۸۱ جب وہ فوسلے قربانی پیش کی۔

قربان دو چیز جو بغیر جنت و عیش کی جائے جس سے اللہ کا قرب حاصل کرنا مقصود ہو خواہ وہ بچہ ہو۔ کوئی اور چیز جیسے صلوات اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی کو دی جائے۔ اس وقت میں قربان معبود سے اسی لئے خشیت نہیں لایا گیا (یا وجہ یہ کہ ہر ایک کی قربانی جو ابداً انسانی بعض علماء نے کھلے کہ قربان کا مطلب ہے قربان کن و اگرچہ ہنہٹا لینی وہ دونوں میں ہر ایک نے اپنی قربانی پیش کی۔ قربانی پیش کرنے کا قصہ اس علم کے اس طرح ذکر کیا ہے کہ حضرت حواء کے بطن سے ہر مرتبہ میں ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہوتی تھی۔ کل میں مرتبہ میں چالیس بچے پیدا ہوئے سب سے پہلے قاتل نورس کی بہن اربعہ کی ولادت ہوئی، دوسری مرتبہ میں ہاتھل اور اس کی بہن ابوداؤد ہوئے، آخر میں ابوالفضل اور ام الکھلیفہ کی پیدائش ہوئی۔

حضرت اس جہاں میں قاتل مروی ہے کہ حضرت آدم کی زندگی میں ہی آپ کی ولادہ اور داؤد کی پیدائش چالیس بزرگ تک پہنچ گئی تھی۔

خبر میں کہتے ہیں بعض علماء اس روایت کے حوالے سے کھلے کہ قاتل اور اس کی بہن کی پیدائش جنت میں ہوئی تھی۔ قاتل کی پیدائش پر حضرت حواء کے لئے وہ ہوا تھا کہ وہ نہ تھکان نہ خون تھا نہ افراتفریح نہ ہوا۔ لیکن جب جنت سے زمین پر ان کو اتارا گیا اور پائش خود اس کی بہن کی پیدائش ہوئی تو وہ درد اور بھی ہو نکور مانہ ہو گئی اور خون بھی اگلا اور اخرج مشہ۔ بھی بعض اہل علم کا بیان ہے کہ زمین پر آنے کے سو برس کے بعد حضرت آدم نے حضرت حواء سے قربت کی اور (زمین پر) قاتل اور اس کی بہن کی پیدائش ہوئی۔ پھر وہاں کے بعد ہاتھل اور اس کی بہن کی پیدائش ہوئی۔ یہ آخری فقرہ کلی ہے۔

حضرت آدم کی اولاد جب جوہن ہو جاتی تو آپ ایک بطن کے لئے اور دوسرے بطن کی لڑکی کا باہم نکاح کر دیتے تھے۔ بیکہ بزرگ کے کو اختیار تھا کہ اپنی بہن لڑکی کے علاوہ جس بطن کی لڑکی سے نکاح کرنا چاہے کرے۔ چنانچہ قاتل و ہاتھل جب نکاح کے قائل ہوئے تو اللہ نے حضرت آدم کے پاس حکم بھیجا کہ وہ دونوں میں سے ہر ایک کا دوسرے کی بہن لڑکی سے نکاح کر دیں۔ ہاتھل تو اس حکم پر مستعد ہو گیا مگر قاتل ناخوش ہو گیا کیونکہ اس کی بہن لڑکہ حسین تھی۔ کہنے لگا میں اس کا زیادہ مستحق ہوں۔ ہم دونوں کی پیدائش جنت میں ہوئی تھی اور ان دونوں کی زمین پر حضرت آدم نے فرمایا تیری بہن کو میرے لئے طلاق نہیں۔

قاتل نے یہ بات ماننے سے انکار کر دیا اور یہ کہ کوئی اللہ کا حکم نہیں ہے۔ صرف آپ کی رائے ہے۔ حضرت آدم نے فرمایا تو تم دونوں قربانی پیش کرو۔ جس کی قربانی قبول ہو جائے اس کا جس کی قربانی نہ لے گا۔ قربانی نہ لے گا۔ ہاتھل نے قاتل سے کہا کہ میں سے ایک سفید کبوتر قربانی کو خواجائی تھی اور قربانی قبول ہو گئی تھی اور اگر آج سے آتی تھی تو بے مقبول قربانی تھی اور پھر جنت سے اچھے سے دور دے (زمین کی خوراک ہو گئی تھی) کھاتے تھے۔ جب مشورہ و دو قربانی پیش کرنے کے لئے آئے۔ قاتل ناکست کار تھا۔ اس نے بہت ہی روٹی کھائی ایک ذیر غلہ پیش کیا اور دلی میں یہ طعن پھیلنے لگا کہ میری قربانی قبول ہو جائے تو مجھے پردہ نہیں ہاتھل میری بہن سے نکاح کرے گا۔ ہاتھل میری بہن والا تھا اس نے نہایت عمدہ و موافقہ قربانی میں پیش کیا اور اللہ کی خوشنودی کے حصول کی نیت رہی۔ اس نے اپنی اپنی قربانی پہلے پر رکھ دی پھر حضرت آدم نے دعا کی اور آسمان سے ایک آگ آئی۔

فَقَبِّلْ بِبَعْضِ آتِهَا جِثًّا ۝۱۸۲ یعنی ہاتھل کی قربانی قبول کر لی گئی۔ (آگ سے) اس کو کھالیا اور دوسرے (یعنی قاتل) کی قربانی نہیں قبول کی گئی۔ قاتل کو اس پر یہ غصہ آیا وہ اس میں بہن کو پھپھارنے لگا۔ جب حضرت آدم کو اس کی اذیت کے لئے کہ کو کھڑکھڑایا لے لے لے تو جس باہم کے پاس کو پکارا۔

فَتَلَاكَ قَاتِلُكَ ۝۱۸۳ ہاتھل سے کہ میں تجھے خبر دلاؤں گا۔

قَاتِلُ ۝۱۸۴ ہاتھل نے کہا میں قاتل کے لئے کہ اللہ نے تجھ کی قربانی قبول کر لی اور میری قربانی رد کر دی (نکاح)

تو میری خواہش تھی کہ میں سے اور میں تیری یاد صورت ہاں سے نکل کر نکل کر تو کو گاہیں گئے کہ تو مجھ سے بھڑکے ہو تو میری
ادامہ میری اولاد پر فخر کرے گی۔ انہی نے جو بدیا میر کیا تصور ہے۔

اللہ انہی کی (فرہانی) قبول فرماتا ہے جو اس سے دلتے ہیں۔ اس آیت میں
اس طرف اشارہ ہے کہ حاسد کو چاہئے کہ اپنی ناکامی کا سبب اپنی کوتاہی کو سمجھے اور جس سبب سے خسرو کا مایاب ہونا ہے اس کو
حاصل کرنے کی کوشش کرے خسرو کے نصیب کے لوگوں کی کوشش نہ کرے اس سے حاسد کا نقصان ہی ہو گا کچھ فائدہ نہ ہو گا
اور طاقت اسی مومن کی توفیق کی جاتی ہے جو منومات اور بری حرکتوں سے بچتا ہے بشرطیکہ اس کی نیت میں منومات نہ ہو۔

آیت مذکورہ کی تفسیر میں ابن ابی شیبہ نے شواک کا قول نقل کیا ہے کہ متقیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو شرک سے بچتے
ہیں۔ میں جانتا ہوں شاید کہ آیت سے مراد یہ ہے کہ قرہانی اسی کی قبول کی جاتی ہے جو وہ نورا میں حق پر ہو جو پائل پر ہو اس کی
قرہانی قبول نہیں کی جاتی۔

مومن بن امین سے اس آیت کا معنی یہ پتہ چلتا ہے تو فرمایا متقیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو حلال چیزوں سے بھی حرام چیزوں
(میں جتنا ہو جائے) کے دور سے بچتے ہیں۔ ابن ابی الدنایہ نے حضرت علی کا رشتہ نقل کیا ہے آپ نے فرمایا تقویٰ کے ساتھ کوئی
(بھوکا اور تھوڑا) عمل بھی قلیل نہیں ہوتا۔ جو عمل قبول ہو جائے وہ قلیل کیسے ہو سکتا ہے۔ ابن ابی الدنایہ بیان کیا کہ عمر بن
عبد العزیز نے ایک شخص کو نکاح میں تھے اس تقویٰ کو اختیار کرنے کی نصیحت کرتا ہو جس کے سوا کوئی چیز مقبول نہیں اور صرف
اسی کو گوارا پر حرم کیا جاتا ہے جو اہل تقویٰ ہوں اور محض تقویٰ کا ہی ثواب ملے گا (اس کے بغیر کسی عمل کا ثواب نہیں) تقویٰ کا
عطا کئے والے بہت ہیں مگر اس پر عمل کرنے والے تھوڑے ہیں۔

ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ نے فرمایا اگر یہ امر عہد ہو جائے کہ اللہ نے میری ایک نماز قبول
فرمائی ہے تو یہ بات ساری دنیا اور موجودات دنیا سے میری نفع میں زیادہ محبوب ہوئی کیونکہ اللہ فرماتا ہے کہ اللہ صرف تقویٰ
والوں کا عمل قبول فرماتا ہے۔ ابن عساکر نے دہشام میں اس کی روایت سے نقل کیا بیان نقل کیا ہے کہ کوئی شخص نے اٹھنا حضرت ابن عمر
کی خدمت میں نہ سفر ہوا آپ نے اپنے لڑکے کو حکم دیا اس کو ایک درہم دے دو لڑکے نے ایک درہم دے دیا جب سائل واپس
چلا گیا تو اپنے نے کہہ دیا اس نے آپ کا دیا ہوا درہم قبول کر لیا۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ اللہ نے ایک
عبد یا ایک درہم کا صدقہ قبول فرمایا تو پھر موت سے زیادہ محبوب مجھے کوئی عذاب چیز نہ ہوگی (ساری دنیا میرے پاس سے چلی
جائے مجھے کچھ پرواہ نہ ہوگی میں موت کا مشتاق ہو جاؤں گا) تم جانتے ہو اللہ کس کا عمل قبول فرماتا ہے۔ صرف حق والوں کا
عمل قبول فرماتا ہے۔

ابن عساکر نے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر میرے علم میں آجائے کہ اللہ میرا ایک عمل قبول فرماتا ہے
تو یہ بات ذہن بھر سے میرے لئے زیادہ محبوب ہوگی۔ حضرت عامر بن عبد اللہ کے سر کے کا وقت آیا تو وہ نے گئے لوگوں نے کہا
آپ کیوں روتے ہیں کب تو ایسے اسے یعنی بڑے عبادت گزار تھے فرمایا میں نے سنا ہے اللہ فرماتا ہے کہ تقویٰ والوں کا عمل ہی
اللہ قبول فرماتا ہے (اور معلوم نہیں اس کی نفع میں میں تقویٰ والوں یا نہیں ہو)

لَیْسَ بِسُحْتٍ اَنْ یَّکُنَ لَکَ لِقَاسُکَ فَاَنْ یَّکُنَ لَکَ لِقَاسُکَ
(ہائیل نے جواب میں کہا)
اگر تو مجھے قتل کرنے کے لئے میری طرف ہاتھ بڑھائے گا تو میں تجھے قتل کرنے کے لئے دست درازی نہیں کروں گا۔

ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا اگر میرے علم میں آجائے کہ اللہ میرا ایک عمل قبول فرماتا ہے
تو یہ بات ذہن بھر سے میرے لئے زیادہ محبوب ہوگی۔ حضرت عامر بن عبد اللہ کے سر کے کا وقت آیا تو وہ نے گئے لوگوں نے کہا
آپ کیوں روتے ہیں کب تو ایسے اسے یعنی بڑے عبادت گزار تھے فرمایا میں نے سنا ہے اللہ فرماتا ہے کہ تقویٰ والوں کا عمل ہی
اللہ قبول فرماتا ہے (اور معلوم نہیں اس کی نفع میں میں تقویٰ والوں یا نہیں ہو)

شیطان جیسی بدل کر اس کے سامنے کیا اور ایک زندہ کو پتھر کہہ کر اور سے دوسرا پتھر دیا اور اس طرح سر جلی کر قتل کر دیا قاتل نے بھی یہ سب کچھ دیکھا اور باطل کا سر پتھر پر رکھ کر چل کر قتل کیا۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ باطل نے خود سپردی سے کام لیا اور بعض کا قول ہے کہ سوتے میں سر پر پتھر رکھ کر قاتل نے قتل کر دیا۔
فَقَاتِلْهُ فَاِذَا خَرَعَ عَلٰی وَجْهِهِ قَاتِلْهُ مِمَّا خَلْبَٔٓتْ ۚ وَنِدَآءُ الْحَرْثِ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۝۵
 پھر اس نے باطل کو قتل کر دیا اور قتل کے بعد خدا ہاتھ دلوں میں سے ہو گیا۔ وہاں بھی ساری عمر ملائکہ اپریشان پھر تباہ اور آخرت میں بھی جت کی بجائے دوزخ میں گیا۔ باطل کی عمر میں سال ہوئی۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا قاتل نے باطل کو کوہ نور (عالمیہ لفظ قرہ ہے۔ واللہ اعلم) پر قتل کیا تھا بعض کے نزدیک کوہ حراء کی گھاٹی کے پاس ہذا تھا۔ قتل کرنے کے بعد لاش کو کھلے میدان میں چھوڑ دیا اور کچھ بجھو میں نہ آیا کہ قتل کا کیا کرے کیونکہ روئے زمین پر یہ پہلا انسانی مردہ تھا۔ مردہوں نے کھانا چاہا بخیر اور پوری میں بھر کر پشت پر لادے چالیس روز اور باطل حضرت ابن عباس سال بھر تک پھر تباہ جب لاش بچنے لگا اور پرندے دوزخ سے گھیرے رہے کہ کب لاش کو پیچھ لے کر وہ کھائیں اس وقت اللہ نے دو کوے بھیجے جو دونوں یا دم لڑے اور ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا پھر چوٹی اور بچوں سے ذبح میں گزارا۔ کھور کر مردہ کوے کو اس میں ڈال کر لوہے سے مٹی ڈال دی اور اس طرح مردہ کوے کو چھو لیا۔ قاتل یہ تماشا دیکھ رہا تھا کہ آیت ذیل میں اسی طرف ایما ہے۔

فَقَاتِلْهُ فَاِذَا خَرَعَ عَلٰی وَجْهِهِ قَاتِلْهُ مِمَّا خَلْبَٔٓتْ ۚ وَنِدَآءُ الْحَرْثِ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۝۵
 اس کے بعد اللہ نے ایک کو اچھا کر دو زمین (مردہ) (اللہ یا کو) قاتل کو کھوے کہ بھائی کی لاش کو کس طرح چھو لے۔
 اس جگہ ادا عمت کا معنی ہے چار یا تعلیم دینا دیکھا کہ نہیں ہے کیونکہ دیکھنے میں کوہے کا دل کرنا کیا تھا۔ باطل کی لاش کو دفن کرنا اور چھو لیا تو نہیں دیکھا گیا۔ مؤلف نے مردہ لاش۔ مردہ لاش کو دیکھا برا معلوم ہوتا ہے (سورۃ النور) ترجمہ برائی ہے) بعض کے نزدیک جسم کا قاتل ستر حصہ مردہ سے جس کی بے پردگی جائز نہیں۔ کوہے کو دفن کرنے کی تدبیر تھائی اور ہر کوہے قاتل کو نہیں بتائی بلکہ کوہے کو ہر ہمتا بیلیہ خیر ہے اس امر پر کہ اللہ کی نظر میں قاتل کوہے سے بھی نیا وہ حقیر تھا اسی لئے تو کوہے کو اس کا معلوم اور اس کو کوہے کا شاگرد بنا دیا۔

قَالَ يٰٓاَيُّهَا الَّذِي اٰمَنَ خَرَجْتَ اِنَّ الْكُوْنَ بِذٰلِكَ الْغُرَابِ فَاَوْكُوْا بِرُءُوسِكُمْ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۝۵
 انیسویں کیا میں اس کوہے کی طرح ہونے سے بھی گیا اگر اسے بھائی کی لاش کو چھو لیا تو بھائی میں آخری الف بجائے یا حکم کے کیا ہے اصل میں اَوَّلُنِيْ تھو بھلا (اور ذیل) حسرت دانوس کا کھوے اس کا معنی ہے ہلاکت۔ یا کھوے عجب (خود) ہے جیسے یا حسرت اَمَجَزَتْ میں استفہام سے مردہ ہے اظہار عجب فَاَوْكُوْا کا عطف اَنُوْن پر ہے یہ استفہام کا جواب نہیں ہے۔ ہر نہ مطلب اس طرح ہو جائے گا کہ اگر میں عاجز ہو تا تو بھائی کی لاش کو چھو لیا (جو ہم صمل مطلب انت جائے گا)۔

فَاِذَا خَرَعَ عَلٰی وَجْهِهِ قَاتِلْهُ مِمَّا خَلْبَٔٓتْ ۚ وَنِدَآءُ الْحَرْثِ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۝۵
 جدائی پر پشیمان ہو اور بعض نے قتل پر پشیمان ہونے سے یہ مردہ نہیں کہ اس کو اپنے اس جرم پر ندامت ہوئی اور یہ خیالی ہو اگر میں نے گناہ کا کام کیا بلکہ عافیت میں بات پر ہوئی کہ قتل کرنے کی وجہ سے مال باپ کو بھی ہراس کیا اور ناکہ بھی نہ بچتا ہوا۔

مطلب میں عبد اللہ بن جعطب کا بیان ہے کہ جب آدم کے بیٹے نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا تو زمین میں لرزہ اٹھیا پھر بھائی کی طرح متوکل کا خون زمین سے پی لیا (مذہب میں پر خون کا کوئی نشان نہیں رہا) اور اللہ نے قاتل کو خدا کی حیر بھائی کہاں ہے قاتل نے کہا مجھے نہیں معلوم میں اس کا گھر میں نہیں تھا۔ اللہ نے فرمایا حیر بھائی کا خون مجھے زمین سے نکال رہا ہے تو نے کس وجہ سے اپنے بھائی کو قتل کیا۔ قاتل نے کہا اگر میں نے اس کو قتل کیا ہے تو اس کا خون کہاں ہے (اللہ نے کوئی جواب نہیں دیا)۔

حضرت براہ بن عابدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی چالیسویں سالگی کے نزدیک ایک مومن کے تاحق خون کے مقابلہ میں شیرے سے روایا میں جو ہندوستان پہنچی کی روایت میں لکھا کہ ہے کہ اگر (تمام) آدمیوں والے اور (کل) زمین والے ایک مومن کے خون میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ دوزخ میں بھیج دے گا۔ تیلی کی اور سری روایت میں تاحق خون پرانے کا لفظ آیا ہے۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے ابن ماجہ کی روایت کی طرح حدیث نقل کی ہے۔ نسائی نے حضرت ربیعہؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ اللہ کے نزدیک مومن کا قتل (کُل) کوئی کے ذمہ سے بھی بڑا ہے۔ ابن ماجہ نے لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کا طواف کر رہے تھے اور فرار سے تھے تو کہلا کر کہہ رہے تھے کہ تیری خوشبو کیسی اچھی ہے تیری عظمت کتنی بڑی ہے تیری عزت کتنی عظیم ہے لیکن قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مومن کے مال و خون کی عزت و حرمت تیری حرمت سے بڑھ کر ہے۔

سلمان بن علیؓ کا قول ہے میں نے حسینؓ (عمری) سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا۔ ابو سعیدؓ کیا یہ آیت ہمارے متعلق بھی ہے یا صرف بنی اسرائیل کے لئے تھی۔ فرمایا بے شک (اور) اس لئے بھی ہے (تم) ہے وعدہ الا شریک کی بنی اسرائیل کے خون نہ کی نظر میں ہمارے خونوں سے زیادہ عزت والے ہیں تھے۔

اور چنگا ہمارے تفسیر بنی اسرائیل کے پاس کچھ معجزات لیکر پہنچے۔
 وَتَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ
 فَكُفَرُوا بِهَا لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ
 ہمارے اس سخت حکم اور پیغمبروں کے واضح معجزات کے بعد پیغمبروں و واضح معجزات دے کر صرف حکم کے امتناع اور عہد کی تجدید کیسے یہ کیا تھا تا کہ لوگ ایسے براہم کے کرنا کہ اب سے امتجد بد بھیج مگر ان تمام قوت کے بعد بھی ان میں سے بہت آدمی نے فی الکفرین کلمہ فرمایا۔
 زمین پر حدود (کویہ) سے تجاوز کرنے والے ہیں۔ یعنی قتل کرتے ہیں۔ اللہ کے حکم کی پروا نہیں کرتے۔ اسراف کا معنی ہے حد اعتدال سے بہت چلنا۔

جو لوگ اللہ کے دلائل سے لڑتے ہیں۔
 وَكَانَ جَزَاءُ الَّذِينَ يَأْتُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ
 وَقَالُوا إِنَّا نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ
 اور زمین پر بگاڑ کرنے کے لئے دوڑے پھرتے ہیں ان کی سزا لکھی ہے۔ اللہ سے لڑنے کا معنی ہے اللہ کے بندوں سے جنگ کرنا۔ اللہ کا رسول رولہ زدن کی کا مخالف ہے اور اس کے چارٹین خلیفہ ہوں یا بادشاہ رسول کے نائب ہیں (ان سب سے جنگ اللہ سے جنگ ہے) یا اللہ اور اللہ کے رسول سے جنگ کرتے سے مومنوں کے دوزخوں کے حکام کی مخالفت اور اللہ کی کائنات کی حرمت ٹال دیا جاتی میں دوزخ لہذا وہی بیتلوی نے لکھا ہے حرب کا اصلی معنی ہے جھینڈنا، قاتل مومن ہیں کہ حرب کا معنی معرکہ ہے (یعنی جنگ) اور مال جھینڈنے کو بھی کہتے ہیں۔ بیتلوی کے حکام سے ثابت ہو رہا ہے کہ لفظ حرب متحول ہے اور قاتل کی صورت بنا رہی ہے کہ یہ لفظ مشرک ہے۔

فساد احوال یہ معنی مقدسین یا متحول ہے یا متحول مطلق ہے اس آیت کے نزول کا سبب مختلف طور پر بیان کیا گیا ہے ابن جریر نے ربیعہ بن ابی صیب کی روایت سے لکھا ہے کہ عبدالملک بن مروان نے حضرت انسؓ کی خدمت میں عریضہ بھیجا اور اس آیت کے متعلق آپ سے دریافت کیا حضرت انسؓ نے جواب میں لکھا کہ اس آیت کا نزول عریضہ دہلوں کے متعلق ہوا تھا جنہوں نے مرتد ہو کر رسول اللہ ﷺ کے چرواہے کو قتل کر دیا تھا اور رسول کو بچا کر لے گئے تھے اللہ کی عتاب ابن جریر نے حضرت جریرؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے غیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے اور بخاری نے سعید بن جبیرؓ کا قول بھی نقل کیا ہے۔

ملا فراہی نے حکام اہل عقیق میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قبیلہ عریضہ کے کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے (لیکن بعد میں ان کی آبدھواں کو موافق نہ آئی) انھیں پاس سوکھ گئے چہرے دندوڑ گئے اور بیت ہوئے (پھر اگلے موقع پر)

مذہبی وغیرہ نے حضرت انسؓ کی اودھت سے گھبرائے کہ قبیلہ عکلم کے کچھ لوگ رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے لیکن سرحد کی تپ ہوا کو موافق نہ آئی اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو قلم دیا کہ حدود کے لوگوں کے (پرانے کے) بچاؤں جا کر رہیں اور لوگوں کا دودھ اور پیہناب نہیں۔ انہوں نے حکم کی تعمیل کی جب حدود سے ہو گئے تو عمرہ نہ ہو کر چرانا سا کوئل کر کے ان لوگوں کو بچا کر لے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے تعاقب میں آگئی یہیں جب رقبہ کر کے ان کو لے آئے تو قبیلہ عکلم نے ان کے ہاتھ پاؤں اتوا دیئے اور آنکھوں میں سلاخیں بھر دیا کہ حرہ میں چھٹو دودھ انہوں کی خشکی میں پانی۔ لیتے تھے عمرہ کو پانی نہیں دیا تھا آخر اس حالت میں سرگئے یو قلابہ نے کہا انہوں نے جس کیا تھا ان کی جڑ لہتھانہ اور رسول سے جنگ بھی کی تھی اور زمین پر پانی چاہنے کے لئے کوشش بھی کی تھی۔

رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ عربیہ اعلیٰ کو سزا دی اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس سزا کی وجہ سے وہ سزا منسوخ ہو گئی کیونکہ ایک مکان اور پیشاب کا گونا گونا تھا انہیں۔ بعض نے کہا آنکھوں میں ملانی پتھر کرنا نہ حاکم رہا اور تاک مکان کا تو جابر بنش عمرہ جی مزایدہ ستور قائم ہے۔ عمرہ بنت عی وقت ممکن ہے جب ہم کو یہ دال نہ ہو اور انعام بیت میں تیسری اعتبار دے دیا جائے قلابہ نے ابن سیرین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ سزا اس وقت تھی جب حدود (شرعیہ) کا نزول نہیں ہوا تاہم انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس عمل کے بعد اللہ نے حدود کا نازل فرمایاں اور مشغہ کرنے سے رسول اللہ ﷺ کو منع فرمایا پھر حضور ﷺ نے کسی کو مسئلہ نہیں کیا قلابہ کا بیان ہے ہم کو اطلاع ملی ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ عذق کی ترفیع دیتے تھے اور مشغہ کرنے سے منع فرماتے تھے مسلمانوں کی یہ حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی آنکھوں میں اس لئے سلاخیں بھر دی کہ انہوں نے بھی چرواہوں کی آنکھیں پھونسی تھیں۔ لیٹ بن سعد نے کہا اس آیت کے نازل کا رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف بطور توبہ ہوا اور ان لوگوں کو سزا دینے کی تعلیم دینے کے لئے یہی لے لیا کہ ان کی سزا تو صرف یہ ہے مشغہ کرنا (جبراً) نہیں۔

شناک نے کہا اس آیت کا نزول اس کتاب میں سے قبل قوم سے متعلق نہ اچانکہ رسول اللہ ﷺ سے دواہد و تھاکر۔ انہوں نے معاہدہ قرار دیا کہ انہوں نے اور زمین پر قید کر دیا۔

نکلیں نے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول بلال بن عمرؓ نے قبیلہ کے حق میں رسول اللہ ﷺ نے جاریا بن عمرؓ یعنی ابو ہریرہؓ سے معاہدہ کیا تھا کہ ابو ہریرہؓ کی قوم ہند رسول اللہ ﷺ کی مدد دے گی ہند رسول اللہ ﷺ کے خلاف کسی دشمن کو اور قبیلہ بلال بن عمرؓ کا کوئی آدمی اگر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے گزرے گا تو وہاں امن رہے گا (اس سے کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا اور اس کو چھیڑا نہ جائے گا ایک بار قبیلہ کنانہ کے کچھ لوگ اسلام لانے کے ارادہ سے ملے اور قبیلہ اسلم کے کچھ لوگوں کی طرف سے ان کا گنہگار ہو قبیلہ اسلم بلال بن عمرؓ کا قبیلہ تھا۔ بلال اس وقت موجود نہ تھا بنی کننہ والوں پر چڑھائی کر دی اور

(بعض پچھلے مصرعہ کا) ہو گئے حضور ﷺ نے ان کو حدود کے لوگوں کے ساتھ (چرواہوں پر جنگ میں) کہنے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کا پیشاب اور دودھ نہ پیا کریں (اور ملے گئے اور دودھ وغیرہ کی) نہ حدود سے دور ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ کے چرواہے کو قتل کر کے لوگوں کو ہٹا کر لے گئے اور تم ہو گئے حضرت جبرئیلؑ نے ان کو اطلاع دی اور حضور دیا کہ کسی کو ان کے تعاقب میں روانہ کیجئے حضور ﷺ نے ان کے پیچھے لوگوں کو روانہ کر دیا۔ جبرئیلؑ نے یہ بھی کہا کہ آپ بنی القاط سے دعا کی کیجئے۔ اے اللہ شاہد آسمان ہر آدمی ہے۔ زمین ہری زمین ہے مشرق تیر اور مغرب تیرا ہے اے اللہ! ہر زمین کو پھروا فرماں ہر لے کے ٹھک کر دے یہاں تک کہ تو ان کو میرے قابو میں دے اے آخر لوگ کن کو گزند کر کے لے آئے۔ اس پر آجہا نے اذین یحکو کو یون اللہ و رسولہ اللہ نے ہر فرمایا۔ جبرئیلؑ نے حکم دیا کہ جس نے ہاں بھینا ہو اور قتل کیا ہو اس کو صلیب دی جائے اور جس نے صرف قتل کیا ہو اس کو صرف قتل کیا جائے اور جس نے صرف سال لیا ہو قتل کیا ہو اس کا تھوڑا سا پانی کاٹا جائے عمرو بنوں ایک طرف کے نہیں بلکہ ایسا اور دوسرا بلال۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کوئی قلم نہ چاک جائے یا کوئی جانور یا آدمی تم ہو جائے تو یہ دعا پڑھی جائے اور کسی چیز پر لکھ کر کسی صاف پاک مقام پر دفن کیا جائے اللہ ضرور فرمایا تم شدہ پر قابو عثایت فرما دے گا۔

مال چھین کر ان کو قس کر دیا یہ خبر لے کر جبر علی آئے اور ان آیات کا نزول ہوا۔

ذکر شد :- باطلی علماء اس آیت میں خدا میں مستند بن سے مراد اہل بن ذاکو ہیں خولہ مسلمان ہوں یا نہی ہوں اس مسئلہ پر بھی اتفاق ہے کہ جو شخص شہر سے باہر نکل کر ڈراتے گئے لئے ہتھیار نکالے اور مقام ایسا ہو کہ وہیں (حکومت یا راہ گیروں کی طرف سے) مدد نہ پہنچ سکی تو وہ عداوت اور اہترناہی پر اس پر آیت کے احکام جاری کیے جائیں گے۔

شہر کے اندر یہ دو دستوں کے درمیان مثلاً جبر اور کوؤ کے درمیان اگر کوئی شخص رات کو یا دن میں راستہ گزرتے ہوئے اس کے حکم میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک درہزن عداوت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا شہر یا قصبہ کے وقت ہو گا جب شہر کے باہر اتنی دور دورہ ہوتی ہے کہ وہ جگہ کا پہنچنا ممکن نہ ہو۔ کذا کہ صاحب رحمہ الامت۔ بنوی نے لکھا ہے شہروں کے اندر زبردستی رہتی کرنے والے اس آیت کے حکم میں داخل ہیں لیکن قول مالک اور ابی حنیفہ بن سعد اور شافعی کا ہے۔ ابن عباس نے لکھا ہے کہ امام شافعیؒ کا یہی مذہب ہے کیونکہ ان کے وجہ (سلسلہ) میں صراحت ہے کہ جو شخص زبردستی شہر کے اندر مال چھینے کا دورہ کرنا ہے۔ ظاہر روایت (یعنی امام محمد کی) چھ کتابوں میں ہے کسی ایک کتاب میں امام اعظمؒ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ شہر اور رہزنی کے مقام کے درمیان بقدر مسافت ہو۔ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ شہر سے باہر دور قصبہ پر اور رہزنی ہو تو عداوت واجب ہے کیونکہ وہ پہنچنے سے پہلے اس لئے ایسے شخص کو نہیں پہچانے گا بلکہ پہچانے والا دھرم نہیں لوتے۔ ایسے مقام میں ان کو ایسا دھرم ہے اور نفس (قرآن وحدیث) میں رہزنی کے مقام کی تعین نہیں آتی (کہ ایک مسل ہو یا ۲۸ میل پر) امام مالکؒ کے دو قول روایت میں آئے ہیں ایک میں آبادی سے تین میل دور ہونے کی صراحت ہے اور دوسرے قول میں آیا ہے کہ اگر اس طور پر مال چھینا کہ لوٹنے جانے والے کے لئے مدد طلب کرنا ممکن نہ ہو تو ایسا شخص عداوت ہو گا۔

امام احمدؒ نے اس مسئلہ میں توقف اختیار کیا ہے لیکن اکثر حنفیہ کی رائے ہے کہ مقام رہزنی ایسا یا باختروری ہے جہاں مدد نہ پہنچے۔ امام ابو یوسفؒ کا ایک قول روایت میں آیا ہے کہ شہر کے اندر دن کے وقت اگر ہتھیار لے کر لوٹنے کا ارادہ کرے گا تو رہزنی قتل دیا جائے گا اور اگر کلزی (چتر) وغیرہ لے کر لوٹنے کا ارادہ کرے گا تو وہ اہل بن ذاکو ہو گا یا نہیں۔ اگر چتر کلزی وغیرہ لے کر بھی نہ لے گا۔ تو یہی اسی ہو گا کیونکہ دن میں مدد پہنچنے کا امکان ہوتا ہے مگر ہتھیار میں مدد پہنچنے سے پہلے ہی اپنا کام کر سکتے ہیں لہذا اونٹوں میں ہتھیاروں کے ساتھ لوٹنے کا تو اس کو ظہر لگایا جائے گا اور نہ دن میں مدد پہنچنے میں دیر لگتی ہے بلکہ پہنچتی نہیں سکتی ایسے وقت میں بغیر ہتھیاروں کے بھی رہزنی ہو سکتی ہے۔ شرح صحاح میں ہے کہ قوی امام ابو یوسفؒ کے اس قول پر ہے۔ صاحب جدید نے لکھا ہے کہ امام شافعیؒ کا مسلک تقاضائے قیاس کے موافق ہے۔ کیونکہ زبردستی کی صورت میں حقیقت رہزنی کا حقیق ہو جاتا ہے (خولہ شہر کے اندر ہی ہو) مگر امام ابو حنیفہؒ کا قوی استحسان پر مبنی ہے استحسان کی وجہ یہ ہے کہ رہزنی کا وجود اس وقت ہو گا جب مدد پہنچنے کی جرئت جائے اور شہر کے اندر اور شہر کے قریب ایسا وہی جو پہنچنے کی صورت میں مدد پہنچنے کا امکان ہو احتمال ہے۔

ابن ہاشم نے لکھا ہے کہ آیت میں جو سر ایسا ہی مگر رہزنی کے (مطابق) مضموم عداوت نہیں ہے رہزنی کا الفاظ تو لوگوں کا ساختہ پر مبنی ہے بلکہ اس سزا کا تعلق اللہ کے بندوں سے جنگ کرنے کے ساتھ ہے اور ایسا شہر کے باہر ہی ہوتا ہے۔ پھر شہر اور مقام رہزنی کے درمیان تین روز کی مسافت کا ہونا ضروری نہیں اس تعین کی کوئی وجہ نہیں، حدیث عربیہ اس میں مسافت سے بظاہر مراد ہے (کیونکہ لوگوں کے رہنے کا مقام جہاں عربہ وائل نے ذاکو مارا تھا حدیث سے تین دن کی مسافت پر نہیں تھا اس سے کہیں قریب تھا)۔

مسئلہ :- ذاکو ایک شخص جو یا مرد یا عورت یا عورت ہو یا چاہے کہ مقابلہ کر رہا ہو اور نہ سکنا ہو اس لئے ہوا تھے جو قتل کے پچھلے حصہ پر حملہ کر کے اس کے گھر اور فرار اختیار کر لیتے ہیں اور وہ لوگ جو چند آدمیوں پر اپنی قوت (جسمانی) مگر وجہ سے غالب آجاتے ہیں قافلہ کے ذاکو نہیں قرار دیئے گئے، یہی جن کو لوہو ہو گا ان کے لحاظ سے ہم ان کو رہزنی اور ذاکو کہہ سکتے ہیں، ذاکو

ارحباب اگرچہ ایک نے کیا ہو مگر سب کو یکے بعد دیگرے دی جائے گی، امام شافعی کے نزدیک مدکار کو صرف قید اور جہاد فنی کی سزا دی جائے گی۔

اگر ڈاکوؤں نے قتل بھی کیا وہ مال بھی لیا ہو تو امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک ماکم کو اقصید ہے کہ پہلے ہاتھ پاؤں اکٹوائے پھر قتل کرانے پھر صلیب پر لٹکانے کا صرف قتل کرانے کا صرف صلیب دے، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس صورت میں شیعہ اعتقاد سزا نہیں دی جائے گی، صرف قتل کیا جائے گا اور صلیب دی جائے گی، ظاہر آیت کلامی اقتضاء ہے، امام محمد کے نزدیک قطع اعضا نہ ہو جو صرف قتل کیا جائے گا یا صلیب دی جائے گی، کیونکہ جرم ایک ہے دو سزائیں نہیں دی جاسکتیں قتل سے کم اور جہاد کا جرم صلیب سزائیں قتل کے اندر شامل سمجھا جاتا ہے جیسے چوری کی سزا اور جہاد (شرک جمع ہو جائیں تو جہاد کیا جائے گا چوری کی سزا نہیں دی جائے گی، اپنی سزا کے اندر اپنی سزا کو داخل قرار دیا جاتا ہے۔

امام اعظم کے قول کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک سزا ہے چونکہ سب سخت ہے اس لئے سزا بھی سخت ہے قتل کرنے اور مال چھیننے کی وجہ سے ڈاکو امن عامہ کو انتہائی طور پر چاہتا ہے اس لئے اس کو سخت سزا دی جانی چاہئے اسی لئے بڑی چوری میں ہاتھ اور پاؤں کاٹنا ایک سزا قرار دیا جائے گا اور چھوٹی چھوٹی چوریوں میں دو سزائیں تجویز کی جاتی ہیں (ہاتھ کاٹنا ایک سزا پاؤں کاٹنا دوسری سزا) البتہ جب سزا ایک ہے (خواہ قتل ہی سخت ہو مگر بے ایک) تو مدخل ممکن نہیں کیونکہ مدخل اعلیٰ دوسراؤں میں ہوتا ہے ایک میں نہیں ہوتا۔

امام ابو یوسف کا قول ہے کہ قتل بھی کیا جائے گا اور صلیب بھی تہیہ دی جائے گی کیونکہ قص قرآنی میں اس کی صراحت آگئی ہے اور اس سے غرض تفسیر دینی ہو تاکہ دوسروں کو عبرت حاصل ہو، امام اعظم نے فرمایا اصل تفسیر تو قتل ہے صلیب دینے میں تفسیر کی بنیاد ہی ہے لہذا حاکم کو اختیار ہے (صرف قتل کرانے کا صلیب دے دے) امام شافعی کے نزدیک صلیب پر قتل کرنے کے بعد تھپنا جائے گا، امام شافعی کا ایک قول یہ بھی مروی ہے کہ زندہ کو صلیب پر چڑھا دیا جائے گا پھر برہنہ ہو کر تیروں سے اس کو اٹھا چھیدا جائے گا کہ وہ سرجائے امام اعظم کا قول بھی دونوں طرح روایت میں آیا ہے، پہلی صورت کو ملحوظ نے پسند کیا ہے، اس صورت میں مسئلہ کرنا نہیں پڑتا، دوسری صورت کو کرنا نے اختیار کیا ہے یہی زیادہ صحیح بھی ہے کیونکہ قتل یا صلیب کشتی کی صراحت ہے (اور لفظ آؤ دونوں کو جمع کرنے سے ملج ہے)۔

امام اعظم کے نزدیک تین روایات سے دائرہ صلیب پر لٹکانہ چھوڑا جائے اس سے زیادہ چھوڑنے سے لاش بگڑ جائے گی اور لوگوں کو دکھ ہو گا، امام ابو یوسف کے نزدیک تختہ پر اس وقت تک لٹکا رکھا جائے کہ خود ٹوٹ کر گر پڑے تاکہ لوگوں کو عبرت ہوتی رہے، ہم کہتے ہیں عبرت آخری تو صورت صلیب پر لٹکانے سے ملتا ہو جاتی ہے اور انتہائی عبرت آخری مقصود نہیں ہے۔ چھوڑنے جس تفسیر کو اختیار کیا ہے، یہ امام شافعی نے حضرت امین عباس کی طرف منسوب کی ہے، حضرت امین عباس نے راجہ نول اور شیروں کے متعلق فرمایا کہ شیروں نے قتل کیا ہو اور مال لیا ہو تو ان کو قتل کیا جائے اور صلیب دی جائے اور اگر صرف قتل کیا ہو تو مال نہ لیا ہو تو ان کو قتل کیا جائے صلیب نہ دی جائے اور اگر صرف مال لیا ہو قتل نہ کیا ہو تو ان کے ہاتھ پاؤں مختلف جہت کے کاٹے جائیں اور اگر رگوں کو صرف غرقہ کر دیا ہو، نہ نہ چھینا، تو جلاہ شہن گردیا جائے۔

نبی نے محمد بن سعد عوفی کے طریق سے حضرت امین عباس کا قول بیان کیا ہے کہ اس آیت کے ذیل میں آپ نے فرمایا اگر عذاب بے جنگ کی نذر قتل کیا اور توبہ کرنے سے پہلے گر قتل کر لیا گیا تو اس کو قتل کیا جائے گا اور اگر عداوت کے ساتھ مال بھی چھینا اور قتل بھی کیا تو اس کو صلیب بھی دی جائے گی اور اگر (صرف مال نہ) قتل نہ کیا تو ہاتھ پاؤں مختلف جہت سے کاٹے جائیں گے اور اگر جنگ کی نذر لوگوں کو خوفزدہ کیا تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

امام محمد نے امام ابو یوسف کے مدعا سے بخوندہ کلی از ابو صالح بیان کیا ہے کہ حضرت امین عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بردہ، ہلال بن عمر، مسلمی سے جنگ نہ کرنے کا معاہدہ کیا۔ پھر چھ لوگ (حوالہ مکہ سے) مسلمان ہونے کے لئے لڑو

سے (حدید کو) پیلے (دست میں) ابورودہ کے ساتھیوں نے ان کو قتل کیا (مور قتل بھی کر دی) ان پر حضرت جبرئیل یہ خطبہ فرمایا کہ ہر مال ہو جس نے قتل کیا ہو اور مال بھی لیا ہو اس کو صلیب دی جائے اور جس نے قتل کیا ہو مال نہ لیا ہو اس کو قتل کیا جائے اور جس نے مال لیا ہو قتل نہ کیا ہو اس کے ہاتھ پاؤں مخالف جہت سے کاٹے جائیں اور جو (گرفتار ہونے سے پہلے) مسلمان ہو کر آجائے تو حالت شرک میں اس سے جو گناہ ہوئے ہوں گے اسلام لان کو سزا دے گا۔ علیہ کی روایت میں حضرت امین عباس کا قول آیا ہے کہ جس نے راہ گیروں کو خوف زدہ کیا ہو، قتل نہ کیا ہو مال لیا ہو تو اس کو شہر بدر کر دیا جائے۔ روا احمد بن حنبل فی تفسیر۔

مجرم کے احوال کے موافق تقسیم سزا قواعد شرع کے مطابق بھی ہے ایسے امور میں حاکم کو اختیار تیزی دینا قواعد شرع کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس جرم میں قتل اور قتل ہو سکتا ہے اور جو ہے لب اگر حاکم کو اختیار تیزی دیا جائے گا تو شدید ترین جرم پر خفیف ترین سزا اور خفیف ترین جرم پر شدید ترین سزا کا جو ازبیدار ہو جائے گا۔ قتل کے عوض قتل سال لینے کے عوض ہاتھ پاؤں کشا اور دونوں جرم ہوں تو قتل کے ساتھ صلیب بھی دینا نقصان حاصل کے مطابق بھی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے سو خالہ کر صورت میں جو صرف قتل کرنے کی سزا پر آقا کیا ہے اور صلیب دینے کی اجازت نہیں دی وہ صرف عربیہ والوں کے واقعہ کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو صلیب نہیں دی تھی (اور نہ عقلی نقصان تو صلیب دینے کے موافق ہے)۔

مسئلہ :- اگر ڈاکو نے قتل نہ کیا ہو اور مال بھی نہ لیا ہو، صرف زخمی کر دیا ہو تو جو قابل قصاص زخم ہو گا اس کا قصاص (بدل) لیا جائے گا اور جو قابل سزا ہو گا اس کا بدلہ ملے گا۔ اور لینے نہ لینے کا اختیار مجروح کو ہو گا وہ چاہے تو معاف کر دے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے اس جرم کی کوئی شرعاً مقرر سزا نہیں صرف حق عید کا اس سے تعلق ہے۔ ہندو مجروح کو اختیار ہو گا لیکن صاحب ہدایہ کا یہ قول کہ اس جرم کی کوئی شرعی سزا نہیں قابل تسلیم نہیں کیونکہ ذرا دھکا تو موجود ہے اور (مال لینے اور قتل کرنے سے بغیر صرف بخراستہ دھکا کے کی شرعی سزا شہر بدر دینا مقرر ہے۔

مسئلہ :- اور اگر ڈاکو نے مال لے کر زخمی بھی کر دیا تو مال لینے کے عوض اس کا ہاتھ پاؤں کاٹا جائے گا۔ اور زخمی کرنے کی کوئی سزا حد نہیں دی جائے گی کیونکہ عصمت نفس بندہ کا حق ہے اور عصمت مال اللہ کا حق ہے جب حد شرعی جلدی ہو گئی۔ کیونکہ مجرم نے حق تعالیٰ کی عین و دل اندازی کی تھی تو اب عصمت نفس کا سقوط ہو گیا۔ امام شافعی نے کہا (دونوں حق پیدا ہوا ہیں اللہ کا حق عصمت مال اور بندہ کا حق عصمت نفس) حد شرعی جلدی ہونے کی وجہ سے حق عید ساقط نہیں ہو گا۔ زخموں کا قصاص بھی لیا جاسکتا ہے۔

امام غفرم اور امام شافعی کا یہی اختلاف اس صورت میں ہے جب ڈاکو کو جرم قتل کی وجہ سے قتل کر دیا گیا ہو یا مال چھیننے کی وجہ سے اس کو ہاتھ پاؤں کاٹنے کی سزا دے دی گئی ہو اور جو مال اس نے چھینا تھا وہ تلف ہو گیا ہو یا مجرم نے تلف کر دیا ہو تو اب چھینے ہوئے مال کا کوئی تاوان مجرم پر عائد نہ ہو گا، لیکن امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تلف شدہ اور تلف کر دی ہوئی کا معاوضہ دینا چاہیے گا اس میں موجود ہو (تلف نہ ہوا ہو) تو باقی آئندہ واپس دیا جائے گا حد سرقہ کی بحث میں اس اختلاف کی تفصیل انشاء اللہ آئے گی۔

مسئلہ :- (ڈاکوؤں میں اگر کوئی عورت بھی شامل ہو جس نے قتل کیا ہو اور مال لیا ہو تو امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس کو بھی قتل کیا جائے گا اور یہ سزا شرعی ہوگی (یعنی ولیاء مقتول کو معاف کر دینے کا حق نہ ہوگا)۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا عورت کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ اور لے ہوئے مال کا جو ان بھی وصول کیا جائے گا (یعنی ولیاء مقتول معاف کر دینے کا حق ہوگا)۔

مسئلہ :- اگر ڈاکوؤں میں کوئی پھر دیوانہ شامل ہو تو (دونوں کے علاوہ باقی لوگوں پر حد شرعی جلدی کی جائے گی)۔

تینوں اماموں کا قول ہے۔ امام احمد اور امام ذہبی کے نزدیک باقی لوگوں سے بھی حد شرعی ساقط ہو جائے گی (صرف قصاص کا حق باقی رہے گا) اور امام ابو یوسف کا قول ہے کہ اگر صرف صحیح الذمہ لوگوں نے جرم کا ارتکاب کیا ہے (اور بچہ یا دیوانہ جرم کا ارتکاب قصاص میں شریک نہیں ہوئے صرف ساتھ تھے) تو باقی لوگوں پر شرعی حد جاری کی جائے گی (اور اگر بچہ یا دیوانہ بھی شریک جرم ہو تو باقی لوگوں سے بھی حد شرعی ساقط ہو جائے گی صرف قصاص کا قصہ باقی رہے گا)۔

یہی اختلاف اس صورت میں ہے جب زکوٰۃ فقہ والوں نے محرم قرابت دار بولے امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جرم ایک ہی ہے جو سب پر نہ ہو نہ ہے (خود اصل مجرم کوئی ایک تین یا دلوں دوسرے حد دگار ہوں) لہذا باقی لوگوں کے متعلق شبہ پیدا ہو جاتا ہے (اور شبہ کی صورت میں حد شرعی جاری نہیں ہو سکتی) جہود نے کہا ایسے شبہ کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرے حد شرعی کا رد وائزہ دے رہے ہیں۔

مسئلہ: اگر زکوٰۃ والوں میں سے ایک نے دوسرے کو لوٹ لیا تو حد واجب نہ ہو گی پورا قافلہ ایک پنہ گاہ کی حیثیت رکھتا ہے جیسے ایک مکان کے اندر دو آدمی رہتے ہو اور ایک دوسرے کے سامنے چرائے تو حد جاری نہیں ہوتی۔ جب حد واجب نہیں ہوتو قصاص و مال و سزا ساقط ہو جائے گی۔

خُذْ لَكَ لَحْمٌ مِّنْ ذِي النُّفَرِ
یہ (حد شرعی جس کا ذکر یہ مینا) حق کے لئے دنیا میں رسوائی ہے۔ یعنی ذلت و رسوائی کا ذریعہ ہے۔

وَلَهُمْ فِي الذَّخِيرَةِ عِشْرَتُ أَثْنِ عَشَرَ نَافِلَةً
اور آخرت میں ان کے لئے پندرہ نفل ہے جن کا جرم پیدا ہے۔
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا مَن قَبْلُ أَنْ تَقُولَ رَوْعًا عَلَيْهِمْ قَالُوا مَوْءَاظٌ مِّنْهُمْ
مگر جن لوگوں نے تمہارے قابو میں آجائے سے پہلے تمہارے غم سے (ان کو معاف کر دے گا)

بخاری نے کھمبارے جن علماء کے نزدیک اس آیت کا نزول کا قول کے حق میں ہوں ان کے نزدیک اس کا مطلب اس طرح ہو گا کہ جن (مجرم، قاتل، ربڑوں) کا فروغ نے قابو میں آنے سے پہلے شرک سے توبہ کر لی اور مسلمان ہو گئے ان پر حد واجب نہ رہے گی اور حالت کفر میں انہوں نے جو کچھ کیا وہ گناہوں کا خون کیا ہو یا مال چھینا ہو، کسی فعل کا سوا نفع نہ ہو گا۔

میں سمجھتا ہوں اسی طرح عربی کا فخر گرفت میں آنے کے بعد (یعنی اگر شرک سے توبہ کر لے گا تو گناہ جرم کا کوئی معاخذہ مسلمان ہو جائے گا۔ بعد ہو گا کہ اس حکم کا ثبوت دوسری آیات سے بھی ہوتا ہے۔ وہ مسلمان بننے والے لوگوں اور ربڑوں کو کر کر قرار دینے یعنی حاکم کے سپرد میں پہنچنے سے پہلے وہ ڈاک مارنے اور راستہ لوٹنے سے توبہ کر لیں تو انہیں مذکور کا عاقبہ ہے کہ توبہ کر لے گا۔ یہی حکم ہے اور وہی انتہائی فیصلہ ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ غفور رحیم ہے (یعنی: یہاں اس کی تائید کی گئی کہ توبہ کر لے گا۔ یہی نہیں کی جائے گی) باقی حقوق عباد کا سوا مال رہتا ہے تو بعض عباد کے نزدیک اس کا بھی سقوط ہو جاتا ہے (توبہ کے بعد گناہ جرم کا بغور قصاص کوئی معاخذہ نہیں رہتا) اس امر پر چھینا ہو یا مال موجود ہو یا نہ ہو اس کا تو انہیں کر دینا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہذا فیصلہ روایت میں آیا ہے حد نہ بن بدراؤ کوئی نہ کر نکل یا خون بھی کئے اور مال بھی لوٹا کچھ مدت کے بعد کر قدسی کے بغیر توبہ کر کے خود آپ کا حضرت علیؑ نے اس سے کوئی سوا نفع نہیں کیا اور اب ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن ابی الدرداء و ابن ابی حاتم عن الشعمی۔ ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید نے اٹھٹھ کی روایت سے حضرت ابو سوحی کا بیان بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ اس روایت میں اٹھٹھ و اربع سو سو کے دو مہینے ایک مہینہ آدمی کا مال ہے۔

جہود نے نزدیک حقوق عباد ساقط نہیں ہوتے مگر کسی کو قتل کیا ہو یا مال چھینا ہو پھر کر قدس سے پہلے توبہ کر لی ہو تو مقتول کے وارثوں کو قصاص پہنچا یا معاف کر دینے کا حق ہے اور مال موجود ہو یا تلف ہو گیا ہو یا ڈاک مارنے کا تلف کر دیا ہو (یعنی خرقہ کر لیا ہو) میرا حال اور اگر نہ ہو (موجود ہو گا تو بلا تعلق دوسری باتیں کرے گا اور ڈاک مارنے کا تلف نہ کرنے کی صورت میں مقتول دینا پڑے گا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا قصاص نفس اور عین مال کے سقوط کی وجہ یہ تھی کہ حد شرعی واجب تھی جو خالص اللہ کا حق تھی

(اللہ کا حق مقدم تھا اس کو وصول کرنے کے لئے بندوں کا حق ساقط کر دیا گیا تھا) لیکن جب آیت میں کلمہ استثناء آنے کی وجہ سے حد واجب نہ رہی تو حق عباد کو ساقط کرنے والی چیز یہ باقی نہیں رہی اور بندہ کا حق پھر سر تقیہ اور آگیا اور قصاص نفس و عین مالی کا حکم پھر نافذ ہو گیا۔ قصاص نفس و اعضا اور عین مالی کا درجہ دوسری آیات سے ثابت ہوا ہے (اس حکم کو دہانے والی جب کوئی چیز باقی نہیں رہی تو اسے حکم جاری ہو گا لازم ہے کہ اللہ اعظم بالمصوب۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
تقرب کے جو یاں رہو۔ التوسیلۃ سے مراد تقرب الہی ہے حاکم نے حضرت طریفہ رضی اللہ عنہا کی قول بیان کیا ہے۔ قربانی، عیدین، حید، امین اللہ اور امین علی ماتم نے حضرت امین عباس کی بھی یہی تفسیر نقل کی ہے۔ میں کہتا ہوں تقرب سے مراد ہے تقرب ذاتی جو ہر (جسمانی یا روحانی) کیفیت سے بالاتر ہے قاصد میں ہے، تقرب شاقی، مرتبہ، درجہ، قربت، وسیلہ کے یہ سب معنی ہیں۔ واسل کے معنی ہے راغب صحاح میں ہے وسیلہ، وسیلہ سے خاص ہے۔ وسیلہ کا معنی ہے کسی چیز تک رغبت کے ساتھ پہنچانے اور وسیلہ کا معنی ہے وابستہ ہو جانا۔ اول کے اندر رغبت کا مفہوم داخل ہے۔

حدیث میں آیا ہے وسیلہ اللہ کے ہاں ایک درجہ ہے جس سے لوگ نجا کوئی درجہ نہیں۔ تم اللہ سے دعا کرو کہ اللہ دو درجہ مجھے عنایت فرماوے۔ یہ حدیث حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ نقل کی ہے۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم موازن کو وزن دیتے سنو تو جو الفاظ وہ کہتا ہے دے یہی تم کو پھر (وازن کے بعد) پنج درجہ درجہ جو شخص میرے لئے ایک بار دعا اور رحمت کرے گا اللہ اس پر دس بار رحمت نازل فرمائے گا۔ پھر میرے لئے وسیلہ ملے گی اللہ سے دعا کرو جو میرے لئے وسیلہ عطا ہونے کی دعا کرے گا اس پر میری شفاعت حلال ہو جائے گی (یعنی اس کے لئے میری شفاعت کا درود مکمل ہائے گا)۔

..... ایک شبہ

احادیث سے ثابت ہے کہ وسیلہ ایک خاص درجہ ہے جس سے لوگ نجا کوئی درجہ نہیں اور مختلف خصوص (احادیث) اور اجراء امت سے یہ ثابت بھی ثابت ہے کہ وہ درجہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص ہے۔ پھر ہر شخص کو طلب گار وسیلہ ہونے کا حکم کس طرح دیا گیا (ناممکن الحصول چیز کو مانگنے کا حکم لا حاصل ہے) اس حکم سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ وسیلہ پر پہنچنا دوسروں کے لئے بھی ممکن ہے۔

..... جواب

میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مرتبہ وسیلہ تو بالواسطہ (غیر کسی دوسرے کے ذریعہ کے) مخصوص ہے لیکن حضور ﷺ کی واسطت سے دوسرے کو ایسا امت اور کاملین کے لئے بھی دیا تاکہ رسائی ممکن ہے (احادیث میں حضور ﷺ کی واسطت سے مرتبہ وسیلہ تک کسی دوسرے کی رسائی کی گئی نہیں کی گئی صرف حضور ﷺ کی ذاتی خصوصیت کو ظاہر کیا گیا ہے) اس مقام کی زیادہ تفصیل توضیح کے لئے دیکھو مکتوبات حضرت شیخ محمد صالح عافیؒ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ وسیلہ کا اطلاق تمام مراتب قرب پر عموماً کیا گیا ہو (قرب الہی کا ہر درجہ وسیلہ ہو گا اور رسول اللہ ﷺ نے جس وسیلہ کی اپنے لئے مخصوص طور پر طلب فرمائی وہ تمام مراتب قرب میں جوئی کا درجہ ہو۔ واللہ اعلم۔

فائدہ :- رغبت اور محبت وسیلہ کے مفہوم میں داخل ہے جو ہر ہی نے صحاح میں دیکھی صراحت کی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مراتب کی قرب کی ترقی بغیر محبت کے ناممکن ہے اسی کی تائید حضرت مجدد کس سرور کے اس قول سے ہوتی ہے کہ (انظری) ۱۳ مرتبہ ناقصین (اعطانی) میں جو قرب کا سب سے بڑا درجہ ہے اس سے لوگ نجا کوئی درجہ نہیں۔ اور اسی مرتبہ کو بطور کنایہ رسول اللہ ﷺ نے اس ارشاد میں ظاہر فرمایا ہے کہ میرے لئے اللہ کی معیت میں (یعنی اللہ کے قرب کے مرتبہ میں) ایک

وقت ایسا بھی آتا ہے جس میں میرے ساتھ کسی مغرب فرشتے اور نبی مرسل کی بھی گنجائش نہیں ہوتی (یعنی اس سر کا ہر اور صرف محبت پر ہے خرقی محبت ہے یہ مجھ پر حاصل ہو تا ہے) اور محبت اہل سنت کا شرع ہے اللہ نے فرمایا ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحْبِبْكُمُ اللّٰہُ - جس سنت کی پوری پیروی اور طہر و پاکی انجام دے گی حضور کی رسالت سے یہ محبت محبت حسب مشیت لہیہ حاصل ہو جاتا ہے۔

اور (اللہ کے دشمنوں سے خواہ وہ نفس زہد یا شیطان یا کفار) اللہ (کی خوشنودی) کی راہ میں جہاد کرو۔

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۱۰﴾ تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ یعنی اللہ کی خالص عبدیت کمال تقویٰ اور طلب وسیلہ غم کو خشن بنانے اور تم اپنا مقصد حاصل کر لو۔

رَآیَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اَنْ لَّوْا اَنْ لَّوْهَ عَآفِی الْاُذُنِ کَیْمِیْنًا وَمِثْلًا مِّثْلًا لِّیَقْتَدُوْا بِہِ مِنْ عَذَابٍ یُّوْثَرُ اَنْفُسُہُمْ مَّا تَلَقَّوْا مِنْہُمْ مِّنْ شَیْءٍ
جس لوگوں نے کفر کیا اگر (بظہر غرض قیامت کے دن) ان کو وہ تمام چیزیں جو زمین پر فتن کی محبوب ہیں اور ان ہی کے برابر اور چیزیں بھی عذاب قیامت سے چھٹکار لانے کے لئے مل جائیں (اور وہ یہ تمام چیزیں دے دیں) تب بھی (عذاب کے عوض) ان سے یہ (پیش کش) قبول نہیں کی جائے گی۔

یہ کی نصیر مفرد لائی گئی حالانکہ مرتب ضمیر متشبیہ ہے اس کی وجہ یہ تو ہے کہ اس جگہ ضمیر اسم اشارہ کے قائم مقام ہے اور اسم اشارہ مفرد سے متشبیہ کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہے جسے عنوان تَنْبِیْہٍ لِّکُلِّ مِّنْہُمْ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَبَبٌ مِّنْ شَیْءٍ کی طرف اشارہ ہے اور اس کا مطلب مافی الارض پر ہے اور اسی معیت کی تاکید لفظ مثلاً سے کر دی گئی ہے (اس صورت میں ضمیر کا مرتب کو یا ایک ہی ہو جائے گا)۔

..... ایک شبہ

جو واضح کے معنی میں ہو تا ہے اس سے معیت وجود یہ بھی جاتی ہے (یعنی دونوں چیزوں کا وجود گویا ایک ہی ہو تا ہے) لیکن اس جگہ معیت (وجود یہ نہیں بلکہ معیت) کا مفہوم ہے۔ معاملہ بننے میں اشتراک اس لئے واضح معنی میں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ضمیر کا جرم کسی چیز کی طرف کیا جائے اور اس چیز کے ساتھ ساتھ دوسری شئی بھی ہو تو جس علم کا تعلق برآمد است اول چیز سے ہو گا باقی اور ذیلی طور پر دوسری چیز سے بھی ہو گا (جس معیت وجود یہ ہی ہے اور فدیہ کا تعلق برآمد است مافی الارض سے اور مافی الارض کے ساتھ چونکہ مشتبہ بھی ہے اس لئے ذیلی طور پر مشتبہ سے بھی تعلق ہو جائے گا) یعنی چونکہ دو کامل طور پر اندر دو گاموں اور رحمت خداوندی سے دور ہوں گے اس لئے قیامت کے دن ان پر عذاب ہو گا اور اس عذاب سے چھوٹنے کے لئے تمام مخرجات کو معاملہ میں پیش کرنا بھی ناقابل نہیں ہو گا۔

خلاصہ مطلب یہ ہے کہ اپنی ذات اولاد اول اور جو چیزیں دنیا میں کاروں کو پوری نہیں اور راہ فدیہ میں ان کو خرچ نہیں کرتے جسے قیامت کے دن یہ سب چیزیں بظہر غرض ان کے پاس ہو جائیں اور اتنی اور بھی ہوں اور وہ بطور فدیہ عذاب ان سب کو دینا چاہیں تب بھی عذاب سے نہ چھوٹ سکیں گے۔

وَاَنْتُمْ عَنْ اَبْلِیْمٍ ﴿۱۱﴾ اور ان کے لئے دردناک عذاب مخصوص ہے یعنی عذاب کا بفتح ہو تا ہو سکتا ہے۔ اسی ہے عذاب میں تخفیف بھی ملے گی۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے قیامت کے دن جس دہشت کا عذاب سب سے ہلکا ہو گا۔ اس سے کہا جائے گا کہ اگر تیرے پاس زمین بھر کی تمام چیزیں ہو جائیں تو کیا اس عذاب سے چھوٹنے کے لئے تو وہ تمام چیزیں دے دے گا۔ دہشتی کے کا، بے شک اللہ فرماتا ہے کہ تو آدم کی پشت میں تھا اس وقت میں نے تجھ سے اس سے بہت ہی زیادہ حقیر بات کی طلب کی تھی وہ یہ تھی کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ فرمادینا مگر (دنیا میں پہنچنے

تجربہ کے لئے حضرت باقر علیہ السلام کی وجہ سے جس کا نام ملحق ہے ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

کامل میں ابن عمرؓ نے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے لکھی ہے لیکن اس سلسلہ میں عبداللہ بن عمرؓ اس سلسلہ میں جس کے متعلق ابن عمرؓ نے کہا ہے کہ مجھے اس کا کوئی ماہر معلوم نہیں (توضیح: شخص منکر اور غیبی ہے)۔

ابن ابی شیبہ نے چارہاں حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (ایک شخص کی نمائندگی کرو)۔

تھی۔ یہ روایت مرسل ہے۔ ابن ابی شیبہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے فرمایا: (تجربہ) کیا ہے۔

پھر بعض علماء نے لکھا ہے کہ باقر علیہ السلام کا لفظ مشترک ہے اس کا معنی بھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (تجربہ) کیا ہے۔ اور بعض علماء نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت میں ہونے والے اختلاف کے اعتبار سے آیات اس کے بارے میں علماء نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے۔

وہاں اس حدیث میں حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت مشہور ہے اور اس کا تعلق غلط ہے۔ اور اللہ بھی آپؐ کی ہے اور یہ قہر ہے کہ اگر فقرہ آیت کا تعلق نہ ہو تو مطلق کو مشہور میں ذکر کی ہوئی قید سے مشدّد کر دیا جائے۔ یہ عمل

کامیاب نہیں ہے کیونکہ یہاں اصل ہی ایسی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (تجربہ) کیا ہے۔ اور بعض علماء نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے۔

مراد ہو۔ تو حضور ﷺ کو مخاطب فرمایا کہ تجھ کو کونساں لوگوں کے لئے نبوت ہی میں تھی اور نبوت کی طلب ضروری تھی۔

الیاں باقرؓ یا کسی باقرؓ سے نہ ہو گا۔ آیت (اس کے کہنے میں لوگوں کا نقصان نہ ہو)۔

آیت میں جن کا مضمون ہے نبوت ضروری ہے اور ابتدائی سے مراد انہیں باقرؓ ہیں اس کے لئے اس کا پہلا نہیں ہو سکتا کہ

الہدی سے مراد وہاں باقرؓ ہیں اور جب اشتباہ ہو تو حقیقت کی طرف رجوع کی ضرورت ہے (لیکن بہتر) ہے حقیقت کی طرف اختلاف کرنے سے گھر کرنا۔

آیت میں گئی ہے کہ (جو کام میں گئی ہے ضرورت کی) لیکن اگر رجوع کا مضمون نہ ہے۔ تو اشتباہ اور باقرؓ تو حقیقت کی جانب رجوع کی ضرورت نہیں جیسے فقرہ اشتباہ اور اشتباہ نہیں (جب کہ) دو گھوڑے اور دو آدمی ہوں، جائز نہیں۔

نہیں اگر ابتدائی سے مطلق مراد ہو (صرف) وہاں باقرؓ مراد ہوں) اور چونکہ اس وقت (جائز) باقرؓ ہونے کا اشتباہ ہو جائے گا اس

نے حقیقت کی طرف رجوع کی طرف رجوع کی ضرورت ہوگی واللہ اعلم۔

سرقہ (چوری) سے مراد ہے کسی کا مال چھپا کر محفوظ مقام سے لے لیا یا قاصد میں ہے۔ سورۃ النساء فی الشیء والاشیاء

چھپ کر کسی محفوظ مقام پر رکھا اور وہاں سے دوسرے مال لے لیا۔ جس پوشیدہ طور پر محفوظ مقام سے کسی غیر کامل لے لیا کہ

چوری کے مفہوم میں داخل ہے اسی لئے چوری کے لئے مندرجہ ذیل شرحیں ضروری ہیں۔

(۱) مال غیر کا مخلوک ہو اور چور کے مالک ہونے کا اس میں شبہ بھی نہ ہو۔

(۲) مال محفوظ ہو جس کی حفاظت میں کوئی شبہ نہ ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر کسی ایک چیز کے لئے کوئی ذریعہ حفاظت ہو تو وہ ہر طرح کے مال کے لئے ذریعہ حفاظت مانا

جائے گا لیکن بانی فتویٰ اماموں کے نزدیک اصول کے اختلاف کے اعتبار سے فن کے ذرائع حفاظت میں بھی اختلاف ہو تا ہے اور

اس کی تعلیم صرف عرف پر موقوف ہے مثلاً اگر گھوڑوں کے اصطبل یا بکریوں کے بازو کے اندر سے موٹی چرائے تو امام اعظمؒ

رحمۃ اللہ کے نزدیک باقرؓ کا جائز مانا جائے گا۔ مگر دوسرے اماموں کے نزدیک نہیں مانا جائے گا (اصطبل اور بازو اگرچہ مقام حفاظت ہے

مگر موتیوں کے لئے نہیں گھوڑوں اور بکریوں کے لئے ہے)۔

حفاظت بھی تو مقام کی وجہ سے ہوتی ہے جو حفاظت کے لئے بنایا گیا ہو (مثلاً خزانہ کی جگہ بیک کی عمارت وغیرہ) اور بھی

نگراں کی وجہ سے مال کے محفوظ ہونے کا حکم دیا جاتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص راستہ میں یا مسجد میں اپنا سامان اپنے ساتھ رکھ کر بیٹھ

جائے (تو باوجودیکہ راستہ عام جگہ اور مسجد عام مقام ہے مگر سامان کو ذریعہ حفاظت قرار دیا جائے گا)۔

لوگوں کا سامنا ہی غور و خیرت کے لئے کر مگر جو جاہل تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا۔ اس عورت کے آدمی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس کچھ عرض معروض کی جس کی وجہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی حضور ﷺ نے فرمایا: "اسرا! امیر! تو خیال تھا کہ تم اللہ کی قاضی کی ہوتی کسی حد میں مجھت (بھگی) کچھ نہیں کہو گے پھر (ابھر نظر لیا اگر) خلیفہ دینے حضور ﷺ کو گھر سے دو کھیلے اور فریاد تم سے پہلے والے لوگ ہی لئے نہ ہوئے کہ اگر ان میں کوئی بڑا آدمی چوری کرتا تھا تو اس کو چھوڑ دیتے تھے اور کمرور چوری کرتا تھا تو اس کا ہاتھ کاٹ دیتے تھے۔ تم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر محمد ﷺ کی بیٹی قاتلہ رضی اللہ عنہا بھی چوری کرے گی تو میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں گا۔ پھر حضور ﷺ نے خضوی عورت کا ہاتھ کٹوا دیا۔ روئے مسلم۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ عذرمیہ مسلمان بطور عاریت سے کر مگر نہ جاتی تھی حضور ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے لیا۔

جہور کی طرف سے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ عورت عاریت سے کر لیا کر رہنے میں مشہور تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کی مکی مشہور صفت بیان کر کے لکھیں۔ شخص ساری (اگرچہ نام نہیں لیا مگر اس کی امتیازی شہرت کو ذکر کر کے گوینہ مزدکریا) آپ کا مطلب یہ تھا کہ قبیلہ بنی خزیمہ کی عورت جو عاریت سے کر لیا جانے میں مشہور تھی۔ ایک مرتبہ اس نے چوری کی تو اس کے ہاتھ کاٹ دینے کا حکم دیا گیا (اس مطلب کی تائید اس تقریر سے بھی ہوتی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے اقوام عرب کی بدعت کی منع کو قرار دیا تھا کہ اگر کوئی بڑا آدمی چوری کرتا تھا تو وہ چھوڑ دیتے تھے اور کمرور آدمی چوری کرتا تھا تو اس کا ہاتھ کاٹ دیتے تھے اس شخص نے یہ قصہ گو بیان کرنے سے ثابت ہو رہا ہے کہ عذرمیہ عورت نے بھی چوری کی تھی۔ ورنہ صرف عریث لے کر مگر ہو جانے کو چوری نہیں کیا جاسکتا۔ پھر قبیلہ اور قبیلہ میں وجہ شہر مشہور نہیں تھے۔ پھر آخر میں حضور ﷺ نے حضرت قاتلہ رضی اللہ عنہا کے مطلق فرما کر اگر وہ بھی چوری کرے گی تو میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں گا۔ یہ الفاظ بھی بدعت ہیں کہ عذرمیہ نے چوری کی تھی لہذا لوگ کہہ سکتے تھے کہ حضور ﷺ یہ عورت تو مکر عاریت سے چور نہیں ہے۔ اور آپ چوری کی سزا کا ذکر فرما رہے ہیں۔ مگر یہ عورت بھی چوری کرتی تو حضور ﷺ اس کا ہاتھ کٹوا لیں۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مخدومی عورت کے منکرانہ یہ ہونے کی ایک عوی حالت بیان کی، کوئی نام نہ تھا۔ بیان نہیں کیا۔ عوی حالت پر فقہار دست کی سزا کیسے مل سکتی ہے اگر کوئی چور مشہور ہو مگر چوری کے کسی واقعہ کا ثبوت نہ ہو تو کیا اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا؟ ان تمام قرآن و شراہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت نے کوئی چوری کی تھی (اگر اس حدیث کو ظاہر کے مطابق تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کے خلاف حضرت جابرؓ کی حدیث موجود ہے کہ خانہ پر قتل (دست کا جرم) نہیں اس حدیث کو امت نے قبول کیا ہے اور اس پر عمل بھی کیا ہے لہذا حضرت عائشہؓ والی حدیث کو حضور ﷺ قرار دے دیا جائے گا۔

مسئلہ :- کفن چور کا ہاتھ امام اعظمؒ کو رلام محمدؒ کے نزدیک نہیں کاٹا جائے گا (دار ثلث کی) ملکیت مشتبہ ہے اور حفاظت کاملہ بھی نہیں ہے۔ کفن دفن کے بعد باقی ترکہ سے وارثوں کا حق حلق ہوتا ہے کفن وارثوں کے حق میں سے نہیں دیا جاتا، بلکہ لوائے قرض اور اجراء وصیت سے بھی جو مال پہنچے وہ میراث میں تقسیم کیا جاتا ہے اس لئے کفن کے مالک وارث نہیں وہ میراث کفن کی مالک ہے مالک ہونے کی مراد میں صلاحیت ہی نہیں۔ دنیوی احکام کے اعتبار سے مرد کا شہرہ جہالت میں ہے۔ وہی قبر تو وہ بھی کوئی محفوظ مقام نہیں۔ جنگل میں ایک غیر محفوظ گڑھا ہے جہاں راستہ دن لوگ گزرتے ہیں اس پر تالا بند نہ کرنا چاہیے۔

لام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے جو کفن چور لے گا ہم اس کے ہاتھ کاٹیں گے۔ روا ابو یوسفی مگر یہ حدیث منکر ہے۔ حضرت براء بن عازب اس کے رد میں ہیں۔ یحییٰ نے لکھا ہے کہ اس کی سند میں بعض ردوی جہول ہیں۔ بخاری نے جرجیش لکھا ہے کہ عیسیٰ کا بیان نقل کیا ہوا ہے۔

نے کہا میرے سامنے حضرت عبداللہ بن زبیر نے ایک کفن چور کا ہاتھ کٹوا لیا مگر پہل ضعیفہ کوئی ہے عطاء نے کہا ہم اس کو کلاب قلو رو دیتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل نے حسن بصری اور ابن سیرین کا قول نقل کیا ہے کہ کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے مصلوب بن فرود کا قول بھی روایت میں آیا ہے کہ کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے اس بحث کی کوئی حدیث مرفوعہ نہیں آئی۔
مسئلہ :- امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور بعضی کے نزدیک بیت المال کے چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے بلکہ امام مالک کے نزدیک کاٹا جائے گا۔

ہم کہتے ہیں بیت المال کا مال عام لوگوں کا مال ہے اور چور بھی حرام میں داخل ہے (فی الجملہ بیت المال کی ملکیت میں چور بھی شریک ہے) ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس پر (یعنی بیت المال سے) چوری کرنے والے پر ہاتھ کاٹنے کا جزم نہیں ہے ہر ایک کا بیت المال میں کچھ نہ کچھ حق ہے۔ نیکی نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ بیت المال سے جس نے چوری کی اس پر قطع دست (کا جزم) نہیں ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان نقل کیا ہے کہ زکوٰۃ میں وصول شدہ ایک قلام نے مال غنیمت میں سے کوئی چوری کی معاملہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کٹوا لیا اور فرمایا اللہ کے ایک مال نے اللہ کا دوسرا مال چا لیا۔
ایک شخص نے بیت المال سے کچھ چھ لیا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کوئی بھی ایسا نہیں کہ اس مال میں اس کا حق نہ ہو۔

مسئلہ :- ایک شریک اگر شرکت کا مال دوسرے شریک کے تحت میں سے چھ لے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔
مسئلہ :- اگر ایک آدمی کے دوسرے کوئی پر کچھ روپیہ قرض ہوں اور دائن مدیون سے لے کر قرض کے برابر روپیہ چھ لے تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے صرف اپنا حق وصول کیا بلکہ اگر رقم قرض سے ڈالو بھی چھ لے تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔
مسئلہ :- ماں باپ اور ساری بوہ کی اصل اپنی اولاد کو دلو اور قرض ادا کرنے میں اس لئے اس صورت میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔
مسئلہ :- ماں باپ اور ساری بوہ کی اصل اپنی اولاد کو دلو اور قرض ادا کرنے میں اس لئے اس صورت میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔
مسئلہ :- اگر کسی حرم رشتہ دار نے اپنے حرم رشتہ دار کا مال چھ لیا جیسے بھائی نے بھائی یا بہن کا یا بیچا کا تو قلام صاحب کے علاوہ دوسرے تینوں ناموں کے نزدیک ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہ حضرات قرابت قریبہ کو بھی قرابت قریبہ کی طرح قلو رو دیتے ہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ مال کی حفاظت اس صورت میں اسی ہوتی ہے (ہر عزم کو دوسرے عزم کے گھر کے اندر جانے کی اجازت ہے) واللہ نے فرمایا ہے وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْ يَكْمُلُوا الْوَسْبَ وَأَنْ يَكْمُلُوا الْوَسْبَ

اَشْجَانِكُمْ اَوْ صَدَقَتِكُمْ تک۔
یعنی کوئی گناہ نہیں اگر تم اپنے گھروں میں سے کچھ کھاؤ یا باپ کے گھروں میں سے یا ماں کے گھروں میں سے یا بھائیوں کے گھروں میں سے یا بہنوں کے گھروں میں سے یا چچوں کے گھروں میں سے یا چچوں کے گھروں میں سے یا ماموں کے گھروں میں سے یا عموں کے گھروں میں سے یا ان مال میں سے یا ان مال میں سے جس کی تکمیل تمہارے قبضہ میں ہو لیا یا اپنے دوست کے گھر میں سے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حرم کے گھر میں داخل ہو کر کھاؤ گھروں کے اندر سے کچھ کھا لیا جائے اور اگر ممانعت کی دلیل قائم بھی کر دی جائے تب بھی جو زکا کا شہ تو باقی رہے گا جیسے حدیث اُنْتُكَ وَبَنَاتُكَ لَا يَنْبَغُ لَكَ اَلْحَدِجُ سے پیدا ہوتا ہے۔

شہد :- اس آیت کی رو سے تو دوست کے گھر میں سے (غیر اجازت) کھا لیا جائے تو زکا کا شہ ہے لہذا دوست چھ لے پر بھی ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ (دوست کھانے کھا لیتے سے تو دشمن نہیں ہو جاتا بلکہ دوستی میں مزید بے تکلفی اور استحکام برپا ہوتا ہے البتہ دوست کا مال چھ لے کر وقت دوست نہیں رہتا دشمن بن جاتا ہے) (لہذا قطع دوست واجب ہو گیا)۔

مسئلہ :- اگر کسی عزم قرآن مجید کے گھر سے کسی غیر آدمی کا مال چرایا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اگر عزم رشتہ دار کا مال کسی غیر کے گھر سے چرایا تو لام اعظم کے نزدیک ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اول صورت میں حفاظت قصہ کے اندر سے چوری کی نگرانی دوسری صورت میں حفاظت کاملہ کے اندر سے چرایا۔

مسئلہ :- اگر بیوی نے میاں کے گھر سے یا میاں نے بیوی کے گھر سے یاں مکان سے جس میں دونوں رہتے ہیں کسی غیر شخص کا مال چرایا تو لام صاحب کے نزدیک چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ لام احمد کا بھی یہی مسئلہ منقول ہے اور لام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے لام مالک نے فرمایا اگر مشترک مکان سے جس میں میاں بیوی دونوں رہتے تھے کسی اجنبی کا مال چرایا تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

لیکن اگر میاں نے بیوی کے گھر سے یا بیوی نے میاں کے گھر سے اجنبی کا مال چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا لام شافعی کا بھی اصل مسلک یہی ہے اور ایک روایت میں لام احمد کا بھی یہی قول آیا ہے۔

لام شافعی کا ایک قول اس طرح آیا ہے کہ شوہر نے اگر بیوی کے گھر سے کسی غیر کا مال چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا اور بیوی نے میاں کے گھر سے چرایا تو نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ابو سفیان کی بیوی زینہ سے فرمایا تو ابو سفیان کے من میں سے اتنا لے سکتی ہے جو تیرے ہوتے تھے اور تیرے بچوں کے لئے کافی ہو۔

لام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ عرفا میاں بیوی کے مکان میں اور بیوی میاں کے مکان میں بغیر اجازت کے آنے جاتے رہتے ہیں لہذا حفاظت ناقص ہو گئی۔

لام مالک کے مؤلفین ہے کہ حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک غلام کو پیش کیا گیا جس نے اپنے آقا کی بیوی کا آئینہ چرایا تو فرمایا اس پر کچھ (سزا) نہیں ہے تمہارے غلام نے تمہارا اسلام چرایا ہے جب اس خیرات کی رو سے شوہر کے غلام کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ جاسنا تو خود شوہر کا ہاتھ کیسے کاٹا جاسکتا ہے۔

مسئلہ :- اگر غلام نے اپنے آقا کا یا آقا کی بیوی کا مال کے شوہر کا مال چرایا تو چور نہ غلام کو داخلہ کی اجازت ہوتی ہے اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

اگر یہاں نے (میرانی کے دوران) میرانی کی کوئی چیز چرائی تو چونکہ اس کو میرانی کی طرف سے امداد آنے کی اجازت مل چکی تھی اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

وہ مکان جس میں عام طور پر دن میں داخل ہونے کی اجازت ہوتی ہے جیسے بازار کی دکانیں تو دن کے وقت دن میں چوری کرنے سے بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ داخلہ کی اجازت عمومی ہوتی ہے۔

مسئلہ :- اگر بعد از صبح سرت مال چرایا پھر چوری کے بعد اس کو خرید لیا مالک نے وہ کر دیا بطور میراث چور کی ملک میں آئیے اور یہ سب کچھ قاضی کے پاس مقدمہ جانے سے پہلے ہو گیا مقدمہ کی پیشگی کے بعد اور فیصلہ سے پہلے ہو گیا فیصلہ کے بھی بعد وہ اس پر مال لام اعظم کو اور لام محمد نے نزدیک ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ لام مالک، لام شافعی، لام احمد اور لام ابو یوسف کے نزدیک ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ چوری جبر طور پر چوری چوری ہو گئی اور اس کا شہود و ثبوت بھی ہو گیا اب کوئی شبہ نہیں رہا۔

اس کے علاوہ صفوان بن امیہ کی حدیث بھی ہے، حضرت صفوان (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں مسجد میں سو رہا تھا چور آیا اور میرے سر کے نیچے سے چادر نکال لی۔ میں اس کو پکڑ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا اور عرض کیا اس نے میرا کپڑا چاہا ہے حضور ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ تو میرا استعصاف تھا میں نے یہ چادر اس کو خیرات کی فرمایا میرے پاس لانے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کیا۔ روا مالک، واہد ابو داؤد وابن ماجہ والقیسی۔ شافعی کی روایت میں اختلاف ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا۔

ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص (رضی اللہ عنہ) کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا (میرے پاس لانے سے پہلے) آؤں میں حدود و معاف کر دیا کرو جب میرے پاس تک کوئی (جسم قائل حد پہنچ جائے گا تو حد جاری کرنا واجب ہو جائے گا)۔

حقیقہ کی طرف سے انہی تمام نے جواب دیا ہے کہ موقوفہ کی حد بٹ ایک روایت میں ایسی ہی ہے جیسے بیان کی گئی لیکن حاکم نے معتد رک میں روایت کے یہ الفاظ لکھے ہیں۔ میں یہ (چاروں اس کے ہاتھ) پہنچتا ہوں اور قیمت اس پر فرض چھوڑتا ہوں۔ بہت روایات میں یہ بھی نہیں آیا صرف اتنا آیا ہے کہ موقوفہ نے کہا میرا یہ مقصد نہ تھا میںوں کہا کہ کیا ایک عرب کا ہاتھ نہیں دور ہم کی وجہ سے کاٹا جائے گا۔ ہر حال حد بٹ کے آخر میں جو زیادتی ہے اس میں اضطراب (اور عدم یقین) ہے اور اضطراب روایت میں ضعف پیدا کر دیتا ہے پھر فیصلہ کی تکمیل اس وقت جب (فیصلہ نافذ ہو جائے اور) حد جاری ہو جائے اور فیصلہ (کامل) سے پہلے جو رکالنگ بین جانا شبہ پیدا کر دیتا ہے (اور شرط کی صورت میں حد واجب نہیں ہوتی)۔

..... فصل

ہاتھ کاٹنے کے لئے چوری کا ہتھوڑا نصاب سرقہ ہو تمام اہل سنت کے نزدیک بالاجماع ضروری ہے لیکن خوارج اور اولاد کاہری اور ابن بنت الشافعی کے نزدیک نصاب ضروری نہیں۔ حسن بصری کا بھی یہی قول روایت میں آیا ہے کیونکہ آیت مطلق ہے اس کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چور پر اللہ کی لعنت دہی چڑھتا ہے تو اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور لہذا اگر اسے تو اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ رولہ البخاری و مسلم۔ ہم کہتے ہیں بالاجماع علماء (اگرچہ آیت میں کوئی قید اور شرط نہیں ہے لیکن) آیت اطلاق پر نہیں ہے (یعنی کوئی قید یا کچھ نہ کچھ شرط مثلاً ملکیت کاملہ۔ تحفظ کامل وغیرہ سب کے نزدیک معتبر ہے)۔

خارجیوں کے قول کا اعتبار نہیں اور داؤد و حسن بصری کی جہدائے اجماع کو نہیں توڑ سکتی۔

مسئلہ :- اگرچہ روایں کی ایک جماعت نے چرایا ہو اور قصیم کے بعد ایک ایک کے حصہ میں ہتھوڑا نصاب مل نہ آئے تو امام اعظم امام شافعی کے نزدیک کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہر شخص کے حصہ میں ہتھوڑا نصاب سرقہ مال آتا ضروری ہے۔ امام احمد کے نزدیک سب کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔ مذکور بالا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کلیدی نقطہ ہے لہذا مالک نے فرمایا اگرچہ روایں کامل ایک نصاب سرقہ کے برابر ہو اور سب نے لیا کر نکالا ہو اور مال بھی ایسا ہو جس کو قتل کرنے کے لئے باہم مدد کرنے کی ضرورت ہوتی ہو تو سب کے ہاتھ کاٹے جائیں ورنہ کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ جب تک ہر ایک کے حصہ میں نصاب سرقہ کے ہتھوڑا مل نہ لیا ہو۔

مسئلہ :- چوری کا نصاب امام اعظم کے نزدیک دس درہم ایک دینار ہے یا کوئی مال جس کی قیمت دس درہم ایک دینار ہو وہ بھی نصاب سرقہ ہے۔

امام مالک اور امام احمد کا قول قوی ترین روایت میں یہ ہے کہ چوری کا نصاب چوتھائی دینار یا تین درہم یا ان دونوں میں سے کسی کے برابر قیمت کا مال ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ہتھوڑا چوتھائی دینار کے درابم وغیرہ نصاب سرقہ ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرفوع حدیث ہے۔ چوتھائی دینار اور زیادہ میں ہاتھ کاٹا جائے۔ حدیث کے دوسرے الفاظ اس طرح ہیں ہاتھ نہ کاٹا جائے مگر چوتھائی دینار۔ مطلق طریقہ۔

ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ذہال کی قیمت سے کم قیمت کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔ مسلم کی روایت میں الفاظ یہ ہیں ہاتھ نہ کاٹا جائے مگر چوتھائی دینار اور اس سے لوہے (قیمت) کی چوری میں۔ معتد احمد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے یہ الفاظ ہیں چوتھائی دینار میں ہاتھ کاٹو۔ اس سے کم (قیمت) کوئی چیز میں نہ کاٹو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک چور کا ہاتھ ذہال کی قیمت کے بقدر یعنی

میں کہتے ہوں کہ ام ایمن نے رسول اللہ ﷺ کو گودوں میں کھایا تھا، اس کی عمر رسول اللہ ﷺ سے زیادہ تھی۔ اس کا بیٹا وہ شخص ہے جو کسی غلیظہ کے زمانہ میں پیدا بھی نہیں ہوا تھا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ ام ایمن دو تالیفوں کا نام تھا۔ ایک ابن الزبیر سے دوسرے ابن ابی مرثد کے کزن اور وہ غلام، ابن ابی حاتم اور ابن ابی ہشام نے دونوں کو ایک ہی قرار دیا جائے۔ خلاصہ یہ کہ حدیث حضرت عائشہ اور حضرت ام ایمن عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث کے مقابلہ پر نہیں لائی جاسکتی۔

مسئلہ :- جس ملک میں جو چیز بے قیمت ہے تو در عام طور پر میں وہ اس کی چوری میں ملامت اعظم کے نزدیک ہاتھ نہیں لگایا جائے گا جیسے مگزی، خشک کھاس، ہنس، مچھلی پر مٹ، خشک میوے کے پتھر، چوہ، مکاری، وغیرہ۔ وہ کھانے کی چیز بدل سزا جاتی ہے اس کی چوری میں بھی ہاتھ نہیں لگایا جائے گا جیسے سائیں، دودھ، دھن، گوشت، تازہ تر پھل، تر مچھویریں، تیزوں، لاسوں کے نزدیک اگر لٹن چیزوں کو محفوظ کر کے رکھ لیا جائے تو ان کی چوری میں ہاتھ لگایا جائے گا کیونکہ آیت میں عموم ہے (اس عموم میں ہر چیز داخل ہے)۔

نام صاحب نے فرمایا آیت کا عموم تو باقی علماء مراد نہیں ہے۔ نصاب مرتبہ سے کم مقدار ہر حال مخصوص ہے۔ لہذا وہ زمانہ گور چیزوں کا اشتہاء حضرت عائشہ کی حدیث کی روکش میں کیا جائے گا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مختصر بے مقدار چیز کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں لگایا جاتا تھا۔ یہ حدیث عبد الرحمن بن سیدنا کی وساعت سے بروایت ہشام بن عروہ اور عائشہ آئی ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسی سند سے مصنف میں اس کو ذکر کیا ہے۔ بصورت مرسل سال بعد وبعث ابو ہشام بن عروہ زعموہ بھی یہ حدیث منقول ہے۔ عبد الرزق نے مصنف میں ابن جریر اور ہشام وواضح بن زہیر نے بیہی بن یونس اور ہشام اور ابن عدی نے ان کا نقل میں عبد اللہ بن فیہ سے فروری ابو ہشام بن عروہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا ہے۔ ابن عدی نے عبد اللہ بن فیہ سے پر کوئی جرح بھی نہیں کی۔ صرف لکھا ہے کہ عبد اللہ کی متابعت کسی نے نہیں کی۔ لیکن متعدد میں نے اس کے متعلق کوئی کام نہیں کیا۔

ابن تیم نے لکھا ہے یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ یہ تمام مرسل احادیث قابل استدلال ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے اس کو سو سونا بھی بیان کیا ہے۔ عبد الرزق نے اپنی سند سے بیان کیا کہ عبد اللہ بن زید نے کہا عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں ایک شخص کو چوٹی کیا گیا جس نے مرثی چرائی تھی آپ نے اس کا ہاتھ کٹوائے کا ارادہ کیا تو مسلم بن عبد الرحمن نے فرمایا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ پرندوں کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ اس روایت کی سند میں ایک ردوی جاہر جمع ہے۔

ابن ابی شیبہ نے بروایت عبد الرحمن بن مہدی اور زہیر بن حنفیہ بیان کیا کہ عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں ایک شخص کو چوٹی کیا گیا جس نے کوئی پرندہ چرائی تھا آپ نے سائب بن یزید سے فتویٰ پوچھا سائب نے کہا میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ پرندہ کی چوری میں اس نے ہاتھ کاٹا ہو۔ پرندہ کی چوری میں اس کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔ عمر بن عبد العزیز نے چور کو چھوڑ دیا۔

ابو داؤد نے مرسل میں جریر بن عازم کی روایت سے حسن بصری کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کھانے (کی چوری) میں ہاتھ نہیں کٹوائوں گا۔ شیخ عبد الحق نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور سوائے مرسل ہونے کے اور کوئی غریبی نہیں بیان کی۔ مگر ہذا سے نزدیک مرسل قابل استدلال ہے۔

حضرت داؤد بن محمد نے عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چلوں کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ رواہ الترمذی عن یوسف بن سعد والقیابی، ابن ماجہ عن سفیان بن عیینہ، دیلمی ونبیل، کلابی، ابن عیسیٰ، ابن سعید عن محمد بن یحییٰ بن جابر عن عمرو بن حارث ورواہ ابن حبان فی المحجب۔

اگر کسی روایت کے متعلق اور موصول ہونے میں تعارض پڑ جائے تو موصول قرار دیا دلی ہو تا ہے کیونکہ موصول میں زیادتی سے اور اللہ رومی کی طرف سے زیادتی قابل قبول ہے۔

نکاحی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو سہری امت نے قبول کیا ہے علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں لفظ شر سے مراد وہ پھل ہیں جو رخت میں لگے ہوئے خصوصاً حنفی تفسیر نے ہونے کی وجہ سے ایسے پھلوں کی چوری میں ناجائز نہیں لکھا ہے کہ یہ حدیث عمرو بن شیبہ نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ان پھلوں کے متعلق روایت کیا گیا جو رخت میں لگے ہوئے ہوں۔ فرمایا جو ضرورت مند اس کو اپنے منہ سے لے لے (یعنی کھا لے) جھولی نہ بنائے تو اس پر کوئی سزا نہیں ہوگی جو شخص ان پھلوں میں سے کھا کر چہرے لے آئے تو اس پر دو گنا توبہ ہوگا اور اگر پھلوں کو خشک کرنے کے مقام میں پہنچا دیا گیا تو وہ پھر اس میں سے کوئی چوری کرے اور احوال کی قیمت کے برابر چورنی کے پھلوں کی قیمت ہو جائے تو اس پر جہاد کا نکتہ کی سزا ہے۔ بعد ازاں یہ حدیث ابن جلدان اور دہلہ بن کثیر اور عبید اللہ بن ارضی اور محمد بن اسحاق کی روایت سے نکلا ہے۔ اور ابن جلدان نے عمرو بن شیبہ کی روایت کو بیان کیا ہے۔

نہ کی نے یہ حدیث نقل کی ہے اور سند اس طرح قائم کی ہے از وہب از عمرو بن حداثہ و ہشام بن سعد از عمرو بن شیبہ، نسائی کی حدیث اس طرح ہے کہ جبکہ حرید کے ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے ان پھلوں (کی چوری) کا حکم دریافت کیا جو رات کو کھڑے نہیں نہ آسکی ہوں۔ حج لکھا میں نے یہ کہی: اولاً۔

فرمایا ان کو چرانے پر دو گنی قیمت دی جائے اور اگر اچھے اور اچھے مزا دی جائے جو دوسروں کے لئے باعث عبرت ہو اور جو بکری وغیرہ قتلان پر چرائی ہو تو اس کی سزا تھک کا نکتہ ہے۔ بشرطیکہ اس کی قیمت ذبحان کی قیمت کے برابر ہو جائے۔

مجاہد نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مزا پھلوں کا کیا حکم ہے جو اپنے خلاف کے اندر ہوں؟

فرمایا جو شخص ان میں سے اپنے منہ سے لے لے اور جھولی نہ بنائے (یعنی صرف وہیں کھالے تو اس پر کچھ (تلاش و مزا) نہیں ہے اور جو اللہ کر لے آئے تو اس کی دہری قیمت اور مہر بیٹ در عبرت تاک سزا ہوگی چاہے فوراً خشک کرنے کے مقام سے پھل لئے ہوں تو ہاتھ کاٹنے کی سزا ہوگی۔ روایت احمد والسنن۔

بعض روایات کے الفاظ اس طرح ہیں (در وقت کیا گیا) اور فتوں پر لگے ہوئے پھلوں (کو لے لینے) کے متعلق حضور کا کیا حکم ہے؟

فرمایا در فتوں پر لگے ہوئے پھلوں کو لینے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ ہاں اگر پھل خشک کرنے کے مقام پر آگئے ہوں اور ان میں سے اپنے منہ سے لے لے جائیں کہ ان کی قیمت ذبحان کی قیمت کے برابر ہو جائے تو اس میں قطع دست کی سزا ہے اور اگر ذبحان کی قیمت سے کم قیمت کے ہوں تو وہ دو گنا توبہ اور عبرت تاک سزا ہوگی۔ بعد ازاں یہ بھی اصل حدیث اسی طرح فقہاء کی ہے اور صراحت کی ہے کہ ہمارے امام، صحابی بن زہری کا قول ہے کہ عمرو بن شیبہ کی حدیث بیان کرنے والا روایتی اگر اللہ جو تو وہ ایسا ہی (واجب لقول) ہے جیسے ابوبکر ازناض از ابن عمر ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر لے جا کر تفسیر دیا ہے۔ (یعنی حدیث موثقہ بیان کی ہے) حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ پھلوں کی چوری میں قطع دست نہیں جب تک پھل اپنے خشک کرنے کے مقام میں نہ پہنچ جائیں۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک محفوظ رکھے ہوئے پھلوں کی چوری موجب قطع ہے۔ حدیث مذکور سے ان کے مسلک کی تائید ہوتی ہے مزید تائید حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فیصلے سے ہوتی ہے جو امام مالک نے مؤرخین بیان کیا ہے کہ کسی چور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عید خلافت میں ترنج پڑھ لیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ترنج کی قیمت چاہئے کا حکم دیا، اس کی قیمت تین روہم چاہی گئی بشرطیکہ ایک دینار کے بدلہ وہ ہم قرضہ دے جائیں۔ حضرت نے چور کا ہاتھ کٹوا دیا۔ امام مالک نے ترنج سے مروی یہی معمولی ترنج لے لے جس کو لوگ کھاتے ہیں لیکن ابن کثیر نے کہا کہ اپنے کے برابر سونے کا

ترجیح تھا جس میں خوشہ بھی جاتی تھی۔ امام مالکؒ نے اس قول کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ اگر وہ ترجیح سونے کا ہو تا تو اس کی قیمت نہیں چٹنی جاتی (بلکہ ڈالنا کیا جاسوئے گا اندر وہ دن سے کیا جاتا ہے۔ قیمت سے نہیں کیا جاتا۔)

حقیر نے ان احادیث کا جواب متعدد طریقوں سے دیا ہے۔

(۱) چونکہ یہ حدیث صحیحہ آیت قرآنی کے خلاف ہے اس لئے اس کے ظاہر پر عمل نہیں کیا جائے گا اللہ نے فرمایا ہے فَاَعْتَدُوا لَكُمْ مِمَّا فَرَمْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ یعنی زیادتی اس نے تم پر کی اتنی کیا نہ کہ تم اس کو اور حدیث مذکور میں چھوڑنا اور جنگل میں رہنا وہی عکس کی چوری میں دو گنا تاوان اپنے کا حکم ہے یہ معنی اطلاق ہے اس لئے حدیث پر عمل نہ کرنا واجب ہے۔

(۲) دونوں حدیثوں میں تعارض ہے ایک حدیث میں تجاہد ہے کہ بھولا کی چوری میں قطع دست نہیں یہ مطلق حکم ہے بعض خشک کرنے کی جگہ پر لے آئے گئے ہوں یا باہر میں پڑے ہوں سب کو یہ ممانعت قطع ناش ہے لیکن اوپر کی حدیث مذکور حدیث میں اگر بھول بھلا محفوظ کر لئے گئے ہوں اور خشک کرنے کے مقام میں آگئے ہوں اور اس وقت ان کی چوری کی جائے تو ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے اس تعارض کو دور کرنے کی صورت یا تو تقسیم ہے کہ ترجیح پر اسے قطع دست کی سزا نہ ہو اور خشک بھولا کی چوری موجب قطع ہو یا عدم قطع ہو قطع پر ترجیح دی جائے (اور خشک بھول ہوں یا نہ کسی کی چوری کو موجب قطع نہ قرار دیا جائے) کیونکہ حدود کو ساقط کرنے کا حکم ہے اور عدم قطع کی ترجیح کی صورت میں سقوط حد ہو جائے گا۔

جس کھانے کی چوری پر قطع دست نہ کرنے کا حکم ہے اس سے مراد وہ کھانا ہے جس کا بیکار جلدی ہو جاتا ہے کیونکہ اس امر پر اجماع علماء ہے کہ بھولا اور دوسرے خشک غذا کی چوری موجب قطع ہے اسی طرح شریکی چوری پر بھی قطع کا جائز ہے۔ لہذا اگر قطع سالی ہو تو غلہ کی چوری میں قطع دست نہ ہو گا کیونکہ بظاہر ایسی چوری ہیست۔ مرنے کے لئے کی جاتی ہے اور بیٹ بھرنے کے لئے لے لیا جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ انتظار ہی بھوک کی وجہ سے چوری کرنے میں قطع دست نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کے سال میں قطع دست نہیں ہے (کیونکہ ایسے وقت میں بظاہر کھانے کیلئے ہی لوگ چوری کرتے ہیں)۔ مسئلہ :- جب چوری پر ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے تو اجماع کا حکم ہے کہ چور کا بیل یا بادل کا جائے۔ بیل یا بادل کاٹنے کا حکم اس آیت میں نہیں ہے۔ آیت میں صرف ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے اور حضرت ابن مسعودؓ کی قرات کی وجہ سے ہاتھ سے مراد بیل یا ہاتھ ہے لہذا آیت میں تو دو ہیں ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے اس وجہ سے ہاتھ کاٹنے کا حکم نہیں جاسکتا عمل قطع موجود ہی نہیں ہے تو دوبارہ قطع کس کا ہو گا۔ بل سنت اور اجراء کی وجہ سے بیل یا بادل کاٹنا جائے گا۔

نور اگر چور کا بیل سے ہی ادلیاں ہاتھ دو بیل یا بادل کاٹنا ہو اور چوری میں ہاتھ کاٹ دیا گیا اور نور تیسری بار چوری کرے تو امام اعظم اور امام احمد کے نزدیک قطع کی سزا نہیں دی جائے گی بلکہ قید میں ڈال دیا جائے گا اور تعزیر کی جائے گی۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک دوسری مرتبہ کی چوری میں بیل یا بادل نور تیسری مرتبہ کی چوری میں بیل یا بادل ہاتھ اور چھوٹی مرتبہ کی چوری میں بیل یا بادل کاٹ دیا جائے گا۔

امام احمدؒ کا بھی ایک قول یہی طریقہ روایت کیا ہے بھولا چوری کرنے پر تعزیر و قید کی سزا دی جائے گی۔ صحابہؓ اور عمر بن عبد العزیزؒ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قول کیا ہے کہ پانچویں مرتبہ چرانے پر اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت کو اپنے مسلک کے تحت میں پیش کیا ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک چور کو پیش کیا گیا آپ نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا کچھ مدت کے

بعد اس نے بھر چوری کی اور اس کو پیش کیا گیا، حضور ﷺ نے اس کا پاؤں کٹوا لیا۔
 کچھ عرصے کے بعد اس نے بھر چوری کی اور پیش ہوئی تو حضور ﷺ نے اس کا دوسرا پاؤں کٹوا لیا۔ اس نے بھر چوری کی اور پیش
 ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کا دوسرا پاؤں کٹوا لیا پھر جس بد اس نے بھر چوری کی اور پیش میں کیا تو آپ ﷺ نے اس کو قتل کر لیا۔
 دو دلوں کا قتل۔

اس کی سند میں ایک رولوی محمد بن یزید بن سنان ہے جو ضعیف ہے۔
 ابو داؤد اور نسائی نے حدیث ابن الغضائیں لکھی ہے کہ ایک چور کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ فرمایا اس کو
 قتل کر دو صحابہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس نے تو چوری کی ہے فرمایا (اس کا ہاتھ کاٹ دو
 ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ پھر دوبارہ (چوری کے جرم میں اس کو پیش کیا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کر دو۔ عرض کیا گیا اس
 نے تو چوری کی ہے فرمایا تو (ایسا پاؤں) قطع کر دو۔ سہارہ پھر (چوری کے جرم میں اس کو پیش کیا گیا اور حضور ﷺ نے فرمایا
 اس کو قتل کر دو۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس نے تو چوری کی ہے فرمایا تو (اس کا دوسرا ہاتھ کاٹ دو
 حکم کی تعمیل میں دوسرا ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر چوتھی بار پیش ہوئی اور حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کر دو۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 عرض کیا اس نے تو چوری کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا تو (اس کا دوسرا پاؤں کاٹ دو) (پاؤں) قطع کر دیا گیا۔ پھر پانچویں مرتبہ کی
 پیشی پر حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کر دو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے ہم اس کو گولہ نول کے تھان پر لے گئے اور چوت
 لاکر قتل کر دیا۔ پھر کچھ کنوئیں میں ڈال دیا اور پھر سے سنگباری کی۔

اس روایت میں ایک رولوی صحابہ بن ثابت ہے جو بقول نسائی قوی نہیں ہے اور حدیث منکر ہے اس محدث کی کوئی صحیح
 حدیث میرے علم میں نہیں آئی۔

چور کو قتل کرنے کی ایک حدیث عاصم بن ضابطہ ثقیفی کی روایت سے نسائی اور حاکم نے اور عبد اللہ بن زید کی روایت سے
 ابو نعیم نے لکھی ہے۔
 ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ چور کو قتل کرنے کی حدیث منکر ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ امام شافعی نے کہا کہ یہ حدیث
 مشوش ہے کسی عالم کا اس میں اختلاف نہیں۔ ابن عبد البر نے لکھا ہے اس سے ثابت ہو جائے کہ ابو مصعب نے جو حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ اور عمر بن عبد العزیز کے متعلق بیان کیا ہے کہ یہ دونوں بزرگ چور کو قتل کرنے کا فیصلہ کرتے تھے، یہ بیان تنقلاً
 ہے اس کی کوئی اصل نہیں کیونکہ یہ حضرات ابراہیم کے خلاف نہیں کر سکتے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر چار چوری نہ کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو۔ پھر
 چوری کرے تو اس کی ہڈی کاٹ دو پھر چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹ دو اور دلوں کا
 قتل۔ اس روایت میں ایک رولوی واقعہ کی ہے جس کو امام احمد نے کتاب کہا ہے۔

امام شافعی نے اس حدیث کو ایک اور سند سے روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کیا ہے اور احمد بن مالک کی روایت سے
 طریقہ بنی اور ثقیفی نے اس کو لکھا ہے مگر اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ دارقطنی نے کتابت کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا میرے سامنے حضرت عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کے بعد ہاتھ کٹوا لیا تھا۔

امام مالک نے مؤطا میں عبد الرحمن بن قاسم کی واسطت سے قاسم کا بیان نقل کیا ہے کہ یمن کا ایک آدمی جس کا ایک
 ہاتھ اور ایک پاؤں کاٹا تھا تو قاتل اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس اتر آیا شکایت کی کہ یمن کے حاکم نے مجھ پر حکم کیا ہے کہ
 شخص رات کو غلام میں چھتا ہوا اور حضرت ابو بکرؓ اس سے فرماتے تھے تیرے باپ کی قسم، تیری رات تو چوری کی رات ہے۔
 ہے۔ عداوت کے زمانہ کی رات ہے۔

کچھ حدیث کے بعد حضرت اسماء بنت عجم (زوجہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا بیان کہ دو گھبراہٹوں نے تلاش شروع

کی ایک شخص بھی لوگوں کے ساتھ گھر میں تھا اور کوہا تھا۔ اللہ جس نے اس تک گھر کے رہنے والوں پر رات کو حملہ کیا ہے اس کی پکڑ تیرے پاس ہے۔ آخر وہ زور ایک سار کے پاس مل گیا اور سار نے چاک دو ہاتھ کٹائے کر آیا تھا۔ ہاتھ کٹنے نے بھی آخر وہ کیلور سار نے شہادت بھی دی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بایں ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا اور اس کا بالیاں ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس کی ہڈیاں اپنے لئے خود اس کے اوپر اس کی چوری سے بھی زیادہ مرزا لاندہ ہوئی۔ اس روایت کی سند میں اختصار ہے عبد الرزاق نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

نام محمد بن حسن نے سوطی میں لکھا ہے کہ زہری نے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جس شخص نے حضرت اسماء کا پور چرایا تھا اس کا بالیاں ہاتھ (پیلے) کٹا ہو تھا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کا بالیاں پاؤں کٹوا دیے۔ امام محمد نے فرمایا زہری اس حدیث کو دوسرے دلائل سے زیادہ جانتے تھے۔

زہری دلیل دہ حدیث ہے جو نام محمد نے کتاب الآثار میں نقل کی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے عمرو بن کی روایت سے عبد اللہ بن مسعود کا بیان نقل کیا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا اگر چور چوری کرے تو اس کا بالیاں ہاتھ کاٹ دوں گا۔ پھر دوبارہ چوری کرے گا تو بالیاں پاؤں کاٹ دوں گا۔ پھر چوری کرے گا تو قید میں بند کر دوں گا یہاں تک کہ وہ شکی کرنے لگے مجھے اللہ سے شرم آتی ہے کہ میں اس کی ایسی حالت کر کے چھوڑ دوں کہ اس کے پاس نہ کھانے نہ دراختیار کے کیلئے ہاتھ باقی رہے نہ چلنے کیلئے پاؤں۔

عبد الرزاق نے مصنف میں معمر کا بیان خواجہ جابر نقل کیا کہ شعبی نے فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ صرف ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کٹواتے تھے پھر بھی اگر چور چوری کرتا تھا تو اس کو قید کر دیا کرتے تھے اور فرماتے مجھے اللہ سے شرم آتی ہے۔ اسی آخر الحدیث۔

ابن ابی شیبہ نے مصنف میں شعبی کی روایت کی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل اور فرمان روایت ماقم بن اسماعیل الزاعمی حضرت محمد بن اسماعیل بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن مسعود کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں ایک چور کو چٹن کیا گیا آپ نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا پھر (دوبارہ چوری کے جرم میں) اس کو چٹن کیا گیا تو آپ نے اس کا بالیاں کٹوا دیا پھر (تیسری بار جرم سرقت میں) اس کو چٹن کیا گیا تو فرمایا میں اس کا دوسرا ہاتھ بھی کاٹ دوں گا پھر کس چیز سے یہ اختیار کرے گا اور کس چیز سے کھائے گا کیا میں اس کا (دوسرا) پاؤں بھی کاٹ دوں تو یہ کس شے پر چلے گا۔ مجھے اللہ سے شرم آتی ہے اس کے بعد آپ نے اس کو پٹا لیا اور حدیث کے لئے جیل میں ڈال دیا۔

شیخ عبد الباقی میں ابو سعید مرقی کا بیان مذکور ہے کہ میں موجود تھا میرے سامنے ہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں ایک شخص کو چٹن کیا گیا اس کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کٹا ہوا تھا اور (پھر) مجھ پر اس نے چوری کی گھونڈ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صحابہ سے فرمایا آپ لوگوں کی اس بارے میں کیا رائے ہے لوگوں نے کہا (اس کا ہاتھ) کٹوا دیجئے۔ حضرت علی نے فرمایا ایسا صورت میں تو (گھبرا) میں اس کو قتل ہی کر دوں گا۔ حالانکہ اس پر قتل کا جرم نہیں ہے یہ کس چیز سے کھائے گا۔ کس چیز سے قتل نہایت کرے گا کس طرح اپنے کام پورے کرے گا۔ پھر آپ نے چند روز تک اس کو جیل میں رکھا اور چند روز کے بعد لکھو کر پھر صحابہ سے مشورہ کیا۔ صحابہ نے وہی مشورہ دیا یہو چھین دیا تھا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی وہی فرمایا۔ جو پہلے فرمایا تھا پھر اس کو سخت کوڑے لگوا کر چھوڑ دیا۔

سعید نے بروایت ابو الاحوص از اسحاق بن حرب از عبد الرحمن بن عامر بیان کیا حضرت عبد الرحمن نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک شخص کو چٹن کیا گیا جس کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کٹا ہوا تھا اور اس نے چوری کی گھونڈ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا پاؤں کاٹنے کا حکم دے دیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا اللہ تو فرماتا ہے (انساناً خیراً الذین یُعَذِّبُونَ اللہَ وَهُمْ سُونَ) آپ نے اس کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کٹوا دیے اب یہاں صاحب نہیں کہ اس کا دوسرا پاؤں بھی کٹوا کر ایسی حالت میں کر کے چھوڑ دیا جائے کہ چلنے کے لئے اس کے پاس ہاتھ نہ رہے یا تو اس کو قتل کر دیجئے یا اس کو قید خانہ

میں مہلکت کا نتیجہ نہ ہونہ کے حق کو اس میں کوئی دخل نہ ہو نکال کا قطع بھی اس وقت اس سے جب خاص اللہ کے حق میں مہلکت کی گئی ہو حق اللہ میں مہلکت کے نتیجہ کا نام ہی نکال (اہل بیت انبیاء عذاب) ہے اس لئے قطع خاص اللہ کا حق ہے اور جرم بھی خاص حق اللہ سے ملحق رکھنے والا ہے اور حق اللہ کا جرم ہی وقت ہو سکتا ہے جب عمل جرم حرام لدا ہو (یعنی فی نفسہ میں کی حرمت ہو) جیسے شراب کی حرمت حرام بطریقہ ہو اور نہ اس چیز کے اندر ناپستی اور حرمت ماضی ہو گی اور شبہ کی وجہ سے سزا واجب نہ ہو گی پھر غلط برائیاں تو جزیاتی یعنی نفس سے ماخوذ ہے (یعنی اصل کے برابر اور کراہی) یا خود سے ماخوذ ہو جس کے معنی میں کافی ہو گیا (یعنی اور اپنا رد اور ہو گیا) دونوں معنی کے خلاف سے سزا کا کمال ہو نا چاہئے اور مختصلاً اس وقت ہو گی جب اس چیز کی حرمت ذاتی ہو (اور جرم نے حرمت ذاتی کو توڑ دیا) اور جب مال سرقہ کی حرمت لدا ہو گی تو چوری کے بعد میں کی عصمت ثابت بنائے گی اور شراب و خمر کی طرح تلف ہونے سے تلف کرنے کے بعد کوئی معاذرہ نہیں ہو گا۔

(۳) اگر قطع دست کے بعد مال میں جرم ہو گا تو اس کو اگر نہ کے بعد چور کو اس مال کا مالک چوری کرنے کے وقت سے ہی قرار دیا جائے گا اور جب چور کو مال لینے کے وقت سے ہی مالک مان لیا گیا تو اس کا تہہ کاٹنے کی کوئی وجہ نہیں ہے (اس لئے اپنے مال چور لیا ہے۔)

(۴) حضرت عبدالرحمن بن عوف کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دائیں ہاتھ کٹنے کے بعد چور پر (مال) تادیل نہیں۔ روا اللہ اعلم قطعی ثانی، روایت ہے کہ الفاظ میں چور پر جب حد جاری کر دی جائے تو (پھر) اس پر ذلہ نہیں پڑے گا۔ بڑا کی روایت اس اختلاف کے ساتھ ہے حد قائم ہونے کے بعد چور چوری کے مال کا مٹاؤ دینا نہیں ہوتا۔ اس روایت کا مدافع سعید بن ابراہیم پر ہے سعید بن انس کے بھائی مسور بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے اپنے والد حضرت عبدالرحمن بن عوف کا قول نقل کیا ہے۔ وہ قطعی نے کہا سعید بن ابراہیم بھول ہے اور مسور نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ذکر نہیں کیا۔ یہ روایت جن طریقوں سے آئی ہے ان میں سے کوئی حجت نہیں۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ سعید بن ابراہیم زہری سے جو حدینہ کے قاضی تھے اور شایع شد وقاتل میں سے تھے۔

شافعی نے آیت سے استدلال کیا کہ اب اس طرح دیا ہے کہ لفظ جزا کا سزا کے موقع پر استعمال اس وقت ہوتا ہے جب خاص اللہ کے حق میں مہلکت ہو یہ آپ کا سفر و شہ ہی ناقض قصیم ہے۔ لکھو اللہ نے فرمایا ہے وَجَزَاءُ تَسْبِقُ سَبْقًا وَفَتْحًا فَتُحْمِلُهُ عَلَى فَاتِحَةٍ عَلَى اللَّهِ یہ آیت جاری ہے کہ جزا سبقتہ بندہ کا حق ہے جب ہی تو اس کو معاف کر دینے کا حق ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ جزا بندہ کا حق ہے اور نکال اللہ کا حق ہے کہ بعض اہل تحقیق نے ذکر کیا ہے۔

لفظ جزا بیکم مختصلاً سزا کو چاہتا ہے لیکن کمال جرم یہ ہے کہ حق اللہ اور حق العباد دونوں کو تلف کیا گیا ہو اچھا یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ قطع خاص اللہ کا حق ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ محل جرم حرام لدا ہو اور مٹاؤ ضروری نہ ہو بلکہ قطع شرع کا حق ہے منور شرعی سے چور نے اجتناب نہیں کیا جس لئے اللہ کی طرف سے اس کو تہہ کاٹنے کی سزا لی اور مٹاؤ مال بندہ کا حق ہے کہ چور نے ایسا مال لیا جس سے کسی شخص کا حق تلف نہ ہوتا جیسے اگر چھکار کا جانور (چرواہہ وغیرہ) کسی کا ملک ہو اور اگر مال کی حالت میں کوئی اس کو ہلاک کر دے (تو مال مٹاؤ بھی لدا پڑتا ہے اور قریبی بھی) ہم محل جرم کی حرمت کو تسلیم بھی کر لیں تو یہ حرمت لدا نہ ہو گی بلکہ شرعی ممانعت کی وجہ سے ہو گی اور حرمت لدا ضروری جائے گی تو مال سال قطع کے بعد اس کو واپس ہی نہ لے سکے گا۔ جبکہ مال بھی موجود ہو اس کے لئے یہ مال حلال ہی نہ ہو گا (اچھا کٹوا تو مال کس حق کی بنا پر لے گا) جیسے زانی کو سنگسار کئے جانے کے بعد مزید بیوی سے شوہر کو قرابت کرنا جائز نہیں رہتی کیونکہ اللہ نے رحم کو نکال فرمایا ہے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر مال سرقہ کی حرمت شراب و خمر اور مال کی طرح ذاتی قرار دی جائے گی تو جس طرح شراب اور مردار میں قطع نہیں اسی طرح کسی مال کی چوری میں قطع دست واجب نہ ہو نا چاہئے معلوم ہو گا کہ مال سرقہ کی حرمت ذاتی نہیں۔

بالفرض اگر حرمت الی مان بھی لی جائے تب بھی کیا خرابی ہو جائے گی اگر دو یا تین طرح کی حرمت قرار دینے سے جیسے رمضان کے پہلے میں روزہ کی حالت میں کسی ذمی کی ملکوت شراب لینا یا روزہ کی حالت میں دوسرے کی ملکوت باندی سے زنا کرنا۔ شافعیہ نے دوسری دلیل کا جو یہ دیا ہے کہ حلال ادا کرنے کی صورت میں چور چوری کے ہاتھ کا چوری کرنے کے وقت سے ہی مالک قرار پائے گا حنفیہ کا یہ قول قاطع تسلیم نہیں بلکہ تاوان کا موجب تو مال کے تلف ہونے یا تلف کرنے کے وقت آتا ہے (چرانے کے وقت نہیں ہوتا)۔

حنفیہ کی تیسری دلیل کا جواب شافعیہ کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ آپ کی پیش کردہ حدیث ضعیف ہے اور اگر صحیح بھی ہو تب بھی اہمیت فاعْتَذِرُوا عَلَيْنَا اِنَّهٗ كَانَ مِنْكُمْ لَمُنَافٍ سَمِعَ رَسُوْلًا نَّذَرَ الْفِتْنَةَ فَمَنْ هُوَ بِهَا بِطَّيْلٍ مِّنْكُمْ يَبْتَغِ غَوَاةً مِّنْكُمْ يَسْتَمِعُ الْغَاوَةَ فَيُبْذَرُ فِي سَبِيلِ الْغَاوَةِ (تو یہ بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (چوری کرنے والے) ہاتھ پر اس چیز کی کھائی لازم ہے جو اس نے لی ہے یہاں تک کہ جب وہ چیز دے دے گا (تو ہاتھ اسے گا) اور احمد و اصحاب السنن اور احمد سند صحیح و ادا کا حکم

وَاللَّهِ تَعَالٰی عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴿۱۰﴾ اور اللہ غالب اور حکمت والا ہے یعنی اس کے حکم کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا اور اس کا ہر حکم حکمت پر مبنی ہے۔

امام ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) کے زمانہ میں ایک عورت نے چوری کی اس کا دلایا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ عورت نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کیا میری توبہ بھی ہو گئی فرمایا ہاں آج تو اپنے گناہ سے لپکی (اک) ہو گئی تھی جیسا یہ ہونے کے دن بھی اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

فَمَنْ تَابَ جِزْيَتُهُ غُلَّتْ عَنْهُ وَاصْلَحَ لِقَوَّ اللَّهِ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
کے بعد توبہ کر لی اور عمل درست کر لیا تو کوئی شک نہیں کہ اللہ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے۔
توبہ سے مراد ہے کہ ہونے لگنا پر پشیمانی اور اس کے لئے استغفار اور استغفار کے ساتھ آئندہ نہ کرنے کا عہد۔ اور اصلاح سے مراد ہے اپنے اعمال کو درست کر لینا (توبہ کا معنی ہے توبہ جب اس کے بعد لفظ علی آتا ہے اور اللہ کی طرف توبہ کی نسبت کی جاتی ہے توبہ رحمت کے ساتھ بندہ کی طرف متوجہ ہونے اور توبہ قبول کرنے کے معنی ہوتے ہیں پس) يَتُوبُ عَلَيْهِمْ کا معنی یہ ہے کہ اللہ بندہ پر رحم کرے گا اور اس کی توبہ قبول کرے گا اور آخرت میں اس کو عذاب نہیں دے گا۔

﴿..... کیا توبہ کرنے سے دنیوی سزا بھی ساقط ہو جاتی ہے.....﴾

امام احمد نے فرمایا توبہ کرنے سے ہر دنیوی سزا (حد شرعی) ساقط ہو جاتی ہے اس قول کے ثبوت میں ایک قواسی آیت ہے استدلال کیا جاتا ہے (جس میں توبہ قبول ہونے کی کوئی تہ نہیں بیان کی نہ دیکھنا کہ آخرت کی اس کے علاوہ ایک اور آیت ہے اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيٰٓ بُهْمًا عَنكَمَ فَاَذُوْا عَنْهُمَا فَإِنَّ تَابَا وَاصْلَحَا فَاعْرِضُوْهُمَا عَنَّا (اور تم میں سے جو دو شخص ایسی مرد و عورت نہ آئے گا کہ تم پر ان کو دیکھ کر پہنچاؤ پھر اگر وہ توبہ کر لیں اور اعمال ٹھیک کر لیں تو ان سے دور کر دو) تیسرے رسول اللہ کا ارشاد ہے کہ گناہ سے توبہ کرنے والا ہے گناہ کی طرح ہے۔ لام شافعی کے ایک قول میں حد شرعی کا سقوط اس وقت ہو جاتا ہے جب توبہ کے ایک سال گزر جائے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا قول ہے اور ایک روایت میں امام احمد اور امام شافعی کا دیکھا قول آیا ہے کہ توبہ سے کوئی دنیوی حد شرعی ساقط نہیں ہوتی۔ ہاں آیت مذکورہ میں چونکہ وہ پرتی کی حد شرعی کا استثناء آیا ہے اس لئے توبہ سے صرف حد و عذاب ہو جاتی ہے لام احمد کی دلیل مالک کر دو ہیں وہ دلیلوں کا اختلاف و مواضع کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس آیت سے قوسط معلوم نہیں ہوتا برقی دوسری آیت تو اس کا حکم شروع میں تھا مگر (جب حد شرعی کی تجویز

ہو گئی تو اس کو مستوح کر دیا گیا۔ دیکھو حضرت اعرار رحمہ یہ عورت (نے جب زمانہ اقرار کیا تو ان کو توبہ کرنے کے بعد بھی سنگدہ کیا گیا تھا)

مسئلہ :- حاکم کے پاس مقدمہ دائر ہونے اور جانے سے پہلے اگر چور نے چورنی کا مال مالک کو واپس کر دیا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں بھی ہاتھ کاٹا جائے گا، ابول قولی کی وجہ یہ ہے کہ چورنی ہونے کے لئے دعویٰ ضروری ہے بلکہ ہاتھ کاٹنے کے لئے بھی حاکم تک مقدمہ کا پتہ یا شرط ہے اور جب مال واپس دے دیا تو دعویٰ کا کوئی سہلہ ہی نہیں پیدا ہوتا ہاں اگر دعویٰ دائر ہونے کو اپنا ثبوت پیش ہونے اور فیصلہ ہونے کے بعد مال واپس کیا تو ہاتھ کاٹنا ضروری ہے اور فیصلہ سے پہلے شہادت سنی جانے کے بعد بھی یہی حکم ہے (یعنی قطعیہ ہوگا) کیونکہ شہادت سے حاکم کے سامنے چورنی ثابت ہو گئی اور دعویٰ بھی دائر ہو چکا

مسئلہ :- کیا چور کا ہاتھ کاٹنے کے بعد آخرت کا گناہ معاف ہو جاتا ہے جبکہ نے کہا معاف ہو جاتا ہے (حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ کے گروہ گرد صحابہ کی جماعت موجود تھی۔ آپ نے فرمایا مجھ سے بیعت کرو اس شرط پر کہ کسی کو (ربوبیت) معبودیت اور خصوصی مغفرت میں اللہ کا شریک نہ بنانا کہ چور کی نہ کرو گے، مرنانہ کرو گے، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو گے، ویدہ و دانتہ کسی پر بہتان نہ تراشے نہ کرو گے اور کسی بھائی میں نہ فرمایا نہ کرو گے۔ تم میں سے جو شخص اس معاہدہ کو پورا کرے گا تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہو گا اور جو شخص نہ پورا کرے اور افعال میں سے کسی فعل میں مبتلا ہو جائے گا اور اس کو دنیا میں اس کی مرزبوت دی جائے گی تو اس کے گناہ کا پورا ہو جائے گا اور اگر نہ پورا کرے اور افعال میں سے کوئی فعل کرنے کے بعد اللہ اس کے فعل پر پروا نہ کرے گا تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے گا، اچھے معاف کرے، اچھے سزا دے، وحق علیہ بنوی نے کھلبے کی یہ ہے کہ حد شرعی (قطع دست) جرم کی سزا ہے، توبہ کرنے کی اس کے بعد ضرورت ہے، اس کا ثبوت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے ملتا ہے کہ ہاتھ کاٹنے اور دھنسنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس کو حکم دیا اللہ سے توبہ کر لو اور اس نے عرض کیا میں اللہ سے توبہ کرتا ہوں آپ نے فرمایا اللہ نے بھی تیری توبہ قبول فرمائی۔

بھگ اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

آلہ تبارک (اے نبی) کیا آپ کو معلوم نہیں خطاب رسول اللہ ﷺ کو نمودارے خطاب امت کی طرف ہے یا

مخالف عام ہے۔ یعنی اے انسان کیا تو نہیں جانتا۔

أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

يُحْيِي الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُمَيِّتُكُمْ وَيُخَيِّطُ لَكُمْ أَسَدًا ۝

کہ اللہ ان کی تبت کھومت آسمانوں کی نور شہنشاہی۔

(لنا، گروہوں میں سے) وہ جس کو (عذاب دینا) چاہے گا عذاب

دے گا (مستقرہ گناہ بول یا کبیرہ) کیونکہ عدل کا تقاضا یہ ہے کہ گناہ کی سزا دی جائے (اور (اپنے فعل سے جس کے گناہ) بخشنے

چاہے جو بخش دے گا (یہ اس کے فعل کا تقاضا ہے خود توبہ کی دہانہ کی ہو)۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے عذاب دینے پر بھی اور معاف کر دینے پر

بھی۔ لازم اس پر کچھ نہیں۔ عذاب کا ذکر مغفرت سے پہلے اس لئے کیا کہ عذاب کا استحقاق مغفرت پر مقدم ہے۔ تقدیم

عذاب کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس جہد صفت قدرت کو ظاہر کرنا مقصود ہے اور مغفرت سے زیادہ عذاب دینے میں قدرت کا

ظہور ہوتا ہے۔ مغفرت میں تو مقدرہ کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی مگر عذاب میں عذاب پانے والے کی طرف سے

رکاوٹ ہوتی ہے (یعنی عذاب کو قبول کرنے سے اس کی طبیعت اللہ کرتی ہے مگر عذاب دینے والے کی قدرت اس پر جبر عذاب

ناتی ہے) واللہ اعلم۔

اے پیغمبر توبہ کو ان لوگوں کی حرمت

نَايُحْيِي الْمُسْلِمِينَ لَئِيْ لَا يَخْرُجَ مِنْكُمْ الْكُفْرُ ۝

مجھ سے کافر میں تیری کے ساتھ چلا ہے میں۔ جس چیز کا شرعاً اعتقاد اور بشرط امکان اقرار بھی ضروری ہے اس کا

الذکر خیر ہے

امام احمد اور مسلم نے حضرت ابراہیم بن علاب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک یہودی جس کو سزا دے کر منہ کالا کر دیا گیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے گزرا۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تمہاری سزا میں زانی کی سزا ایسی ہے یہودیوں نے جواب دیا جی ہاں۔ آپ نے ایک یہودی عالم کو طلب فرمایا اور اس سے فرمایا میں تجھے اس اللہ کی قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ پر جو ریت جلائی کی بھی کیا زانی کی سزا تم کو اپنی کتاب میں لکھی گئی ہے یہودی عالم نے کہا میں خدا کو قسم (توریت میں یہ حد مذکور نہیں ہے) اگر آپ مجھے قسم دیتے تو میں آپ سے نہ چپا نہ کرتا۔ ہر روز سب میں زانی کی سزا استد کر رہا ہے لیکن بہار سے بڑے آدمیوں میں جب وہ زنی کثرت ہو گئی تو بہار پر طریقہ ہو گیا کہ بڑا آدمی بچہ لایا جاتا تو ہم اس کو بغیر سزا دینے چھوڑ دیتے نور کمرہ کو بچہ جاتا تو اس پر حد شرعی جاری کرتے، آخر ہم نے آپس میں کہا کہ کوئی ایسی سزا تجویز کر لیجی چاہئے جو بولچے اور نیچے دونوں حصوں میں کو ہم دے سکی چنانچہ اتفاق آراء کے بعد ہم نے تجویز کی کہ منہ کالا کرنا اور کوڑے مارنا۔ زانی کی سزا ہے یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے کہا اے اللہ! تو میرے ذمے ہے حکم کو مردار کر دینا میں ہی سب سے پہلے تیرے حکم کو فائدہ کر رہا ہوں۔ اس کے بعد آپ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دے دیا اور اس کو حجر مارا کہ ہلاک کر دیا گیا۔ انبیاء اللہ نے آیت **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ كُنْزَ اللَّهِ وَالْعُقُومَ** تک نازل فرمائی۔ اس آیت میں یہودیوں کا قول حل کرتے ہوئے فرمایا ہے **إِنَّ الْوَسْطِيَّةَ هَذَا كُنْزٌ لِّلَّهِ** یعنی یہودیوں نے کہا تھا پلو قلم کے پس چھین اگر وہ کلام اللہ کرنے اور کوڑے مارنے کا فتویٰ دے دیں تو اس پر عمل کرنا اور سنگسار کرنے کا فیصلہ کریں تو مت۔ خدا

بغوی نے یہ قصہ اس طرح لکھا ہے کہ خیبر کے بڑے آدمیوں میں سے ایک عورت و مرد نے زنا کا کارٹکاب کیا۔ دونوں سزا دی شدہ تھے۔ توریت میں کہ حد از النول کی سزا جو ہم بھی لیکن یہودیوں نے قتل کے بڑے آدمی ہونے کی وجہ سے سنگسار کرنے کی سزا دینی مناسب نہ سمجھی اور (عید کے) اپنی قریط سے پاس عیام بھیجا کہ محمد سے کہہ دو جو جو اگر شکن شدہ مرد عورت زنا کریں تو ان کی سزا کیا ہے۔ اگر وہ کوڑے مارنا تجویز کریں تو نہایت دور سنگسار دیکھو۔ بڑا تجویز کریں تو نہایت پیام سن کر بنی قریط اور بنی نضد نے کچھ حد ان قسم تو وہاں فیصلہ کریں کہ جو تم کو پسند نہ ہوگا۔ اس کے بعد سب بنی شرف، مسجد بن عمرو، مالک بن الضیف اور لہیا بن ابی اسلمین وغیرہ مدت گئی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ تمہارا بیٹا اپنے شادی شدہ زانی اور زانیہ کی آپ کی کتاب میں کیا سزا ہے۔ حضور نے فرمایا کیا تم میرے فیصلہ کو پسند کرو گے یہودیوں نے کہا جی ہاں اتنے میں جبرئیل رجم کا حکم لے کر نازل ہوئے۔ آپ نے ان کو سنگسار کرنے کے حکم کی اطلاع دے دی مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حضرت جبرئیل نے (ایک یہودی عالم) ابن صوریہ کا حلیہ اور حالات رسول اللہ ﷺ سے بیان کر کے کہا آپ کے نورین یہودیوں کے درمیان ابن صوریہ کی شہادت) کو فیصلہ کن قرار دے دیا گیا (آپ ابن صوریہ کو غضب کرا لیں) رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں سے فرمایا کیا تم اس جرم سے واقف ہو جو ابھی بے ریشہ و برکت ہے، مگر بے رنگ کا ہے۔ ایک آنکھ سے کانہے اور فک کا یا شہد ہے جس کو لیکن صوریہ کہا جاتا ہے یہودیوں نے کہا جی ہاں حضور نے فرمایا تو وہ کیا آدمی ہے جو تم میں اس کا کیا دور ہے۔ یہودیوں نے کہا جتنے علماء تو رات اس زمین پر اس وقت وہ گئے ہیں ان میں دو سب سے بڑا عالم توریت ہے۔ یہودیوں نے لیکن صوریہ کو طویل۔ جب وہ آیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ابن صوریہ سے کہانی کہ رسول اللہ ﷺ نے لیکن صوریہ سے فرمایا میں تم کو اس خدا کی قسم دیتا ہوں جس کے سوا کوئی اور نہیں۔ جس نے موسیٰ پر تو رات نازل کی تم کو مصر سے نکالا۔ تم کو بنائے کے لئے سند کو بھاڑ دیا۔ تم کو پہاڑ اور فرعونین کو غرق کر دیا۔ جس نے تم پر (تیرے) بدل کا سب (دو دو صوبہ کے وقت) کیا اور تم پر سن و سولی نازل کیا اور اپنی کتاب تم پر نازل کی جس کے اندر ان چیزوں کا ذکر ہے جو اللہ نے حرام یا حلال کر دی

میں۔ کیا تمہاری کتاب میں شہودی شدہ ذلت کی سزا سنگد رکھ دیا ہے۔ ابن صوریانے کہا میں ہاں قسم ہے اس کی جس کی آپ نے مجھے یاد دہانی کی ہے اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہو تا کہ میرے جھوٹ بولنے اور بدتر کر جانے سے مجھے قوریت جلاڈالے گی تو میں کپ سے اقرار نہ کرتا۔ لیکن مجھ آپ کی کتاب میں کیا سزا ہے۔ حضور نے فرمایا اگر چار عادل آدمی گواہی دیں گے کہ اس نے اس میں اس طرح دخول کیا ہے پیسے سرمدہ دینی میں سلائی تو سنگد کرنا واجب ہے۔ ابن صوریانے کہا قسم ہے اس کی جس نے سوئی پر قوریت ہڈی کی۔ سوئی پر قوریت میں بھی اللہ نے اسی طرح عادل فرمایا ہے۔ حضور نے فرمایا تو سرمدہ خود لوندی کو ترک کرنے کا تہجد سے لئے لول ترین باعث کیا ہوا۔ ابن صوریانے کہا ہم بڑے آدمی کو پکڑتے تھے تو اس کو (بغیر سزا دینے) چھوڑ دیتے تھے اور چھوٹے کو پکڑتے تھے تو اس پر حد شرعی جاری کرتے تھے مگر جب بڑے لوگوں میں زنا کی کثرت ہو گئی تھی تو تک کہ ہمارے بادشاہ کے چچا کے بیٹے نے زنا کیا تو ہم نے اس کو سنگد نہیں کیا۔ لیکن جب کسی دوسرے خاندان کے ایک شخص نے لڑکھاپ کیا تو بادشاہ نے اس کو سنگد کر لیا تھا۔ اس پر مجرم کے خاندان والے اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے کہا اب تک بادشاہ کے چچا کے بیٹے کو سنگد نہیں کیا جائے گا ہم اپنے آدمی کو سنگد نہیں کرنے دیں گے۔ اس وقت علماء کا اجتماع ہوا اور مشورہ کیا گیا کہ رجم سے کم کوئی سزا ایسی تجویز کرنی چاہئے جو بڑے چھوٹے سب کو دی جائے۔ چنانچہ ہم نے ضرب تازیانہ اور کلامہ کرنے کی سزا تجویز کر دی غرض اس قصہ کے بعد رسول اللہ ﷺ نے رجم کا حکم دے دیا۔ اور دونوں کو مسجد کے دروازہ کے پاس سنگد کر دیا گیا اور حضور نے کہا اہی جب تک لوگوں نے حق سے ہٹ کر دیا تو سب سے پہلے میں ہی اس کو زندہ کر رہا ہوں۔ اس پر آیت مذکورہ کا نزول ہوا۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت ابن عمر کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ ہمارے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کیا ہے (کیا سزا دی جائے) حضور نے فرمایا سنگد کرنے کے متعلق تمہاری کتاب میں کیا لکھا ہے۔ یہودیوں نے کہا (ہماری کتاب میں لکھا ہے کہ) اس میں کوہ سوا کریں اور کوڑے لگائیں۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا تم نے جھوٹ کہا تو ریت میں آیت رجم موجود ہے لوگ قوریت لے آئے کھول کر ایک آدمی نے خلافت شروع کی آیت رجم پر مجبور تھا کہ دیا اور اس سے لولہ آخر کو ملا کر پڑھا دیا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا ہاتھ پٹاؤں نے ہاتھ پٹایا تو آیت رجم سنا سے اٹھ گئی۔ آخر یہودی بولی اٹھے محمد نے حج کیا۔ قوریت میں آیت رجم موجود ہے حضور نے حکم دے کر دونوں کو سنگد کر لیا۔ حضرت عبد اللہ کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ سنگ باری کے وقت مرد عورت پر جھکا ہوا تھا تاکہ عورت پر پڑنے والے پتھر اپنے اوپر روک لے۔ امام احمد نے سند میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ مذکورہ کے مرتبہ والوں میں سے ایک شخص نے زنا کیا۔ باشندگان مذکورہ نے عدت کے یہودیوں کو لٹھا کہ محمد سے مسئلہ پوچھو۔ اگر دو کوڑے مارنے کا حکم دیں تو مان لیتا اور سنگد کرنے کا حکم دیں تو نہ مانے۔ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا اس سے آگے امام احمد کی روایت میں بھی قصہ کا بیان اسی طرح ہے جس طرح مسلم کی روایت میں ہے غرض حضور نے سنگد کرنے کا حکم دے دیا اور اس کو پتھر مار کر ہلاک کر دیا گیا۔ اس پر آیت فِیْنْ جُلَاءُ وَكَفَّ فَاَحْكُمْ بَيْنَهُمَا بِرَأْسِکَ نَزَلَ بَیِّنَاتٍ۔

بنوئی نے دلائل میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ بنوئی نے لکھا ہے بعض علماء روایت سے لکھا ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول قصاص کے متعلق ہوا اتفاق یہ ہوا کہ بنی تغیر ان کو بنی قریظہ پر برتری حاصل تھی۔ بنی قریظہ نے کہا ہم اور ہمارے نصیری بھائی ایک ہی باپ کی اولاد ہیں۔ ہر اسب کاغذ جب ایک بار بنی تغیر بھی ایک ہے لیکن بنی تغیر جب ہمارے کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں تو ہم کو قصاص نہیں دیتے۔ خون ہمارے سر و دشمن (تغیریں) دے دیتے ہیں اور ہم اگر ان کے کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں تو قاتل کو قتل کرتے ہیں اور ہم سے دشمنی رویت یعنی ۲۰ او سن چھوڑ دے یعنی جن اگر مستحق عورت ہوتی ہے تو اس کے عوض ہمارے مرد کو قتل کرتے ہیں اور مقتول مرد ہوتا ہے تو ایک آدمی کے عوض دو کو قتل کرتے ہیں اور مقتول غلام کے عوض ہمارے آزاد کو قتل کرتے ہیں اور (قتل سے کم)

اور یہ کہ: دوسری چوٹوں کے عوض ہم سے وہ سناہ نہ لیتے ہیں۔ لب ہر اور اللہ کا فیصلہ آپ فرما دیں۔ اس پر اللہ نے یہ کیمت عادل فرمائی۔

ہی طرح تمام احمد لود اور اودو نے مسرت میں جس کی روایت سے لکھا ہے کہ اللہ نے یہ آیت رسولوں کے دیکھ کر دوسرے کے حق میں عادل فرمائی۔ جاہلیت کے زمانہ میں ایک گروہ کو دوسرے گروہ پر جی و سنی حاصل تھی۔ دونوں فریقوں کا نام معبود و معبودہ تھا۔ یہ تو ایسا تھا کہ غالب فریق مغلوب فریق کا کوئی کوئی مار ڈالے گا تو چپاں ہو سکتا ہے۔ آیت ہو گی اور مغلوب گروہ غالب قبیلہ کے کسی آدمی کو قتل کرے گا تو معبود حق دیت ہو گی۔ رسول اللہ ﷺ کی مدینہ میں تشریف آوری تک ایسی ہی فعل ہو تا تھا۔ جب حضور تشریف لے آئے تو اتفاقاً مغلوب فریق نے غالب فریق کے ایک آدمی کو مار ڈالا۔ غالب گروہ نے سو قاتل آیت طلب کی۔ مغلوب فریق نے کہا کیا ایسا بھی (دین میں) ہوا ہے کہ جن دو قبیلوں کا نسب ایک ہو ورنہ ایک ایک ہو اور پھر ایک قبیلہ والوں کی آیت دوسرے قبیلوں والوں سے آگے نہ ہو۔ پہلے وہ نے یہ معاملہ سمجھا کہ ظلم و دہشت و خوف کی وجہ سے کیا تھا۔ اب محمد ﷺ کے یہاں ہم دیت کے سو سق نہیں دیں گے۔ ان دنوں کی وجہ سے جنگ پھڑپھڑنے لگی ہوئی تھی کہ دونوں فریق رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں معاملہ پیش کرنے پر راضی ہو گئے اور کچھ باتوں کو (جو واقعہ میں مخلص مسلمانانہ تھے سنی تھے) حضور کی خدمت میں بھیجا تاکہ آپ کی رائے معلوم کریں۔ اس پر آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْكُمْ أَلَيْسَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَعَدُونا** فرمایا۔

مِنْ النَّارِ لَنْ يَأْتُوا فِيهَا وَلَمْ يَلْجِئْهُمُ الْغَوْرُ إِلَّا فِي قَرْحٍ مَعِي ۚ
 لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ
 يَسْأَلُونَكَ عَنِ النَّارِ أَهْلِهَا ۖ قُلِ الْأَنْبِيَاءُ أَخْبَرَتْ بِهَا قَوْلُكُمْ
 وَهِيَ فِي الْأُولَى عَذَابٌ مُهِينٌ ۚ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَانُوا فِيهَا كَافِرِينَ ۚ
 فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ قُلْنَا نَسُفُّهُمْ فِيهَا نَارًا ۚ
 فَسَاءَ لِمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ الْإِيمَانِ أَنْ يَأْتِيَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ۚ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۚ
 هَٰؤُلَاءِ سَيَكُونُونَ فِيهَا مُقَامَيْنَ ۚ
 الْأُولَىٰ لِمَنْ كَانَ غُلَامًا ذَكَرَ الْقُرْآنَ وَكَانَ أَهْلًا لِلْإِيمَانِ
 وَلَمْ يَكُن لَّهُ فِتْنَةٌ ۖ لَمْ يُحِلَّ الْفَحْشَاءَ وَالْمُنكَرَ ۚ
 وَلَمْ يَكُن لَّهُ سَبِيلٌ إِلَى النَّارِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ سَبِيلٌ إِلَى الْمَقَامِ
 السَّعِيدِ ۚ
 وَالثَّانِي لِمَنْ كَانَ غُلَامًا ذَكَرَ الْقُرْآنَ وَكَانَ أَهْلًا لِلْإِيمَانِ
 وَلَمْ يَكُن لَّهُ فِتْنَةٌ ۖ لَمْ يُحِلَّ الْفَحْشَاءَ وَالْمُنكَرَ ۚ
 وَلَمْ يَكُن لَّهُ سَبِيلٌ إِلَى النَّارِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ سَبِيلٌ إِلَى الْمَقَامِ
 السَّعِيدِ ۚ

مستحقون خبر ہے۔ مبتدا اخذ ہے۔ یعنی بقیہ شفاعتوں۔ جم غفیر منافقوں اور یہودیوں اور ان کی طرف اشارہ ہے۔ صرف منافقوں کی طرف ہے یعنی یہ سکا ہے کہ ویر الذیبت ہاؤنڈا خبر ہو اور شیوعان مبتدا اتنی یہودیوں میں سے کچھ لوگ۔ جموعی باتیں خوب سنئے ہیں۔

یہ لکھنؤ میں ازراۃ ہے صرف مفید و نیک ہے۔ یوں کہا جائے کہ سمیعون کا مفہوم سن کو قبول کرنے والے مراد یہ ہے کہ علماء پر جو چھوٹی باتیں گڑھتے ہیں۔ یہ لوگ ان کو قبول کرتے ہیں۔ بالواسطہ کے لئے یہ یعنی یہ لوگ آپ کا غلام اس لئے بنتے ہیں کہ اس میں کسی بیشی اور تغیر تبرا کر کے آپ پر بہتان تراشی کریں۔ بعض علماء کے نزدیک امام بعضی مائی ہے۔ یعنی اپنے علماء کے جھوٹ کی طرف سے بھٹکتے ہیں۔

سَمْعُوْنَ بِقَوْمِ الْاَحْزَابِ لَمْ يَأْتِ الْاَنْفَالُ
میں آئے۔ خواہ انتہائی شخص کی وجہ سے یا غم کی وجہ سے۔ غلبہ ہو کہ کئی قریطہ کے جاسوسی اور خیر کے لئے جاسوسی کرتے ہیں۔

میں خریف (تبدیل) کرتے ہیں۔ اعظم کا نام ہم نہیں ہے یا اسم جبر علیہ جلال خیر نہیں ہے۔ یہی لفظی رعایت کی وجہ سے آئندہ فقرہ میں مغربی نظیر اس کا اضافہ راجح نہ لگے۔

بعد میں کہے گئے ہیں: "واقعی طور پر، جو اللہ نے جو الفاظ قرآن میں جنم مٹا دیے
 پر رکھا، ایسے ہیں ان میں تہہ کی آواز ہے۔ قرآن صرف سر پر اٹھتا ہے، لیکن ایک انگلی کا نوک اور دوسرا انگلی کی جگہ رکھ دیتے ہیں

یعنی اللہ کا مطلب نہیں لیتے تھے جو اسلام لاہوتا تھا۔
يَقُولُونَ اِنْ اَفْرَنْتُمْ عَلٰنَا كَيْفَ يَكُنْ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
تو اس کو لے لیا یعنی اس پر عمل کرنا۔

اور اگر تم کو وہ (عذاب) نہ دیا جائے یعنی اگر محمد ﷺ اس تحریف شدہ حکم کے خلاف فیصلہ دیں
فَاَحْزَنُ لَكُمْ
تو اس سے اجتناب کرنا یعنی محمد ﷺ کے فیصلہ کو قبول نہ کرنا۔

لَا اَلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّ نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ
لَا یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا شَیْءٌ
لہذا اللہ جس کو کمر اسی میں: الہا جہاد کرنا عذاب دینا چاہیے گا۔
آپ اللہ کی طرف سے اس کی امداد پر کچھ قابو نہیں رکھ سکتے۔ یعنی اللہ کی

طرف سے آپ کو یہ طاقت نہیں مل سکتی کہ مروجہ اندی کو دفع کر سکو۔ یہ مطلب ہے کہ اللہ کی مروجہ دفع کرنے کا حکم کو
بِاٰیٰتِہٖ الْقَابِیٰہِیۡمِ یُحْکِمُہَا
آیت بتا رہی ہے کہ معجزہ فرقہ جو اللہ کی مروجہ اندی میں غلام کا قائل نہیں اس کا قول غلط ہے۔ اللہ کی مروجہ اندی

میں انکار نہیں ہو سکتا۔
اَوْ یَقُولُ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا اِنَّ یُضٰحِقُہُمْ قُلُوۡبُہُمْ
میں وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو پاک کرنا اللہ نے

نہیں چاہا۔ یعنی کفر سے پاک کرنا نہیں چاہا۔ معجزہ کہتے ہیں کہ اللہ تمام بندوں سے ایمان کا خواستگار ہے۔ کفر نہیں چاہتا۔ یہ
آیت لانا کے قول کے خلاف حکم دلیل ہے (مسئلہ کے اسرور لہذا میں فرق نہیں کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ جس طرح اللہ ایمان کا

حکم دیتا ہے کفر کا حکم نہیں دیتا لیکن اس کے حکم کے خلاف لوگ کفر و معصیت کرتے ہیں۔ گویا اس دنیا میں حکم خدا کے خلاف
بندوں کی طرف سے ہو چکا ہے۔ اسی طرح اللہ بندوں سے ایمان ہی چاہتا ہے لیکن وہ نہ کفر کرتے ہیں۔ گویا اللہ کے لہذا

کے خلاف عمل کرتے ہیں پس لہذا خداوندی کے خلاف بندوں کی طرف سے عمل کا حکم ہوتا ہے اور مروجہ اندی میں انکار
ہو جاتا ہے۔ (مشاعر کہتے ہیں امر خداوندی کے خلاف تو ہونا ممکن ہے اور ناممکن ہے لیکن لہذا ہوا ہی خیر و شر دونوں کو حاوی ہے

لہذا خداوندی کے خلاف ہونا ممکن ہے۔ اللہ اگر لہذا خیر کرے تو کوئی شر کی طرف نہیں جاسکتا اور اگر شر کرے تو کوئی خیر
کی طرف نہیں لاسکتا۔ جس طرح اس آیت میں امر است ہے کہ اللہ نے حق کے دلوں کو کفر سے پاک کرنا نہیں چاہا اس لئے

تجسیر بھی کچھ نہیں کر سکتے لیکن اس کے باوجود ایمان لانے کا حکم لایا گیا (اگرچہ دعا ایمان نہیں لائے۔
لَہٗمَّ فِی الدِّیۡنِ اٰیٰتِہٖ عَظِیۡمَہٗ
اپنی کے لئے دنیا میں اذیت ہے۔ خواہ لے جانے کی جیسے بنی قرطہ ملت گئے یا جیہ

لو کر کے اور مسلمانوں سے منافقت نہ کی۔
وَاٰیٰتِہٖ فِی الدِّیۡنِ عَظِیۡمَہٗ
اور آخرت میں اپنی کے لئے بڑی عذاب ہوگا عذاب عظیم سے مراد ہے ویرانہ میں ہمیشہ

رہنا نہ کہ کامیاب مرگت یہودیوں کو صرف موت ملے ہے یا سنا فقر اور یہودیوں کو دنیا کی طرف دھکیل ہے
مَسْجِدَہٗمُ الَّذِیۡ فِیۡہِ الْاٰیٰتِہٖ عَظِیۡمَہٗ
مذمت کو خوب سننے والے اور بڑے حرام خود ہیں۔ مسجدوں کی عکس کو محض

تاکید کے لئے ہے۔ مسجد سے مراد جامعہ روزی ہے۔ اصل لغت میں سحت کا معنی معنی ہے پاکت۔ اللہ نے فرمایا ہے
فَیَسْجُدْ سَجْدَہٗ عَظِیۡمَہٗ
یعنی لبہا تکم اخفش نے کہا ہر غیر طہال کمال کو سحت کہا جاتا ہے۔

اس آیت کا نزول یہودی حکام جیسے کعب بن اشرف وغیرہ کے حق میں ہوا۔ یہ لوگ دشمنی لے کر مقامات کی
ذمہ داری دے دیا کرتے تھے اور رشوت دینے والے کی جھوٹی باتیں سن کر قبول کر لیا کرتے تھے اور فریق چینی کی طرف کوئی توجہ

نہیں کرتے تھے۔
حسن، قادی، مقل اور حاکم نے کہا سحت و رشوت ہے جو مقدمہ کے فیصلہ کے سلسلہ میں لایا جائے۔ حسن نے کہا
باطل کو حق بنانے اور حق کو باطل قرار دینے کے لئے حاکم کو رشوت دی جائے وہ سحت ہے لیکن اگر حکم کو دفع کرنے کے لئے

باطل کو حق بنانے اور حق کو باطل قرار دینے کے لئے حاکم کو رشوت دی جائے وہ سحت ہے لیکن اگر حکم کو دفع کرنے کے لئے

حاکم کو رشوت دی جائے تو کوئی برہنہ نہیں یعنی جان و مال کے بچاؤ کے لئے اگر حاکم کو بطور رشوت کچھ دیا جائے تو دینے والے پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ لینے والے کے لئے تو بہر حال حرام ہے۔

میں کہتا ہوں یہی حکم اس وقت ہے کہ عدلی حق پر ہو لیکن اس کو اندیشہ ہو کہ حاکم بغیر رشوت کے میرا حق نہیں بولوائے گا اور فریقین کی کھلم کو دفع نہیں کرے گا تو اس صورت میں رشوت دینا جائز ہے لیکن حاکم کے لئے حق کا فیصلہ دینے کے لئے رشوت لینا بھی ناجائز ہے۔

حضرت ابن سعد نے فرمایا ہے اگر کسی نے کسی کا حق دلائے یا قہم کو دفع کرنے کے لئے حاکم سے سفارش کی اور حاکم کو کچھ دیا اور حاکم نے اس کو قبول کر لیا تو حرام ہے۔ لوگوں نے کہا ابو عبد الرحمن بنار اتویہ خیال ہے کہ ناجائز فیصلہ کرنے کے لئے کچھ لینا صحیح ہے (جائز حکم کے لئے کچھ لینا تو رشوت نہیں ہے) فرمایا ناجائز فیصلہ کے لئے لینا تو گنہگار ہے۔ منہ نے فرمایا ہے (سنن لہ) **بِحَاكَمِكُمْ رَبُّكُمْ أَنْزَلَ اللَّهُ مَوْلَايَكُ هُمْ الْأَنْكَارُ ذِي السُّرُوقِ** کا بیان ہے میں نے حضرت عمر بن خطاب سے عرض کیا۔ فرمایا کیا ناجائز فیصلہ کے لئے رشوت لینا صحیح ہے۔ فرمایا نہیں وہ تو گنہگار ہے۔ سخت توبہ ہے کہ بادشاہ کے پاس کسی کو قرب و عزت حاصل ہو اور کسی شخص کی بادشاہ سے کوئی ضرورت وابستہ ہو مگر یہ مصائب سلطانہ بغیر کچھ دینے کے لئے صاحب غرض کا کام نہ کرے۔ حضرت عمر کا مولا مثلاً متحول ہے صحت کے دو طریقے ہیں جن سے لوگ (حرام) کھاتے ہیں (ناجائز) فیصلہ کی رشوت اور زانیہ کی بھڑائی۔

آیت کی روایت ہے کہ (کسی مقدمہ کے دونوں فریق) عدلی و زعمی علیہ حضرت عمر کی طرف آگے بڑھے۔ حضرت عمر نے ان کو ٹھہرا اور دوپہر بڑھے۔ حضرت نے پھر ٹھہرا اور (تیسری بار) دوپہر آگے بڑھے تو کہنے لگا کہ فیصلہ کر دیا۔ اس کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا (دو پہلی بار) دونوں آگے آئے تھے تو مجھے ایک کی طرف اپنے اندر میںا بھکاؤ محسوس ہوا جو دوسرے کی طرف نہ تھا۔ میں نے اس حالت میں فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا۔ دوسری مرتبہ بڑھے تب بھی کچھ کیفیت مجھے اندر محسوس ہوئی اس حالت میں بھی فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا۔ آخر میں جب تیسری بار بڑھے تو قول کیفیت بالکل زائل ہو چکی تھی اس وقت میں نے فیصلہ کر دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اللہ کی لعنت فیصلہ کے سلسلہ میں رشوت دینے کو لینے والے پر رواہ احمد و الترمذی و صحیح والحاکم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بنوئی نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔
لام احمد نے ضعیف اسناد سے حضرت ثوبان کی مرفوع روایت نقل کی ہے اللہ لعنت کرے رشوت دینے والے اور رشوت دینے والے پر اور جو رشوت کے لینے دینے میں دروہا بھرتا ہے۔

فائدہ :- ابن ہمام نے لکھا ہے رشوت چند طرح کی ہوتی ہے۔ نمبر ۱ رشوت دے کر مقام قضاء حاصل کرنا۔ اس صورت میں قاضی تو قاضی نہیں ہو سکتا۔ (یعنی رشوت دے کر قاضی بنانا جائز ہے۔ ایسا قاضی القضاۃ تعاقباتک نہیں ہو سکتا) (۲) رشوت لے کر قاضی کا فیصلہ اس مقدمہ میں نافذ نہ ہوگا۔ خواہ فیصلہ اپنی جگہ حق ہی ہو کیونکہ بغیر کچھ لے کر اجراء حق قاضی پر لازم ہوتا ہے۔ مال کا لین دین دونوں ناجائز ہیں، (۳) اگر شخص منصفیت (جائزہ) بدلے حضرت کے لئے کسی کو رشوت دی کہ حاکم وقت سے سفارش کرے کہ وہ معاملات ٹھیک کر اسے توبہ مان لینے والے کے لئے حرام ہے۔ دینے والے کے لئے یہ فعل ناجائز ہے۔ لینے والے کے لئے جواز کی تعبیر یہ ہے کہ اپنے ایک دودن محنت کرنے اور اپنا وقت صرف کرنے کا مصلوہ ملے۔ اسے اور وقت کو صرف کرنے اور محنت کرنے کی حیرت لے لے۔ اس صورت میں وہ مال سفارش کی رشوت نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر چاہا مال کا کسی سے ڈھونڈ کر اس سے اس شخص کو کچھ دے دے تو لینے والے کے لئے حرام ہے۔ دینے والے کے لئے جائز ہے۔

فائدہ :- جیسا میں نے کہ رشوت چند قسم کی ہوتی ہے نمبر ۱ امام الفتاویٰ محبت بڑھانے کے لئے کسی کو کچھ دینا رشوت

نہیں جہیہ ہے اور جائز ہے۔ میں کہتا ہوں رسول اللہ ﷺ نے اس کے متعلق فرمایا ہے: ہم بدینہ دو اس سے آپس کی محبت پیدا ہوگی (پہلیوں ترجمہ) ہوگا کہ ہاں ہم بدینہ دو آپس میں محبت پیدا ہوگی۔ نمبر ۱۲ ایک شخص نے دوسرے کو ڈراپا اس نے ڈر کے مارے ڈرانے والے کو بچھ مارا دے اور ناک زلہ خوف ہو جائے یا حاکم کے حکم سے چننا وال کو بچھانے کے لئے حاکم کو کچھ مال دے دیا یہ مال لینے والے کے لئے حلال نہیں لیکن دینے والے کے دینا جائز ہے۔ نہیں عموماً مشکل فقہاء اس کو بترکتیں ہیں کیونکہ حلال مال کی حفاظت اور بچانے کے لئے یہ مال دیا جاتا ہے۔ نمبر ۱۳ اگر کوئی شخص کسی کو اس فرض سے کچھ دے کہ حاکم سے سفارش کر کے اس کا کام ٹھیک کرادے اس صورت میں اگر وہ کام پایا جائز ہے تو اس کی سفارش کے لئے مال دینا بھی حرام ہے اور لین بھی حرام ہے اور اگر کام جائز ہے اور مال اس لئے دیا گیا ہے کہ حاکم سے سفارش کر کے کام کرادیا جائے تو حاکم کے سامنے مال لینے والا اس کی مدد کرے تو دینے والے کے لئے اس غرض اور نیت کو بترکت ہے لیکن لینے دینے کے لئے لینا بھی جائز ہے، دینا جائز یہ مسئلہ اختلافی ہے کوئی جائز ہے کوئی ناجائز۔ اس کو حلال بنانے کی تدبیر یہ ہے کہ درمیانی شخص اپنے وقت کی حد بندی کر کے صرف وقت اور محنت کا معاوضہ ملے کر لے اور حاکم سے معاوضہ ملے کر لے کر دے گا کوئی معاوضہ مقرر نہیں کیا اگر صاحب معاملہ نے خود ہی اس کے عوض کچھ دے دے تو عام مشرک کے نزدیک اس کا لینا مکروہ نہیں ہے۔ مگر بعض کے نزدیک مکروہ ہے حضرت ابن مسعود کا قول بھی ایک روایت میں اتنا طریح ہے۔

قُرْآنٌ جَاءَهُمْ وَكَانَ
فِي آخِذِهِمْ بَيْنَهُمْ أَوْ تَقْرَأُ مِنْهُمْ

قرآن (پاچاں تو) ان کے مقدمہ کا فیصلہ کر دینا چاہیے نہ کریں۔
قرآن تَعْرِضُ عَنْهُمْ فَسَوْفَ نَنْتَقِظُ مِنْ شَيْءٍ
اگر آپ ان کا فیصلہ نہ کریں گے تب بھی وہ آپ کو کوئی دکھ نہ پہنچائیں گے اللہ نے اپنے رسول کو اختیار دے دیا کہ اگر غیر مسلم اپنا آپس کا مقدمہ لے کر آپ کے پاس آئیں تو فیصلہ کرنا نہ کرنا آپ کی مرضی پر موقوف ہے جو چاہیں کریں۔

بغوی نے لکھا ہے اگر ذی کفہ اپنے اندر ان مقدمہ کا فیصلہ کرانے کے لئے مسلم حاکم کے پاس آئیں تو ان حکام کو اب بھی ان کا فیصلہ چکانے اور نہ چکانے کا اختیار ہے۔ یہ مسئلہ اختلافی ہے اکثر علماء کا خیال ہے کہ حاکم کو مشی بیت دونوں اختیار ہیں۔ سورہ مائدہ میں کوئی حکم منسوخ نہیں ہے۔ مسلم حکام کو اب بھی اختیار ہے کہ چاہیں تو ان کتاب کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کر دیں۔ نہ چاہیں نہ کریں لیکن اگر کریں تو اسلامی فیصلہ کریں گے، اثنی، عطاء اور قیاد و کلکلی قول ہے بعض علماء کے نزدیک کلمہ کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کرنا مسلم حاکم پر واجب ہے اور سورہ مائدہ کی یہ آیت منسوخ ہے اور مانع آیت وَ لَئِنْ اَخْتَضِمْتُمْ بَيْنَهُمْ يَأْتِزِلْ إِلَيْهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ يُنْفَخُ الْغُيُوبُ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكُنَّا لَهُمْ شَافِعِينَ أَوَّلَ يَوْمٍ فَهُمْ لَهُ الْمُلْكُ۔ ایک روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سورہ مائدہ کی دو آیتوں کے علاوہ میری کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔ پہلی آیت لَا تَجْلِسُ فَاِتْجَابِزَ الْغُيُوبِ سے جس کی مانع آیت اَفْتَحُوا الْغُيُوبَ كَيْفَ تَقْرَأُ۔ دوسری منسوخ آیت فَإِنْ جَاءَ مِنْكُمْ فَاتْحَبْكُمْ تَبْنِيَهُمْ أَوْ اَعْبُوهَا عَنْهُمْ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ آيَتُ اللَّهِ وَ لَئِنْ اَخْتَضِمْتُمْ بَيْنَهُمْ يَأْتِزِلْ إِلَيْهِمْ۔

بیضاوی نے لکھا ہے اگر درویش (کافر) اپنا مقدمہ لے کر (مسلم) حاکم کے پاس آئیں تو حاکم پر ان کے مقدمہ کا فیصلہ کر دینا واجب نہیں ہے۔ امام شافعی کا یہی قول ہے لیکن اگر دونوں فریق باہمیوں میں سے کوئی ایک ذی ہو تو فیصلہ کرنا واجب ہے کیونکہ مسلمانوں نے ہر حکم کو دور کرنے کا: یہاں سے عہد کیا ہے اور سورہ مائدہ کی یہ آیت ذمیوں کے متعلق نہیں ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بہر حال مقدمہ کا فیصلہ واجب ہے۔

﴿فریقین مقدمہ کتابی ہوں یا ذمی یا ایک ذمی﴾

میں کہتا ہوں فریقین ذمی کافر ہوں یا عربی اگر مسلم حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ لائیں تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا حاکم

پر واجب ہے۔ بدشاہ کی طرف سے وہ اس کا ذمہ دار ہے۔ اسی طرح اگر صرف وہی علیہ ذی ہویا مسلمان ہو تب بھی حاکم پر مقدمہ کا فیصلہ واجب ہے۔ مسلمان تو بہر حال مسلمان ہے اور ذی نعل اسلام کی ذمہ داری میں آچکا ہے پس اگر بدشاہی علیہ حربی ہو تو چونکہ ان سے شریعت اسلامیہ کے احکام کا احترام نہیں کیا ہے اس لئے حاکم پر بھی اس کا فیصلہ کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ دونوں مسلمان ہوں یا دونوں ذمی ہوں یا دونوں حربی ہوں یا ایک حربی اور ایک ذمی ہو اور دونوں پر کرشمی مسلمان سے فیصلہ کرنا چاہیں مگر یہ مسلمان حاکم عدالت نہ ہو بلکہ اس کی حیثیت شیخی ہو تو شیخ بدشاہ پر فیصلہ کرنا واجب نہیں۔ فیصلہ کر دے یا نہ کرے۔ دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

اور اگر آپ ان کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کریں تو انصاف کے ساتھ کریں۔
 حُكْمٌ حُكْمَتُ قَا حُكْمٌ بَيْنَهُمَا بَيْنَهُمَا
 اِنَّ اِلٰهَهُ يُجِزُّ الْمُظْهِمِطِينَ ﴿۱۰﴾
 ارشاد فرمایا انصاف کرنے والے اللہ کے پاس نور کے جبروں پر ہوں گے۔ ردو مسلم
 حضرت عمر بن خطاب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے اعلیٰ مرتبہ والا انصاف خوش اخلاق حاکم ہوگا۔ اور بدترین مرتبہ والا ظالم جلال حاکم ہوگا۔ (شعب الایمان)

وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ عَلَىٰ قُلُوبِكَ
 حالانکہ ان کے پاس قورات موجود ہے جس کے اندر اللہ کا حکم درج ہے۔ استنباط بھی ہے یعنی تعجب ہے کہ یہ آپ کو شیخ بدشاہ ہیں جس پر ان کا ایمان نہیں اور اس حکم کا فیصلہ کر رہے ہیں جو ان کو خود مطمئن ہے۔ قورات میں موجود ہے شیخی زلفی کو مستند کر دینا مگر یہ اس پر عمل نہیں کرتے۔ غلام مطلب یہ ہے کہ محکمہ سے ان کا مطلب طلب حتیٰ اور اقامت شرع نہیں بلکہ سہل حکم کی خواہش ہے۔ خواہد اللہ کا حکم نہ ہو۔

فَقَدْ يَتَوَكَّلُونَ مِنْ بَيْنِ قُلُوبِهِمْ اَمَّا اُولَٰئِكَ يَنْتَظِرُ بَيْنَهُمْ
 حکم دیتے ہیں تو اس کے بعد وہ منہ پھیر جاتے ہیں (بات یہ ہے کہ یہ ایماندار ہی نہیں ہیں۔ اللہ کی کسی کتاب پر ایمان نہیں ہے نہ آپ کی کتاب پر نہ قوریت پر اور نہ قوریت پر عمل کرتے اور قوریت کی جو کتاب قصہ حق و تائید کر رہی ہے اس پر ان کا ایمان نہ ہوتا۔

اِنَّا اَنزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَّ نُورًا
 اس سے اللہ کے احکام مطمئن ہو جاتے ہیں۔ اور قوریت ختم نہ ہو گئے ہیں تو ان میں روشنی پیدا ہو جاتی ہے
 يَخْلُقُ لَكُمْ فِي الْكِتَابِ
 ان کے ذریعہ سے انبیاء فیصلہ کرتے تھے۔ یعنی موسیٰ اور موسیٰ کے بعد والے انبیاء جن میں سب سے آخری نبی محمد ہیں۔ ہم کا فیصلہ کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی یہی فیصلہ کیا۔ حسن اور سدی نے کہا
 اَنَّا نَحْمَدُكَ مِنْ مَرَادِ سَوَالِ اَللّٰهِ ﷻ كِي ذَاتِ هِيَ۔ آپ نے مستند کرنے کا فیصلہ کیا تھا کسی جماعت کے سردار کے لئے جمع کا معنی استعمال کرنا چاہتا ہے) اس جگہ بھی معنی جمع ہی اسی طرح آیا ہے جس طرح آیت اَنْ اَبْرَاجِيْعَهُنَّ كَاَنَّهُنَّ اَصْنَانٌ مِّنْ اِلْمَامِ کو امت فرمایا ہے۔ اور بجائے ماضی کے بَعَثَكُمْ مَضْرَجًا کا معنی یہ بتانے کے لئے استعمال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ بھی مقصود آیت میں داخل ہے۔

بعض اہل تمیز کا خیال ہے کہ یہ یٰ بَنِي سَوَال سے مراد وہ انبیاء ہیں جو حضرت موسیٰ کے بعد اور حضرت عیسیٰ سے پہلے ہوئے کیونکہ دوسری آیت میں وَقَعْنَاهَا عَلَىٰ اَنْفُسِهِمْ بعثنی کیا ہے (ہم ان سب کے چچے عیسیٰ کو لائے) لیکن اگر رسول اللہ کو بھی یٰ بَنِي سَوَال کے اندر داخل قرار دیا جائے گا تو پھر اس آیت میں داخل کی جائے گی اور اَنْفَارِہِمُ کی ضمیر بعض انبیاء کی طرف راجع کی جائے گی (کیونکہ رسول اللہ کے بعد تو حضرت عیسیٰ کو نہیں بھیجا کرتا تو گویا مطلب یہ ہوگا کہ محمد ﷺ کے علاوہ دوسرے انبیاء کے بعد ہم نے عیسیٰ کو بھیجا جیسے آیت وَنَعُوْا لَہُمْ اَنْفُوْا بَرُوْہِیْنِ میں بعض عورتوں کی طرف ضمیر راجع ہے اسی لئے

کی حیرت ہے تو وہاں صاف بیان کرتے تھے

فَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ
خدا کے حکام کو تمہارے بیٹے لوگوں کے متعدد کے خلاف ہوں تو پروا نہ کرو تم لوگوں

سے نہ ڈرو۔

وَاجْتَنِبُوا
اور (میری کتاب) احکام کو ترک کرنے میں (مجھ سے) ڈرو۔ لیکن مساکر اور عظیم ترندی نے حضرت امین
ہر اس کا قول نقل کیا ہے کہ اگر تم کوئی آدمی سے ڈرو تو اس شخص پر ایسی آدمی کو مسلط کیا جاتا ہے جس سے ڈرو ہے۔ اور اگر
آدمی اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرتا تو ہوتا اپنے سوا کسی کو اس پر کاٹ دیتیں دینے اور جو آدمی آدمی سے امید رکھتا ہے اس کو اسی سے
وایہ نہ کر دیا جاتا ہے۔ اور اگر اللہ کے سوا کسی سے امید نہ رکھے تو اللہ اپنے سوا کسی اور کے سوا اس کو نہیں کرتا۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الْيَائِسِينَ

نور میرے (بازوں کے) نوسے) احکام کے عوض نہ کرو۔

تفسیر معارف یعنی دنیوی اسباب (مسلمان یعنی اللہ کے احکام کے مقابلہ میں درشت و غیر مذکور اس
لَا تَكُن مِّنَ الْيَائِسِينَ

آیت سے صراحت بت ہے کہ تو میرے جن احکام کا مسخر ہو نا بات نہیں اس کی تکلف یہ امت بھی ہے
وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَنَّ اللَّهَ
اور جس نے اللہ کے بازوں کے ہوئے احکام کے مطابق علم نہیں پایا یعنی اللہ کے

احکام کی قرین کاروں کا کافر کرتے ہوئے ان کے مطابق علم نہیں پایا کہ اقل حکمت۔
فَأُولَٰئِكَ لَمْ يَكُن لَّهُمْ دُونَهُ
وہی کافر ہیں (یعنی اس بات کو نہیں مانے کہ احکام اللہ کی کو حقیر سمجھے گا ان کو
علم نہیں دیا گیا) بعض علماء کے نزدیک کافروں سے مراد منافق ہیں۔ بعض نے کہا کفر سے مراد ہے حق پوشی حضرت امین عباس
اور ملاوس نے فرمایا وہ کفر نہیں جو دین سے خارج کر دے۔ یہی اللہ اور روز آخرت کا نظارہ دین سے خارج کر دیتا ہے بلکہ اس

سے احکام خداوندی کے خلاف علم دین اس نے حق کو چھوڑا۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
نور میرے تو میرے دین میں اپنی ہر شکل پر فرض کر دے

أَنَّ الْفِتْنَةَ بَالِغَتُنِ
کہ جان کے بدلے جان یعنی قاتل کو مار دیا جائے۔ مرد ہو یا عورت۔ مسلمان ہو یا کفر۔ مقتول
کے بدل میں اس کو قتل کیا جائے بھاری شریعت میں اس مسئلہ کی تحقیق سورہ بقرہ کی آیت (الْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ) تفسیر میں مذکور ہے

وَالْعَيْنُ يَدْعُونَ

اور آنکھ آنکھ کے عوض پھونکی جائے۔

وَالْأَنْفُ يَدْعُونَ

اور ناک ناک کے بدل میں کاٹی جائے۔

وَالْأُذُنُ يَدْعُونَ

اور کان کان کے عوض کاٹا جائے۔

وَالْيَدُ يَدْعُونَ

اور دانت دانت کے عوض اکھاڑا جائے۔

وَالْجُذُوعُ يَدْعُونَ

اور (خامس) زنبور کاٹنا بدل ہے۔ یہ خاص کے بعد عام کا کرے۔ لہذا قصاص چھوٹکے

اپنے اندر محبت کا مفہوم رکھتا ہے اس لئے جہاں تک محبت ممکن ہوگی۔ بدلہ لیا جائے گا اور محبت کسی طرح ممکن نہ ہوگی تو
قصاص (یعنی دھمکا بدلہ) نہیں لیا جائے گا مثلاً اگر جڑ سے قصاص کاٹ دیا ہو تو کانٹے والے کا ہاتھ بھی اسی جڑ سے کاٹ جائے گا
خود یا قصاص کی لہائی (اور سوائی) میں اختلاف ہوگی علم ہائے مسلمانان کی کو کانٹے اور دانت توڑنے کا ہے۔ اگر
مغرب کی وجہ سے آنکھ باہر آنکھ سے تو بدلہ ممکن ہے کیونکہ محبت میں ہو سکتی ہیں اگر آنکھ اپنی جگہ باقی ہو اور بیانی چلتی
اور یہ تو بدلہ واجب ہے کیونکہ محبت ممکن ہے بدلہ کا طریقہ یہ ہو گا کہ آنکھ کو خوب گرم کیا جائے گا اور دانتوں کے چھوڑ
تردی رخی جائے گی اور ہر گرم آنکھ کو آنکھ کے قریب لایا جائے گا آنکھ کی چشم زدن پر گئے گی تو اس سے ایک خاص قسم کی
عجاب آنکھ کو پٹن پر گئے گی اس طرح آنکھ کی درختی جڑا رہے گی صحابہ کی ایک جماعت کا قول اسی طرح آیا ہے کہ پٹن میں ہے
کہ ایک ایک دانت حضرت عثمان کے زہد میں اور احمد حضرت عثمان نے صحابہ سے مسئلہ پوچھا لیکن کسی نے کوئی (ثانی) جواب

نہیں دیا۔ اتنے میں حضرت علی تشریف لے آئے ہوا آپ نے یہ ترکیب بتائی۔ کسی صحابی نے اس کی تردید نہیں کی گویا اتفاق آراء ہو گیا۔ حضرت عثمان نے اسی طرح حکم جہدی کر دیا۔ مولانا دانت کے لور کسی بڑی (کو کوڑنے) کا بدلہ نہیں ہے۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہؒ کو امام احمد کے نزدیک دو غم کا بدلہ اس وقت لیا جائے گا جب نہ غم کا ایذا مال ہو جائے ۔ نام شافعی کے نزدیک (بمحررے کا اختلاف نہیں کیا جائے گا) تو یہ بدلہ لیا جائے گا ۔ احناف کی یہ دلیل حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص کو زخمی کیا گیا تھا ۔ اس نے فورا بدلہ لینے کی درخواست کی مگر رسول اللہؐ نے زخمی کے اچھا ہونے تک زخمی کرنے والے سے بدلہ لینے کی ممانعت فرمادی ۔ رواۃ الکلمہ قطعی۔

مسئلہ :- اگر آدمی ہاتھ سے ہاتھ کاٹ دیکر خوف تک میں لقمہ چنچلیا یا حشر بحر میں اچھا ہو گیا تو بدلہ نہیں لیا جائے گا کیونکہ شکیات کا امکان نہیں۔ بول صورت میں ہڈی کی شکست ہے جس کا کوئی مضابطہ نہیں اور دوسری صورت میں موت سے بچ جانا اور لاو قوع ہے۔ بظاہر تو لکھا ضرب ہلاکت تک چنچلیا جاتا ہے۔ لقمہ شامی کے نزدیک اگر بازو تو زوردار لگ کر دیا تو کبھی سے ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر دور میانی کھائی سے تو زور چنچنے سے کاٹا جائے گا۔ دوسری ہڈیاں توڑنے (اور اعضاء کو الگ کر دینے) کا بھی ایسی حکم ہے کہ قریب ترین نوڑے ضارب کے اسی عضو کو کاٹا جائے گا۔ بقیہ حصہ کا فیصلہ کسی شیخ کے ذریعہ ہو گا۔

مسئلہ :- زمین اور عضو مخصوص کو کاشت کا فنی لام صاحب کے نزدیک قصاص نہیں کیونکہ یہ دونوں عضو چھیننے اور سکتے ہیں اس لئے ممکن نہیں ہیں اگر مثلاً کوکٹ دیا ہے تو بدلہ لیا جائے گا (کیونکہ کاٹنے کی حد معین ہے) لام ابو یوسف لام شافعی اور لام احمد کے نزدیک اگر زمین اور عضو مخصوص کو جڑ سے کاٹ دیا تو چونکہ ممانعت ممکن ہے اس لئے بدلہ لیا جائے گا۔ اگر پورا ہونٹ جڑ تک کاٹ لیا تو بدلہ لیا جائے گا۔ ممانعت ممکن ہے اور کچھ حصہ کاٹ لیا تو بدلہ نہ ہو گا۔ ممانعت کا اندرہ نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ :- لے جانے والے ہاتھ کے عوض نقد دست ہاتھ لہو دوائیں کے عوض بلیاں یا انیس کے عوض دلیاں نہیں کاٹے جاتے ہیں۔ فیصلہ اجماعی ہے۔

مسئلہ :- اگر مصروب کی آنکھ اپنی جگہ تھی مگر تھپا تھی یا ہاتھ لٹھا تھا یا زبان گونجی تھی یا ذکر من (بیکرا) تھا یا لنگی زاد تھی اور کن اعضا کو خراب نے کاٹ دیا تو جہور کے نزدیک کسی عادل شخص سے فیصلہ کر لیا جائے گا اور لام احمد کے نزدیک صحیح عفو کی ایت کا ایک تہائی لو کرنا ہو گا کیونکہ عمرہ بن شعیب کے ذوالاحترت (عبداللہ) کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک تہائی دیت دینے کا فیصلہ صادر فرمایا اس آنکھ کا اگر اپنی جگہ قائم ہو مگر بے نور ہو اور مثل ہاتھ کا جب اس کو کاٹ دیا گیا ہو اور ہاتھ وقت کا جب اس کو کاٹھا دیا گیا ہو ۔ ردالمحتار میں طریقی اللہ فی دھرت ابن عباس کی موقوف حدیث میں ہے کہ مثل ہاتھ کی ایک تہائی دیت ہے اور آنکھ اگر اپنی جگہ قائم ہو تو بے نور ہو تو ایک تہائی دیت ہے۔

مسئلہ :- اگر معصوم کا بائو صحیح طور کا طبع کا ساتھ میں ہو یا انگلیاں کم ہوں تو بائو ہمہ جب کے نزدیک معصوم کو احتیاج ہے چاہے طابع کے میں بائو کو کالے یا پور پور مالی داد نہ لے لے۔ پور: جسمانی بدلہ لینے کا تو امکان ہی نہیں ہے بلکہ لیا تو اپنے حق سے کم (جسمانی) بدلہ لینا ہے بلکہ بدلہ لے گا۔ نام شرفی کے نزدیک مالی بدلہ لینے کے علاوہ کوئی اور چارہ نہیں۔

مسئلہ : اگر کوئی بڑی کے دائیں بائیں دونوں اجماعوں کے درمیان اتنی ضرب لگتی کہ دونوں اجماعوں کے درمیان کا پورا حصہ زخمی ہو گیا لیکن ضرب (کاسر بڑا ہوئے کی وجہ سے) اتنا ختم اس کے سر کے دونوں اجماعوں کے درمیان حصہ پر پورا نہ آسکا تو اس صورت میں زخمی کو اختیار ہے کہ اپنے زخم کے ٹاپ کے برابر منہ ب کے سر پر زخم لگائے۔ خود دائیں میں اجماع سے شروع کرے یا بائیں اجماع سے بائیں تاہم ان کے لے اس کے برعکس صورت ہو تب بھی دیکھ اختیار ہو گا۔

مسئلہ :- اس صاحب کے نزدیک ولایت توڑنے کا بھی وہی مباحی جہاں بدلہ ہے جیسا ولایت اکھاڑنے کا امام شافعی کے نزدیک توڑنے کا جہاں بدلہ نہیں کیونکہ مباحیت ناممکن ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اگر دینی سے رہا جائے تو اصل نکلت سے مراد مات ہو سکتی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ کائنات کا بار بیٹے کا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا۔ روز النبی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ہی ایک روایت یہ بھی ہے کہ انس بن مالک کی بیوی نے اپنے انصاری کے ایک لڑکے کا دانت توڑ دیا۔ انصاری رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے بدل لینے کا حکم دے دیا۔ یہ حکم سن کر انس بن مالک کے چچا حضرت انس بن خضر ہونے یا رسول اللہ ان کا دانت نہیں توڑا جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس بدل اللہ کا فرض حکم ہے۔ اس کے بعد وہی روایت ہو گئی اور مانی عوض انہوں نے قبول کر لیا۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ کے کچھ بندے ایسے ہیں کہ اگر اللہ کے اہم پر اہم لکھا نہیں تو اللہ ان کی قسم اپوری کر دیتا ہے۔ متفق طبع۔

مسئلہ :- قتل نفس سے کم ضرب میں شائبہ عدم نہیں ہوتا۔ ضرب پر قصد ہوگی نہ ضرب خطا قتل نفس سے کم میں شائبہ عدم کا حکم ہو گا ہے۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہ کے نزدیک قتل نفس سے کم ضرب کا قصاص مرد و عورت، آزاد و خدام اور باندہ و غلاموں کے درمیان جاری نہیں ہو سکتا۔ باقی تینوں لمبوں کے نزدیک تمام مذکورہ صورتوں میں بدل لینا جائے گا۔ ہاں اگر آزاد غلام کا باجھہ کاٹ ڈالے تو قصاص نہ ہو گا کیونکہ اس کا مسئلہ ضابطہ ہے کہ آزاد سے غلام کا قصاص نہیں ہو سکتا۔ اللہ نے فرمایا ہے انحرأ بالحقیر النبی یہ آیت اپنے عمومی حکم کے خلاف امام ابو حنیفہ کے خلاف حکم ثبوت ہے۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اطراف بدن کی پوزیشن مانی کی طرح ہے اور تفاوت قیمت سے مال کی مماثلت ختم ہو جاتی ہے لیکن شریعت نے اطراف کی قیمت معین کر دی ہے۔ قتل نفس کی حالت اس سے جدا ہے۔ اور کور جسم کا تعین مطلق کرنے سے زندگی ختم ہو جاتی ہے اور درجہ شہر کوئی تفاوت نہیں۔

مسئلہ :- اطراف بدن کا قصاص مسلم و ذمی کے درمیان امام ابو حنیفہ کے نزدیک جاری ہو گا کیونکہ امام صاحب کے نزدیک مسلم و ذمی کے اطراف کمالی معاف نہ رہا ہے لیکن امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اگر مسلم غیر مسلم کے اطراف قطع کر دے تو قصاص نہ ہو گا کیونکہ ان کے نزدیک قتل کافر پر بھی مسلم سے قصاص نہیں لیا جاسکتا، سورہ بقرہ میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔

فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَكَاكَا لَكَ
ہاں (مقتدوں میں سے) جو کوئی (مقتدوں کے) قصاص سے درگزر کرے گا تو مصافحہ کرنے والے کے لئے یہ فعل کھڑا ہو جائے گا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر، حسن بصری، عیسیٰ بن عمارہ نے دیکھی مطلب بیان کیا ہے۔ ایک انصاری روایتی ہیں کہ آیت مَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَكَا لَكَ کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس سے مراد وہ شخص ہے جس کا دانت توڑ دیا گیا ہو یا تھپا کوئی اور حصہ کاٹ دیا گیا ہو اس کو زخمی کر دیا گیا ہو اور وہ معاف کر دے تو اللہ اسی کے بقدر اس کے گناہ ساقط کر دیتا ہے۔ اگر اس نے چارہ دیتے معاف کر دی ہوگی تو اس کے گناہوں کا چارہ حصہ ساقط کر دیا جائے گا اور اگر ایک تھپائی دیتے معاف کی ہوگی تو گناہوں کا ایک حصہ ساقط کر دیا جائے گا۔ اور اگر اپوری دیتے معاف کی ہوگی تو پورے گناہ ساقط کر دیئے جائیں گے۔ آخر یہ ان مردویہ۔

طبرانی نے الکبیر میں حسن مند سے حضرت عباہ بن صامت کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے جسم کے کسی حصہ (کے دھک) کو معاف کر دیا اللہ اسی کے بقدر اس کے گناہ ساقط فرمائے گا۔ طبرانی اور تہذیب نے خبرہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو دھک دیا گیا تو اس نے مہر کیا اور جس کو دیت دی تو شہر کیا اور جس پر ظلم کیا گیا تو اس نے معاف کر دیا اور اگر خود ظلم کی تو مغفرت کا طلب گار ہوا۔ ان سب لوگوں کے لئے عذاب آخرت سے بچاؤ ہے اور یہ ہدایت یافتہ ہیں۔

ترجمہ اور ان کا ماحول نے لکھا ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے خود بخود رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے تھے جس شخص کو

احکام پرست چنانچہ بھی حکم انجیل کے مطابق ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلْهُ مِثْلَ الْوَلَدِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ قَبْلُ فَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ
اے وہ اللہ کی اطاعت سے باہر ہونے والے ہیں۔ یا (قلب فہون) سے مراد کالہر میں یعنی کامران سے خدان ہیں۔ کیونکہ اللہ کے احکام کو حقیر جانتے ہیں۔

وَالَّذِينَ لَمْ يَلِكُوا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مَوْصُوًّا بِالْمَآثِرِ يَكُونُ الْكِتَابُ وَمَوْصِيًّا عَلَيْهِمْ
اور (اے محمد) ہم نے آپ کے پاس یہ کتاب (قرآن) کا ذکر بھیجا ہے جو برحق ہے اور آپ سے پہلے ولی (آسمانی کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے۔
اول الکتاب سے مراد قرآن ہے۔ لاف لام عہدی ہے اور دوسری الکتاب سے عام کتب علیہ سبابت ہیں اس میں لاف

لام چسپی ہے۔

سید بن کاذر جہر بروایت الدی حضرت ابن عباس نے شام کیا ہے اسی قول مجاہد، قتادہ اور سدی اور کسایی کا ہے مگر میں نے اس کا ترجمہ کیا ہے واللہ سید بن جبیر اور ابو عبیدہ نے کہا صاحب لسان اور حسن بصری نے کہا ابن۔ سید بن مینب اور ضحاک نے کہا حکم اور عیسیٰ نے کہا حقیر و علق۔ تمام معانی قریب قریب ہیں۔ مقصد سب کا یہ ہے کہ جس کتاب کے متعلق قرآن مجید شہرت دے کہ یہ اللہ کی کتاب ہے وہ ضرور اللہ کی کتاب ہے۔ ابن جریر نے کہا قرآن مجید کو شہرت سب علیہ کا ائین ہے۔ اگر اہل کتاب اہل کتابوں سے کچھ بیان کریں اور وہ بیان قرآن میں بھی ہو تو اس کی تصدیق کر دوں۔ جھوٹ جھوٹی یعنی اگر قرآن میں اس کی تصدیق ہو تو اس کو صحیح سمجھو اور قرآن میں تکذیب ہو تو اس کو غلط قرار دو اور اگر قرآن اس کے معاملہ میں خاموش ہو تو ہم بھی خاموش رہو نہ تصدیق کر نہ تکذیب کیونکہ اہل کتاب کے بیان میں صدق و کذب دونوں کا احتیال ہے۔

سید بن بردون معین اصل میں مفسرین قلبیہ نظر لمانت سے اخذ ہے۔ ہمزہ کو ہاء سے بدل دیا گیا ہے۔
فَاَنْتُمْ كَذِبْتُمْ بِمَا آتَاكُمُ اللَّهُ
پس لوگوں کے معاملات میں اس حکم کے مطابق فیصلہ کیجئے جو اللہ نے (قرآن میں) جہل کیا ہے۔ کیونکہ حکم قرآنی یا حکم سابق کے موافق ہو گا یا نہ ہو گا۔

اور (اگر لوگ آپ سے اللہ کے حکم کے خلاف فیصلہ کر لیا چاہیں تو) آپ ان کی خواہشات
وَلَا تَكْفُرْ بِالْهَوَاِ الْمُحَلَّلَةِ

عَنْ أَجْلِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْحَقِّ
اس حق کو چھوڑ کر جو آپ کے پاس (اللہ کی طرف سے) آیا ہے۔ چونکہ اجل (اس جگہ)

منہوم اعتراف کو محض ہے اس لئے اس کے بعد من لایا گیا۔ یا حال خلاف ہے یعنی سفر ضا عننا جہاں تک
لِيُحْلِلَ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
کر دی۔ شرعہ نکلت، مردو شریعت، کیونکہ شریعت محمدی وہی زندگی تک پہنچانے والی رہے۔ پسناج کھلا ہو اور است مراد
وہی رازت۔ یہ لفظ شرع سے اخذ ہے کچھ کا معنی ہے وضع (مکمل کر دیا) یعنی وہی نے اس آیت سے اس امر پر استدلال
کیا ہے کہ ہم کر شریعتوں کے احکام پر مکلف نہیں ہیں۔

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اگر قرآن یا حدیث سے ثابت ہو جائے کہ اللہ نے سابق کتابوں میں یہ حکم دیا تھا اور
قرآن واحد ہے اس حکم کا منہوم ہو جائے نہ ہو تو اعمال ہم بھی اس کے مکلف ہوں گے کیونکہ وہ بھی وہی شریعت کے
احکام میں ہی داخل ہے (کیونکہ گزشتہ اقوام عقل کے لئے اس حکم کا خاص ہونا ثابت نہیں اس لئے اس کو عام ہی قرار دیا جائے گا
اور قیامت تک سب اس پر مامور ہوں گے) سب یہ کہنا کہ کتب سابقہ کے تمام احکام قائل ترک ہیں عقل سے بھی بدعت ہے اور
عقل کے بھی خلاف ہے۔ رہا شریعتوں کا ہم اختلاف تو دراصل میں نہیں ہے۔ اکثر قرونی مسائل میں ہے۔

وَلَوْ أَنَّ آتَمَّ اللَّهُ جَمْعَهُمْ لَأَفْتَاكُمْ
اور اگر اللہ چاہتا تو ہم کو ایک جماعت بنا دیتا کہ ہر زمانہ میں سب فرور
وَلَوْ أَنَّ آتَمَّ اللَّهُ جَمْعَهُمْ لَأَفْتَاكُمْ

شہ کا زیادہ اجماع جواب دے جس طرح ہم نے ترجمہ میں اشار غائبانہ نحو میں عبارت کو زیادہ کر کے ظاہر کر دیا ہے اس پر غور کیا جائے۔

قَرَأَتْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَقِيسُ بْنُ عَمْرٍو ۝ اور ان لوگوں میں سے بہت آدمی فاسق ہیں یعنی یہودیوں میں۔ یہ بہت لوگ سرکش اور کفر میں حد سے آگے بڑھنے والے ہیں۔

أَتَاكُمْ الْيَهُودُ بِبَغْيٍ وَيَغْوُونَ ۝ کیا پھر یہ لوگ دور جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں۔ جاہلیت سے لوہے جاہلیت کے اور کا مذہب یعنی اپنی خواہشات پر چلنا۔ بعض روایت نے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول نبی کریمؐ اور نبی انصاری کے حق میں ہوا۔ ان لوگوں نے رسول اللہؐ سے درخواست کی تھی کہ ان کا فیصلہ ہی کیا جائے جو اہل جاہلیت دور اسلامی سے پہلے کے لوگ کرتے تھے کہ جدا جدا اہل کل کے متوجہوں میں شیخ کوچ کا خانہ رکھتے اور ایک قبیلہ کے متوجہ کو دوسرے قبیلہ کے متوجہ سے (قصاص اور دیت کے لحاظ سے) برا بھلا قرار دیتے تھے۔ آیت میں استہمام لکھا ہے یعنی (حکم جاہلیت کی طبع نہ کرنا چاہئے) آپ ایسا نہ کریں گے۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ آلِ الْيَهُودِ حَسْبُ الْيَهُودِ يُؤْتُونَ ۝ اور فیصلہ کرنے میں اللہ سے کون اچھا امتزاج رکھنے والوں کے خدائے یغوث میں لایمین کا ہے یعنی اہل ایمان ہی غور فکر کرتے ہیں اور سوچ سمجھ کر اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ اللہ سے بہتر اور برتر کونسا کھلونا کوئی نہیں ہو سکتا (کھلونے کا علم ناموس اور اللہ کا علم کامل ہے۔ کھلونے کے ساتھ جذبات اور میلانات لگے ہوتے ہیں اس لئے ان کے قائم کردہ قوانین اور جاری کردہ احکام میں بھی مبالغہ۔ رسم و رواج، قومیت، وطنیت، نسبیت اور لسانیت وغیرہ کے جذبہ کا لگاؤ ضرور ہے لیکن اللہ ہر جذبہ سے پاک ہے اس لئے اس کا فیصلہ ہوا قانون اور دیا ہوا حکم علم و عدل پر مبنی ہوتا ہے۔) ابن مردودہ نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالے سے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول مسلمان ہو گیا تھا لیکن پھر اس نے سوچا کہ میرے اور قبائل بنی قریظہ و بنی نضیر کے درمیان معاہدہ ہے اور ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف پکڑ پکڑ جائے (اور یہودی غالب آجائیں) یہ سوچ کر وہ اسلام سے پھر گیا اور کافر ہو گیا۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ نے فرمایا میں نبی کریمؐ اور نبی انصاری کے معاہدہ سے اللہ کے سامنے الشہد بخیر اری کرتا ہوں۔ اب میرا قول اللہ اللہ کے رسول اور مسلمانوں کے ساتھ ہے جو ان پر آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُوبِ ۝ اور ادا کرو اپنے عہدوں کا اور ادا کرو بیعتوں کا باللہ واللہ علیہم وانا فیہم مخلصون ۝ اور ادا کیا، نازل ہوئی۔

بنی اسحاق، بنی جریر، بنی نضیر، بنی قریظہ نے حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب نبی کریمؐ کے یہودیوں میں باہم جنگ ہوئی تو (معاہدہ کے بموجب) عبد اللہ بن ابی بن سلول انہی کے معاملہ میں ابھار ہاؤر ٹی کی طرف سے کھڑا ہوا لیکن عبادہ بن صامتؓ رسول اللہؐ کی طرف آگئے اور عرض کیا کہ میں ان کے معاہدہ سے دست بردار ہوتا ہوں اور اللہؐ اور اس کے رسول کے سامنے الشہد بخیر اری کرتا ہوں۔ آپ قبیلہ بنی عوف بن خزرجی کے ایک فرد تھے (یعنی خزرجی تھے) اللہؐ آپ کا یہودیوں سے فیما بین معاہدہ تھا جیسا عبد اللہ بن ابی کا تھا لیکن آپ نے کافروں کے تعاون وعدہ سے انھیں نیز لاری کر دیا۔ آپ کے دور عبد اللہ بن ابی کے متعلق آیت میں کافروں کو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيًّا ۝ دوست نہ بنانا یعنی ان براعتوں نہ رکھنا اور دوستوں کی ایک معاشرت ان سے نہ رکھنا۔

بَعَثْنَاهُمْ آتُونَا كَرِهُنَّ ۝ دو تو باہم ایک دوسرے کے دوست بن لینی چونکہ سب کا مذہب ایک ہے کہ سب نے قاضی عیاضؒ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو حکم دیا کہ آپ نے جو کچھ فرمایا ہو ایکہ مرتبہ پر (الکرم) پیش کیجئے حضرت ابو موسیٰ کا کاتب صہابی تھا، کاتب نے حساب پیش کیا حضرت عمرؓ نے جب یہ فرمایا بنی اوداشت رکھا ہے۔ انھما ایک خط شمس سے آپے تم اس کو مسجد میں گر پڑا اور حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا یہ مسجد میں نہیں جاسکتا حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا یہ جب ہے حضرت ابو موسیٰ نے کہا نہیں جیسا ہے حضرت ابو موسیٰ کا بیان ہے کہ یہ سنی حضرت عمرؓ نے میرے پاس کہا کہ اور میری روایت پر شرب سید کی در فرمایا اس کا حال دو پھر آیت لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُم مِّنَ الْأَرْضِ الْمُقَرَّمِ ۝ اور اللہ نے بنی شعب لایمان۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَمِنْ أَمْوَالِهِ يَجْعَلُ لِيَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابوہریرہؓ کہ تم کو یہودی دوسری سے عبادت دینا صامت پر جو کچھ ترجیح ملے گی وہ تمہارے لئے ہوگی۔ یہودی کے لئے نہیں ہوگی۔ لیکن نبی نے کہا تو میں اس کو قبول بھی کر لوں گا۔

یہ بھی یاد رکھئے کہ مولانا کا حکم سے مجازی معنی (یعنی فاسق ہونا) مراد ہو مطلب یہ ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں سے جو مسلمان دوستی کرتے گا وہ فاسق ہو گا اور فاسق کا فرق کے مشابہ ہو تا ہے۔ وہاں تین سو سو کہہ کر کاڑھا میں زور پیدا کیا تا کہ ان کا فردوں سے بھتاک رہ گئے کہ عفر کی قوت کا اظہار ہو جائے۔

رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا جو مسلمان شہر کوں کے ساتھ رہتا ہو میں اس کا فائدہ اٹھاؤں گا (کہ لازمی کے وقت مسلمانوں کا لشکر ہوں گا کافر سمجھ کر قتل کر دے) طبرانی نے قابل وثوق سند سے حضرت خالد بن ولیدؓ کی روایت سے اور ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے حضرت جریر بن عبد اللہؓ کی روایت سے اس کو نقل کیا ہے۔

پاب نہیں کرتا جو کافروں سے دوستی کر کے خود اپنے کو پر بھی علم کرتے ہیں اور مسلمانوں کے دشمنوں سے تعاون کر کے مسلمانوں پر بھی ظلم کرتے ہیں۔

یہاں پر ایک اور حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ شَرِبَ مِنْ مَاءٍ بَرٍّ طَهُرَ بِهِ نَفْسَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (جو شخص پانی پئے گا، اس نے اپنے آپ کو اس پانی سے پاک کر لیا ہے جس سے وہ اپنے آپ کو پاک کرے گا)۔

کوفی گردن آج سے معاملہ الٹ جائے گا قروں کے ہاتھ میں اقتدار پہنچ جائے اور محمد کا کام مکمل کوئے پہنچے اور معیبت ہم پر پڑے، کذا کال ابن عباس، بعض اہل تفسیر نے آیت کے مطلب کی اس طرح تشریح کی ہے ہم کو اندیشہ ہے کہ لڑنے کی کوئی مردش پڑ جائے تو ہم پر قروں سے مدد لینے کے ضرورت مند ہو جائیں بلشک سہی آجائے اور کار پڑ جائے اس وقت یہ لوگ ہمیں ملے نہیں دیں گے۔

ایسا جبر و زورِ اہل حق نے کھینچا ہے کہ دفترِ عبادت میں صامت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یہودیوں میں میرے ہم معبود کو لوگوں کی قعدہ نہایت ہے مگر میں اللہ اور اس کے رسول کے سامنے مان کی دوستی سے بچ لڑی کا اظہار کرنا ہوں اور اللہ اور اس کے رسول سے مواصلات کرتا ہوں۔ جس پر اہل الہی نے کہا مجھے تو زمانہ کی گردنوں کا اندیشہ ہے میں اپنے ہم معبود کو لوگوں کی دوستی سے دست بردار نہیں ہو سکتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اے شاہاب یہودی دوستی سے جو تم کو عبادہ پر ترجیح حاصل ہوئی وہ تمہاری ہوگی، عبادہ کی نہ ہوگی! اہل الہی نے کہا تو میں اس کو قبول کرتوں گا۔

مقابلہ کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی شہرت کا فیصلہ کرنا عظیم اور کمالی وسعت کی ایک نادر ایک طرف اور ضحاک کے نزدیک خیر خدا کا اور دوسری نیند و یوں بستیوں کی بات ہے۔

اور میں کوئی اور بات خاص اپنی طرف سے اس سے حوالہ ہے، نہ تقویٰ کے پوشیدہ ہر از ظاہر کردیتا

فَيَصْبِرُوا عَلَىٰ مَا أَنزَلَ فِي الْأَنْفُسِ مِنْ ذُرِّيِّهِ ۖ ﴿٥٥﴾
 گئے پوئیدہ ولی خیالات سے مراد ہے خلق اور کافروں کی دوستی کا خیال، یعنی ان کو اپنے پوئیدہ خیالات پر پھیرائی ہوئی ان ظاہر
 اعمال کا تو ذکر ہی کیا ہے جن سے واضح طور پر ان کے خلق کی شکل ہی ہوتی ہے۔

وَيَقُولُ الْمُنَافِقُ أَأَلْبِسُوا بِلَابِهِ جَهَنَّمَ أَفَنُجِنُّهُ ۚ
 کہ کیا یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کی پختہ قسمیں کھا کر کہا تھا کہ جہنم جملہ ایمان پر ہے مطلب یہ ہے کہ جب اللہ فتح سانسے
 لے آئے گا تو منافق اس وقت ہارم ہوں گے اور مسلمان بطور تعجب کہیں گے۔۔۔۔۔ جہنم ایمان سے مراد ہیں پختہ قسمیں۔ یہ
 فعل مخذوف کا مفعول مطلق ہے یعنی بَجَهَنَّمَ ذُرِّيَّتَهُ اَلْبَسُوا نِهْمُہم اور چونکہ جہنم اَلْبَسُوا نِهْمُہم جملہ حالیہ مخذوف کا قائم مقام
 ہے اسی لئے (یا وجود مفعول مطلق ہونے کے) اس کا صرفہ اور رست ہے یا جہنم اَلْبَسُوا نِهْمُہم اور اَلْبَسُوا کا معنی اِشْرَاک ہے،
 دونوں کا ایک ہی معنی ہے اس لئے جہنم اَلْبَسُوا نِهْمُہم اَلْبَسُوا کا مفعول مطلق ہے۔

کہ ہم یقینہ تمہارے ساتھ ہیں یعنی مسلمان آپس میں بطور تعجب کہیں گے کہ کیا یہ وہی لوگ
 ہیں جنہوں نے قسمیں کھا کھا کر کہا تھا کہ ہم مسلمانوں کے ساتھ ہیں یا تمہد مسرت کے طور پر مذکورہ بالا قول کہیں گے؟
 یہودیوں سے کہیں گے کہ ابھی لوگوں نے پختہ قسمیں کھا کر کہا تھا کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اگر تم کو نکال دیا تو ہم بھی تمہد سے
 ساتھ نکل جائیں گے اور اگر تم سے جنگ کی گئی تو ہم تمہد ہی مدد کریں گے۔

حِطَّتْ اَعْمَالُہُمْ فَاصْبِرْ بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ ۖ ﴿٥٦﴾
 ان کی ساری بکھر دیا اُنیل ہر باد گئیں اور
 دنیا دین میں یہ حکم ہو گئے۔ یہ آیت یا سومتوں کا مقولہ ہے یا اللہ کا مقولہ ہے اللہ نے منافقوں کے اعمال کی بربادی اور فنا کی
 ہر امر لوی کی شہادت دی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا صَبْرًا مُّجْتَمِعًا ۚ عَنِ ذِيئِہِمْ
 اے اے اہل ایمان تم میں سے جو اپنے دین

لہ قیاد نے بیان کیا ہے کہ معلوم تھا کہ آنکھ لوگ مرہ ہو جائیں گے اس لئے اس آیت میں اسی نے اطوار دی دی، پہنچ رہی رسول
 اللہ ﷺ کی وفات ہوتے ہی عام عرب اسلام سے ہر گئے صرف ان سجدوں والے مرہ نہیں ہوئے بودے والے نکہ والے اور جو وہ
 والے قبیلہ مدائن کے لوگ، مرتدوں نے کیا ہم لازم دہیں گے ذکو، نہیں دہیں گے ہدائل جھٹ نہیں جاسکتہ حضرت ابو بکر سے اس
 سلسلہ میں شکوک کی گئی کہ اس وقت آپ چشم پوشی کریں اور عرض کیا گیا کہ آنکھ جب ان میں رہی تھی کھ تہائے گی تو ذکر دیدیں گے۔
 حضرت ابو بکر نے فرمایا جن چیزوں کو کھنے سے منع کیا میں ان میں حق نہیں کروں گا کہ اللہ اور اس کے رسول کی مقرر کردہ ایک دسی کے
 اپنے سے بھی یہ انکار کریں گے تو میں ان سے جہاد کروں گا پہنچ اللہ نے آپ کے ساتھ بھی کچھ جماعتیں کر دیں یہاں تک کہ مرتدوں
 سے جنگ ہوئی ان کو قتل کیا گیا آخر انوں نے بھی ذکوہ دار کر کے کانہوں نے اقرار کیا، قتلہ نے کہا ہم آپس میں کہتے تھے کہ اس گیت کا قبول
 حضرت ابو بکر نور آپ کے ساتھیوں کے حق میں اوعا، لیکن آیت فَنَسُوهُنَّ لِیَذِہِبْنَهُنَّ اَللّٰہُ اِنَّا فِہِہُمْ کَمَا جُکُ نَافِیٰ قرآن مجید میں ہے،
 چہ نہ کافلہ شایذ بذات کبریت کا نتیجہ ہو اور ممکن ہے حضرت قتلہ نے یوپی فرمایا ہوا اَلْجَوْنُ یُؤْمِنُہُمْ کَیْجُؤْنُکَ اتر چہ عبد بن عبد داہن
 جریر ابن اللہ و ابو اشج و انس بن عمر کہ۔

صرف حضرت ابو بکر کے زمانہ میں مرتدوں سے جہاد کیا گیا صحابہ کی رائے شروع میں اس تکلاف تھی اور حضرت ابو بکر تکلف اپہوں
 نے ان کو قتل کا عہد بھی کیا تھا لیکن آپ نے من کی ناکواری کی پر اُنہیں کی، اتر صحابہ نے بھی آپ کی رائے کی تعریف کی، حضرت ابو
 موسیٰ اشعری کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آیت فَنَسُوهُنَّ لِیَذِہِبْنَهُنَّ اَللّٰہُ اِنَّا فِہِہُمْ کَمَا جُکُ نَافِیٰ تو حضور ﷺ نے فرمایا یہ
 لوگ اہل یمن میں سے ہیں اور اہل یمن میں سے بھی بنی کندہ میں سے اور بنی کندہ میں سے بھی قبیلہ سکون میں سے اور سکون میں سے قبیلہ
 نجیب میں سے۔

کام میں عمر و کا بیان ہے میں حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے مجھے مرہا کہا پھر آیت سَنُکَذِّبَنَّہُمْ عَنِہِمْ یَبِیْہِ (یعنی انکے صفہ)

اسلام سے (مغربی جانب) بھر جائے گا، حسن بصری سے فرمایا اللہ کو معلوم تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد کچھ لوگ اسلام سے بھر جائیں گے اس لئے اس نے پہلے سے خبر دے دی کہ ایسا ہوگا۔

قَسُوفٌ يَأْتِي اللّٰهَ يَغْشَىٰ رُجُومَهُ وَيُخَيِّبُ نَفَاةً
 دو کی نور من کو اللہ سے محبت ہوئی یعنی مسلمانوں کی طرف سے نہ انت کے لئے تم میں سے ہی خدا ایسے لوگوں کو پیدا کر دے گا جو اللہ کے محبت بھی ہوں گے اور محبوب محمد

اس قوم سے مراد کون سی قوم ہے اس کے متعلق اقول میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ مراد ہیں حسن، خفاک اور قتادہ کے نزدیک حضرت ابو بکر اور تب کے ساتھی مراد ہیں جنہوں نے مرادوں اور ذکوہ دینے سے بھلا کر نئے دلوں سے جہاد کیا تھا۔

اس کا اللہ یہ ہو اگر رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوتے ہی سوائے اہل مکہ اور اہل مدینہ اور حرمین کے قبیلہ عبد القیس کے باہر عرب میں مدینہ کے دور بعض نے ذکوہ دینے سے انکار کر دیا حضرت ابو بکر نے ان سے جنگ کرنے کا اور کیا اگر صحابہ کرام نے اس کو نہ دیکھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ لوگ گمراہ ہیں) آپ ان سے کس طرح جہاد کر سکتے ہیں رسول اللہ نے تو فرمایا ہے کہ ایسے لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم اس وقت تک ہے جب تک کہ لا الہ الا اللہ کے قول نہ ہو جائیں جو لا الہ الا اللہ کا قائل ہو گیا ہے اس نے اپنی جہاد مال کو مجھ سے محفوظ کر لیا اور میں کا (اندرونی) مناسبت اللہ کا نام ہے اس کی حق کی وجہ سے (اس گمراہ کو کے جان و مال سے) تعرض کیا جا سکتا ہے، حضرت ابو بکر نے فرمایا جو لوگ نماز اور ذکوہ (کی فرضیت) میں فرق پیدا کرتے ہیں خدا کی قسم میں ان سے جہاد کران کا کیونکہ (جس طرح نماز، جسمانی عبادت سے اسی طرح) ذکوہ قائل فرض ہے خدا کی قسم اگر یہ لوگ بکری کا بچہ بھی رسول اللہ ﷺ کو دیتے تھے اور مجھے دینے سے انکار کریں گے تو میں اس پر ان سے جنگ کروں گا۔

حضرت اہل کا بیان ہے کہ ان ذکوہ کو سے انکار کرنے والوں سے جنگ کرنا صحابہ کو (شرع میں) پسند نہ تھا، ان کا قول تھا کہ یہ لوگ تو اہل قبلہ ہیں (اور اہل قبلہ سے جہاد نہیں کیا جا سکتا) لیکن جب ابو بکر گردان میں تھوڑا سا لگے تب ہی نکل کھڑے ہوئے تو صحابہ کو بھی نکلے بغیر کوئی چارہ نہیں رہا۔

حضرت ابن مسعود کا بیان ہے ہم کو شروع میں حضرت ابو بکر کا یہ فیصلہ پسند نہ تھا لیکن آخر میں ہم نے تب کے خیال کی تعریف کی ابو بکر بن عباس کا بیان ہے میں نے ابو حفص کو یہ کہتے سنا کہ انبیاء کے بعد حضرت ابو بکر سے افضل کوئی شخص پیدا نہیں ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے بعد آپ ہی مرادوں سے جنگ کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے، رسول اللہ کی زندگی میں تین گروہ مرتب ہو گئے تھے (۱) غنائی غزائے جن کا سر دار وہ ابو بکر محمد بن کعب غسانی تھا اس کا لقب اسود تھا یہ ایک شہید و باز کاہن تھا میں میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور بلاد یمن پر قابض ہو گیا تھا رسول اللہ نے حضرت سلا بن جہل (مکہ کے رئیس) اور آپ کے ساتھی مسلمانوں کو لکھا کہ لوگوں کو مضبوطی کے ساتھ دین پر قائم کرنے کی ترغیب دیجئے رہیں اور اسود سے لڑنے کے لئے آٹھ کھڑے ہوں، چنانچہ فیروزہ بھی نے (مکہ میں کھس کر) اسود کو اس کے بستر پر ہی قتل کر دیا۔ حضرت ابن عمر کا بیان ہے کہ قتل کی رات کا دعویٰ آسمان سے رسول اللہ ﷺ کو اسود کے قتل ہونے کی خبر مل گئی اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ آج رات اسود کو قتل کرو یا کیا اور مبارک شخص نے اس کو قتل کیا ہے عرض کیا کہ وہ کون ہے فرمایا فیروزہ، فیروزہ کا سپاہ ہو گیا اس بھڑت کو سنانے کے بعد سر سے روز حضور کی ہوت ہوئی اور مدینہ میں اسود کے قتل کی خبر (باضابطہ) ملنے کے بعد ان کے آخر میں پہلی جگہ حضرت اسامہ جہو کے لئے جاکے تھے سب سے قبل حضرت ابو بکر کے پاس اسی کی اطلاع آئی۔ (۲) بنی حنیفہ جن کا سر دار مسیلہ کذاب تھا رسول

(بیشتر جگہ ص ۱۱۱) قَسُوفٌ يَأْتِي اللّٰهَ يَغْشَىٰ رُجُومَهُ وَيُخَيِّبُ نَفَاةً دو کی نور من کو اللہ سے محبت ہوئی، ابو بکر اور ان کی مدد سے
 میں کہہ رہا ہوں حضرت ابو بکر کے لشکر نے اہل یمن کی دوسے مرادوں سے جہاد کیا تھا (لفظ دو قول روایتیں صحیح ہیں)

اللہ جلّ جلالہ کی زندگی میں یہی خبری کے آخر میں اس نے نبوت کا دعویٰ کر دیا تھا، اس کا خیال تھا کہ محمد کے ساتھ مجھے بھی نبوت میں شریک کر لیا گیا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس نے حضور و ذوالنورین کو بھی بھیجا تھا۔ مسلمانوں نے رسول اللہ کی طرف سے محمد رسول اللہ کے نام پر مانجہ یہ زمین آدمی میری اور آدمی آپ کی ہے، یہ خطہ آدمیوں کے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجا، حضور ﷺ نے قاصدوں سے فرمایا اگر قاصدوں کو قتل کرنے کا حکم نہ ہو تا تو میں تم دونوں کی گردنیں مار دیتا، پھر آپ نے جواب کھولا، محمد رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مسلمانوں کے نام پر مانجہ ساری زمین اللہ کی ہے اپنے بندوں میں سے وہ جس کو چاہتا ہے اس کا مالک بناتا ہے اور اچھا انجام پر ہی گزاروں کا ہوتا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے دو گئے اور آپ کی وفات ہو گئی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کفریہ لشکر کے ساتھ خالد بن ولید کو مسلمانوں سے لڑنے بھیجا آخر معلوم ہوا کہ خالد بن ولید کی قتل و قتل کے ہاتھوں سے مسلمانوں کو قتل کیا، حضرت حمزہ بن عبد المطلب کو شہید کیا تھا اور مسلمانوں کو قتل کرنے کے بعد کہا کرتا تھا میں نے مسلمان ہونے سے پہلے سب سے بہتر آدمی کو شہید کیا تھا اور مسلمان ہونے کے بعد بدترین آدمی کو قتل کر دیا۔

(۳) بنی اسد ان کا سردار طلحہ بن عقیل تھا، یہ مدعیان نبوت میں سب سے آخری شخص تھا جس نے مرتد ہو کر نبوت کا دعویٰ زور سوا اللہ جلّ جلالہ کی زندگی میں کر دیا تھا لیکن اس سے چھار حضور کی وفات کے بعد کہا گیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید کو اس کے مقابلہ کے لئے بھیجا حضرت خالد نے شدید جنگ کے بعد اس کو شکست دی یہ بھاگ کر شام کو چلا گیا پھر کچھ مدت کے بعد دوبارہ مسلمان ہو گیا اور اس کا اسلام منگوس کے ساتھ رہا۔

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بہت لوگ مرتد ہو گئے تھے جن کو کم سات فرماتے کہ مرتد ہیں۔

- (۱) بنی فزیرہ۔ یہ حبشہ بن حصین کا قبیلہ تھا
- (۲) بنی ضحاک۔ یہ قرہ بن سلمہ غمیری کا قبیلہ تھا
- (۳) بنی سلیم۔ یہ قحطانیہ بن عبدیاسل کا قبیلہ تھا
- (۴) بنی یثرب۔ یہ ہذیل بن نویرہ کا قبیلہ تھا
- (۵) خاندان بنی حنیملہ کا کچھ حصہ، یہ قبیلہ شجاع بنت منذر زہدہ مسلمانوں کا تھا، شجاع نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا لیکن آخر میں مسلمان ہو گئی تھی۔

(۶) بنی کندیہ اشعث بن قیس کا خاندان تھا

(۷) بنی بکر بن وائل یہ عرب کے باشندے اور حلیہ کے قبیلہ والے تھے آخر کار حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں اللہ نے ان سب کا کام تمام کر دیا اور اسے جو زمین کوئی بایا کر دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضور ﷺ کی وفات ہوئے ہی عرب مرتد ہو گئے۔ اور فتناء ان کے دلوں میں جم گیا اور میرے باپ پر وہ مشکلات پڑیں کہ اگر مضبوط پہاڑوں پر نہ ہوں تو میں قتل کا بھی جزو کر دیتا۔

حضرت عمرؓ کی خلافت میں جبکہ بنی حلیہ بنی حنیملہ غسان مرتد ہو گیا تھا یہ اردو اس وقت ہوایا جب (شاہ غسان) جبکہ بنی حنیملہ سے (ایک غریب آدمی کا) بدلہ لینے کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا تھا اور وہ یہاں ہی ہو کر ملک شام کو چلا گیا تھا، بعض علماء کے نزدیک قوم محبت و محبوب سے مراد اشعری قبیلہ کے لوگ ہیں حیا بن حنیملہ کا یہ کہ جس سے آیت نازل ہوئی تو ابو موسیٰ اشعری کی طرف اشارہ کر کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کی قوم والے بدوہ امین جریر بنی اسلم و المہر بنی و الحاکم۔

اشعری قبیلہ کے لوگ یمن کے باشندے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس قوم کے لوگ یمن والے آئے ہیں جن کے دل بڑے مکرور اور نرم ہیں۔ ایران (قوم) یمن کا ہے اور حکمت (بھی) یمن کی ہے متعلق علیہ، یمنی نے کہا یہ یمن کے مختلف قبائل والے تھے

دوسرے شواہد بھی آئے ہیں۔ عبد الرزاق بن عبد الوہاب بن عباد نے اپنے باپ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت اِنشَاءً لَّيْسَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ حضرت علی بن ابی طالب کے حق میں نازل ہوئی، ابن مرددہ نے دوسری سند سے بھی حضرت ابن عباس کا یہ قول نقل کیا ہے اور حضرت علی کا بھی یہی قول بیان کیا ہے۔ ابن جریر نے عباد کی روایت سے اور ابن ابی حاتم نے سلمہ بن جبلی کی روایت سے بھی ایسا ہی بیان کیا ہے۔ فقہی نے حضرت ابو ذر کی روایت سے اور حاکم نے علوم الحدیث میں خود حضرت علی کا قول اسی طرح لکھا ہے یہ تمام حضرت ابو ذر کی روایت سے اور حاکم نے علوم الحدیث میں خود حضرت علی کا قول اسی طرح لکھا ہے یہ تمام شواہد ایسے ہیں کہ ایک دوسرے کی تائید کر رہے ہیں۔

اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ غیار کے اندر عمل تکلیف کرنے سے نرا کاغذ نہیں ہوتی اسی پر اجراء ہے اس قصہ سے ایک بات یہ بھی ثابت ہوتی ہے کہ صدقہ چٹا (خیرات) کو ذکوۃ کہنا درست ہے اور آیت کا نزول اگرچہ حضرت علی کے حق میں ہوا مگر مورد کی خصوصیت حکم کے عموم سے خارج نہیں اعتبار خصوصیت مورد کا پیشی الفاظ کے عموم کا ہے اور میث حق کا استعمال اس کا قرینہ بھی ہے (کہ جو لوگ بھی ایسا کرتے ہوں ان کا بھی حکم ہے)۔

چونکہ روایت کا واقعہ کوثر کی حالت میں ہوا تھا اس لئے کوثر کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کر دیا ورنہ آیت کی مراد یہ ہے کہ سائل کے مانگنے کے بعد فوراً بلا تاخیر دیتے ہیں (اور کوثر میں یا قیام صلوة میں یا قصود میں یا کسی اور دنیوی دنیاوی کام میں) کوثر کا ذکر بطور جنس لیا ہے۔

بیہودا نے لکھا ہے کہ اگر روایت سے ثابت ہو جائے کہ یہ آیت حضرت علی کے حقیقی نازل ہوئی تو میث حق کا استعمال دوسروں کو ترجیح دینے کے لئے ہے کہ وہ بھی حضرت علی کی طرح گریں اور اسی حکم میں شامل ہو جائیں۔

میں کہتا ہوں کہ آیت میں اگر حضرت علی مراد ہوں تو اس صورت میں لفظ انشاء سے جو صغر معلوم ہو رہا ہے وہ صغر حقیقی نہ ہوگا کہ حضرت علی کے سوا تمام لوگ اس حکم سے خارج ہو جائیں بلکہ اضافی ہوگا یعنی یہودیوں اور عیسائیوں کے مقابل ہر کائن کی فقی ہو جائے گی دوسرے مومنوں کی فقی نہ ہوگی، جیسے آیت وَ مَا مَسْكَنَتُهُمْ إِلَّا بِغُلَامٍ (میں صغر اضافی ہے)۔

بنوئی نے لکھا ہے بعض روایات میں حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عباد بن مسامت اور عبد اللہ بن ابی بن سلول کے حقیقی ہوا جب حضرت عباد یہودی کی دوستی سے دست بردار ہو گئے اور فرمایا میں اللہ کے رسول اور مسلمانوں کا دوست ہوں تو انہی کے خصم بنا اَبِیْہَا الَّذِیْنَ اَسْتَوُوا لَا تَسْخَدُوا لَہٗ اِنَّمَا وَلَیُّکُمْ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ وَالتَّائِبِیْنَ اِلَیْہِ الْاَوَّلِیْنَ نازل ہوئی ان مومنوں سے مراد ہیں حضرت عباد اور دوسرے صحابہ کرام۔

بنوئی نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ہر ہی قوم اپنی ہی قرطہ اور اپنی فسیحہ نے تو ام کو چھوڑ دو، اور ہم سے الگ ہو گئے اور قسم کھائی کہ تمہارے ساتھ نہ رہیں۔ خویش ہیں، حیر کی روایت ہے کہ آیت اِنشَاءً لَّيْسَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَ مَا مَسْكَنَتُهُمْ إِلَّا بِغُلَامٍ اَسْتَوُوا کے سلسلہ میں خطاب نے کہا یہ وہی مومن ہیں جن میں ہر ایک دوسرے کا دوست ہے۔

حضرت ابو جعفر محمد بن علی باقر نے فرمایا آیت مومنوں کے حقیقی نازل ہوئی، دریافت کیا کیا حضرت لوگ تو کہتے ہیں کہ ان کا نزول حضرت علی بن ابی طالب کے حقیقی ہوا فرمایا وہ بھی مومنوں میں سے تھے، رواہ عبد بن زید وابن جریر، ابن اللہ رواہ ابن حاتم ابو نعیم فی الملیحہ۔

مگر مد کا تو یہ روایت میں آیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت ابو بکر کے حقیقی ہوا، ابوئی نے لکھا ہے (حضرت علی کے حقیقی یہ روایت فقی ہیں ان کو چھوڑ کر باقی) روایات کی روشنی میں راہمعاون سے مراد ہوں گے رات دن نفل نماز پڑھنے والے۔

و تھوڑے یوں لوگوں کے بھی کان ہوتے ہیں بہت ہی انداخت کام لیا جاتا ہے الامام: قرآن امام جعفر صادق کی طرف یہ نوک ایسے ہی (قوال کی نسبت کرتے ہیں چونکہ اس کتاب میں موجود ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت صاحب الامر (امام مہدی) سامروہ کے درخانہ میں تیرنبریں سے پیچھے ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم۔

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ رفاع بن زید بن ابی تالوت اور سید ابن سادہ کا ظاہر مسلمان ہو گئے تھے مگر باطن میں کافر تھے مسلمانوں کو دوست سمجھنے لگے تھے اس پر مندرجہ ذیل آیت کا نزول ہوا۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُواكُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ وَلَهُم آلِهَةٌ مِّن دُونِ اللَّهِ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِئَلَّامُومُونَ
 اے ایمان والو! لوگوں کو وہ دوست نہ بنانا جنہوں نے تمہارے دین کو خدق اور کھیل بنا رکھا ہے (خداوند) اس لوگوں میں سے ہوں جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی تھی (یعنی یہود) یا دوسرے کافر ہوں، ان کیوں کہ وہ اس میں کافر ہیں ایمان کو ظاہر کرتے ہیں۔ مصلحت مولانا کو استہزاء پر مبنی کرنا چاہتا ہے کہ مصلحت کی طلب استہزاء سے لور اس امر پر عجیب ہے کہ ان کے استہزاء کا خدق مٹا دینا ہے کہ ان سے دشمنی کی جگہ دوستی کا کیا کرے۔
 مجبوراً اور لیب اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی مستغزوہ نور کھلو۔ الکفار سے مراد مشرک ہیں۔ حضرت ابن مسعود کی قرأت میں آج ہے قَسْرَ الْقُلُوبِ أَشْرَكَ كَوَلَّ اس قرأت سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے کہ کفار سے مراد مشرک ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ الکفار سے مراد وہ دونوں گروہوں مشرک بھی اور اہل کتاب بھی اس صورت میں ہے کہ ان کے بعد عجم ہو گئی اور اس امر کی طرف اشارہ ہو گا کہ استہزاء ہو یا کفر دونوں کا خدق مٹا دینا ہے کہ مولانا کی جائز دشمنی نہ بھی جاسے۔

وَالْقَوَاعِدُ إِنَّ كَلِمَةً مِّن مِّنْهُ ۖ ﴿٥﴾ لور اللہ سے ڈرتے ہو اگر تم مومن ہو یعنی جموعات کو ترک کر دو۔ ان کلمتہ شرط ہے اس کو چراہ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ کلام سابق سے خود چراہ مفہوم معلوم ہو رہا ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ پر لور اس کے وعدہ عید پر ایمان کا خدق مٹا دینا ہے کہ جموعات سے پرہیز نہ ہو۔

نکلی نے کہا کہ جب رسول اللہ ﷺ کا مومن نمازی کا دن بتا کر لوگ نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تو یہودی مذہب سے کہتے کھڑے ہو گئے نہیں کھڑے ہوئے نماز پڑھی نہیں پڑھی یہ کہہ کر ہٹے اس پر اللہ نے آیت نازل فرمائی۔

وَلَا تَأْتُوا الْقِبْلَةَ بِمِلَّةِ الْكَافِرِينَ وَلَا تَسُبُّوا إِلَٰهَهُمْ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُعْبُدُ إِلَٰهَهُمُ اللَّهُ مُذْهِبٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لَئِيْلَ الْغَافِلِينَ

مذہب اور کھیل جاتے ہیں۔
 اَللّٰهُ كُوْبَاكِي حَمِيْر نَمَازِی طرف رابع ہے یا عدو کی طرف۔ اِذَا نَافَا وَتَيْتُمْ كَا حَفْطِ اَللّٰهُ ذَا پَر ہے یعنی ایسے لوگوں کو دوست نہ بنانا جو تمہاری نماز کا مذہب لڑاتے اور کھیل جاتے ہیں۔

ابن ابی حاتم نے مسند کی روایت سے بیان کیا ہے کہ مدینہ میں ایک عیسائی تھا جب مؤذن کو مشہد ابن محمد رسول اللہ کہتے سنتے تو کہنے لگتے کہ جو اسے ایک رات اس کا خدام آگ لے کر آیا خیر الی اللہ اس کی بیوی سو رہے تھے اتفاق سے آگ کی ایک لچک لگی اور عیسائی پر جا پڑی جس سے وہ خود بھی جل گیا اور اس کی بیوی بھی۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ کفار جب لوہے سے تھل جاتے ایک بار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر انہوں نے عرض کیا تم نے ایک ایسا بدعت نکالی ہے کہ تم سے پہلے کسی امت میں اس کی نظیر نہیں ملتی تھی اگر تم نبوت کے مدعی ہو تو اس بدعت کو ایجاد کر کے تم نے کوشش انبیاء کی کیوں مخالفت کی مگر اس میں کوئی بھلائی ہوتی تو انبیاء اس بھلائی کے ذریعہ مستحق تھے انہوں نے ایسا کیا کیوں نہیں کیا یہ بیڑے کی طرح چٹنا تم نے کہاں سے سیکھا یہی بری اول ہوئی ہے اور یہ کام کتنا عجیب ہے اس پر آیت وَكُنْ أَعْلَنَ قَوْلًا تَسْمَعُ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعِصْلَ حَالِجِہٖ نَزَلَ ہوئی اور یہ آیت بھی مقررہ ذیل پانچ کلمہ کو مَرَّ لَا يَقْبَلُونَ ﴿٦﴾ یہ (حق سے استہزاء) اس وجہ ہے کہ یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں۔ کیونکہ عقل کا خدق مٹا دینا ہے کہ استہزاء نہ کرتے لور ہی چیز کی اجمالی برائی پر غور کرتے۔

یہ نسبت بظاہر ہے کہ کافروں میں رہا کرتے ہیں جو خود ان کے معاملات میں کہتے ہیں تو شیعہ ہوں۔ یہ معلوم ہوا کہ حق و سچوں سے یہ چند کافر ایمان چھوڑ کر خود کفر کر گئے۔ موصول علم کی نصیحت موجب نہیں (مگر چھوڑنا خود کفر و کفر کو موصول علم کا لازمی سبب قرار دیتے ہیں) بلکہ اللہ کا قانون خود بخود ہے کہ اگر کوئی شیخ غور و فکر کرتا ہے تو خدا تعالیٰ ایمان چھوڑ کر کفر کر رہتا ہے (تو خود غور و فکر خود نتیجہ کے درمیان حمل فیہ اللہ کی مشیت ہے)۔

اسی طرح نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسی نے بیان کیا کہ یہ کافر خودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے مانتے مانتے ہوئے وہاں میں ہو کر اس میں انھیں برائی میں لے کر اپنے غور و فکر میں لگے تھے) فن لوگوں نے حضور ﷺ سے دریافت کیا۔ آپ کا ایمان کن کن چیز پر ہے؟ (یعنی آپ کس کس کو اختیار مانتے ہیں) حضور ﷺ نے فرمایا ایمان رکھنا نہ تو اللہ پر اور جو کچھ ہزار ہا سال قبل اسحاق و یعقوب اور ان کی ذوا پر ہوا ہو اور جو کچھ موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا اور جو کچھ (اوسرے) انبیاء کو اللہ کی طرف سے عطا کیا گیا سب پر میرا ایمان ہے۔ انہم میں سے کسی ایک کی بھی تفریق نہیں کرتے (کہ بعض کو سچا نہیں مگر بعض کو بھونٹ) ہم تو اللہ کے فرمان پر عمل کرتے ہیں۔ عیسیٰ کا نام سن کر یہودیوں نے عیسیٰ کو اختیار مانتے سے انکار کر دیا اور بولے ہم نے عیسیٰ کو ماننا نہیں ہیں اس کو بڑھائی کو (تجسّم) مانتا ہے۔

دوسری روایت میں آیا ہے کہ یہودیوں نے کہہ خدا کی قسم تم لوگوں سے زیادہ دنیا و دین میں کوئی دوسرا تم سے زیادہ تمہارے دین سے زیادہ دینوں اور سے ہم میں بھی نہیں کیا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هُنَّ أَمْشُكُمْ وَبِالْآثَانِ أَهْلَانِ لَقَدْ كَانَ قَوْلُ الْأَنْبِيَائِمْ قَدْ قِيلَ

آپ کہہ دیجئے کہ اس کتاب پر تم کو طاری یہ بات برائی لگتی ہے کہ ہم اللہ کو اور اس کتاب کو جو ہمارے پاس ہے بھیجی گئی اور ان کتابوں کو جو اس سے پہلے نازل کی گئیں مانتے ہیں، استہدام انکار کی ہے یعنی ہمارے ایمان تم کو برا نہ لگے تو ہے اس کی توبہ تو کئی نہ ہوئی ہے۔

تفسیر، برعکس، انہم پر ان کا کفر۔ انہیں وہی تم برا لگتے ہو، عیب دار سمجھتے ہو، مکر وہ قرار دیتے ہو، عیبناہم سے یعنی ہمارے نزدیک وہ اور براہ اصول میں ہے۔

اور یقیناً تم میں سے اکثر کافروں۔

وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿۱۰﴾

واحد یہ ہے اور پورا جملہ فاسقوں کی شمیر سے حال ہے، مطلب یہ کہ تم میں سے اکثر کافر ہیں۔ آسانی کے لئے اس کے منکر میں اور ہمارے اوصاف تمہارے اوصاف سے آتے ہیں ہم آسانی کتابوں کا ترجمہ کرتے ہیں، تم بھی بات کو برا سمجھتے ہو اور بری بات کو برا نہیں جانتے، کیا او کا عطف ہے آئنا پر عطف ہے یعنی تم کو ہماری یہ بات برائی لگتی ہے کہ ہم تمہارے مخالف ہیں ہم موافق ہیں اور تم ایمان سے خارج (اس جملہ کی ترکیب و ترتیب حضرت مؤلف نے بعض دوسری وجوہ سے بیان کی ہے لیکن معنی میں زیادہ فرق پیدا نہیں ہو گا) اس لئے ہم نے چند سطروں کا سن چکے ترجمہ چھوڑ دیا مناسب سمجھا یا وہ بھیجی میں ہے یعنی تم ہمارے ایمان لانے کو برا سمجھتے ہو یا جو دیکھ خود تم میں سے اکثر کافر ہیں۔

﴿..... ایک شبہ﴾

عام اہل حق کے نزدیک مفعول مع کے لئے مصاحبت ضروری ہے اس لئے آیت مذکورہ میں دو ایسی ہی مع نہیں ہو سکتا ہیں۔ مختصر کے نزدیک چونکہ مترادفات و دو فانی ہے اس لئے مذکورہ جملہ کو مفعول مع قرار دیا جاسکتا ہے۔ جو اس پر: یہود کے نزدیک مفعول مع ہونے کے لئے بے فک مصاحبت شرط ہے لیکن ہر راجع معنی مع اس کے نہ نول کا مفعول مع ہونا تو ضروری نہیں بلکہ مفعول مع ہونے کی شرط ہر اس واؤں میں جو معنی مع ہے، کیے لگو ہو سکتی ہے۔ جسے مذکورہ فعل جریس بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب اس طرح ہو گا چونکہ ہر ایمان اللہ پر اور اللہ کی کتابوں پر اور

تمہاری اکثریت کے کافر بننے پر ہے، ہمدی یہ جذبات تم کو بری لگتی ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ نفعوں کی طلب و مطلب یوں ہو گا کہ ان کی کما بت کو ختم ہو گی اور اسے برا نہیں جانتے صرف اس
اور سے برا جانتے ہو کہ ہم وہ نہیں ہیں اور ہمیں اسے اکثر کافر ہیں۔

(اے محمدؐ! یہودیوں سے) آپ کہہ دیں کہ

میں تم کو ایسا طریقہ بتاؤں گا جسے دانش منے میں اس طریقہ سے (جس کو تم محبوب نامہ پر سمجھتے ہو) کیا دور ہے۔

لوہو عقوبت، یازدہ اش غل اول، اچھی پلاؤش کے ساتھ مخصوص ہے۔ لوہو دوسرا بری پلاؤش کے ساتھ لیکن اسی جگہ

بجائے عظمت کے لغو حربت کا استعمال بطور استہزاء ہے جیسے دوسری قیمت میں آیا ہے۔ یعنی یہاں یہ خدا آپ اللہ ان کو درناک

غداً کی خوش خبری دے دو (غداً کی خبر تکلیف دہ رہی ہے بشارت ہمیں ابھی لیکن بشارت کا استعمال بطور استہزاء کیا گیا)

4.

۱۔ انہی نے نکاح کر ایمان، اللہ و ہار مسل اگرچہ بری بات قطعاً نہیں ہے لیکن یہ بد پونہ نے چونکہ کہا تھا کہ ہم نے دنیا و

وین میں کم نصیب تم سے بڑھ کر نہیں دیکھا اور نہ کسی مذہب کو تمہارے مذہب سے زیادہ ایمان کی تردید ملی یہ آیت چل

دوئی اور فرمایا جس کو تم پر اقرار ہوئے ہو، اس سے بھی یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے، نہ کہ اسلوبِ لادوسری آیت میں اختیار کیا

جے فرمایا انہیں کہ میں نے تم کو اس لئے

مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ

یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے جن پر اللہ نے لعنت کیا اور غضب نازل کیا بلورقن میں سے (انفص و) ہندو کو (انفص کو) سورج ہادی اور

انہوں نے شیطان کی پوجا کی۔ مَعْبُودِ اُمّی کا معنی ہے الطَّاغُوتُ معنوں ہے اہل کا عطف لفظ پر ہے الطَّاغُوتُ سے مراد ہے

پھر اسے شیطان کی تعبیر پھر سے سے بطور ہتھی کی ہے۔ عبودیتِ باطلہ کی نصرت میں دووں سرب ہیں یا شیطان کی سرزد ہے۔

کیونکہ شیطان احواسے ہی انہوں نے پھڑکے لی پوجا لی، جس ملک کو کافران ہے کہ اس سے سرخو کا ان پروردگار سب کے لئے ہیں۔

۱۴۰۰ھ میں لکھی گئی۔ اس میں لکھا ہے کہ:

اولیٰ الہیٰ شرف مکتوبات

۱۰۰

اور رضی اللہ عنہما

وإذا جاء زكوة فاكملوا صلتها (حالانکہ دلوں میں کفر کو مٹھائے ہوئے ہیں)۔

(۱) حالانکہ دونوں میں سرسبز و پھلدار درخت ہیں، مگر

وَقَدْ دَخَلُوا بِالْفَخْرِ وَقَدْ خَرَجُوا بِالْخِزْيَةِ

وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُدْرِكُ الْكُفْرَانَ ۝

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا لَوْ لَو الْكَافِرُونَ ﴿١٠﴾
 سو اے لوگو! آخرت کے عذاب کی مثالوں کو دیکھ کر ہلکی ہے۔

لَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ سَائِرَ الْيَوْمِ

وَسَيُفْعِلُ فَعْلَهُمُ اللَّهُمُّ
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَالْعِزَّةُ الْكُبْرَىٰ لِلَّهِمَّ الشَّحْتُ

حرام خوردنی ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک انہی سے مراد گناہ اور عدوان سے مراد ظلم ہے (جیسا ہم نے ترجمہ کیا ہے) اور بعض علماء

میں نے ایک افسس سے مراد ہے تو ریت کی بھٹک آیت کو چھپا لاور وہ افسس سے مراد ہے تو ریت میں کچھ اپنی طرف سے بچاؤ۔

حرفِ نور کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ وہ شوقین کھاکر و مول اللہ علیہ و آلہ و سلم کے لئے ہے اور اس سے روکتے

تحریف تو یہ ہے کہ آوازہ کرنے اور اللہ پر دروغ تراشی کرتے تھے۔ یہ وہ صف خصوصیت کے ساتھ قاتل مذمت تھا۔
يَكْفُرُ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۵ بلاشبہ ان کے یہ اعمال برے ہیں پہلے ان کی بداد قلمی کو مذہب کیا اور اس آیت میں
 بد اعمال کا ذکر کیا تاکہ ان کے مرتقی ہونے کا ثبوت واضح ہو جائے۔

كَانُوا يَنْصُرُهُمُ الْيَهُودُ وَالنَّحْبَارُ رَضِيَ قَوْمُهُمْ فَإِنَّهُمْ كَأَجْزِهِمُ الشُّعْبَةُ ۶
 مشائخ اور علماء ان کو
 مذاہب کی باتیں کہنے (یعنی بھڑکے) اور حرام کھانے سے کیوں منع نہیں کرتے، اس آیت میں مشائخ و علماء کو سخت ذمہ ہے
 کیونکہ ان کا فرض تو یہ تھا کہ دوسروں کو برائی سے روکیں بجائے روکنے کے وہ برائی کا حکم دیتے بلکہ خود بھی کرتے تھے، بعض اہل
 تفسیر کے نزدیک الربانیت سے علماء نصاریٰ اور احبار سے علماء یہود و مسلمان ہیں۔

يَكْفُرُ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۷ یقیناً ان کی یہ برائی عادت ہے **يَعْبُدُونَ** سے **يَكْفُرُونَ** میں زیادہ زور اور بلاغت ہے
 کیونکہ صریح کا معنی ہے مشرک ہو جانے اور عذبی بن جانے کہ بعد کسی کام کرنا (گویا عبادہ کرنے کی ان کی عادت اور مشق ہو گئی ہے)
 اسی لئے **يَكْفُرُونَ** کے لفظ سے خواص کی مذمت فرمائی۔

صاحب مدارک نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا قرآن میں یہ شدید ترین آیت ہے کہ برائی سے بازداشت نہ
 کرنے والے کو مگر عجب گناہی طرح عید کی گئی ہے بلکہ برائی سے بندہ روکنے والوں کو دھمکی زیادہ قوت کی حامل ہے۔
 بیشک انہوں نے لکھا ہے کہ بھلائی کو ترک کرنا گناہ کرنے سے زیادہ برا ہے کیونکہ مصیبت میں تو قیاس کے لئے لذت ہوتی
 ہے طبیعت کا جھکاؤ ہوتا ہے لیکن بھلائی کے ترک میں نہ لذت ہوتی ہے نہ میلان طبع اس لئے بھلائی کا ترک زیادہ مذمت کے
 قابل ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَبَدَّوْا إِلَى اللَّهِ مَخْلُوعِينَ ۸ خور یہودیوں نے کہا اللہ کا ہاتھ بندھا ہوا ہے حضرت ابن عباس اور
 عکرمہ اشجاک اور قتادہ نے کہا کہ یہودی بڑے مال دار، فراخ دست اور دولت مند تھے لیکن جب انہوں نے اللہ کی نافرمانی اور
 رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی تو اللہ نے جو فراخی اور کثافت ان کو عطا فرمائی تھی سب سے بدل دی اس وقت انہوں نے اللہ کو بیکار
 کرنا شروع کر دیا اور نبی قہار کے سر و درمیان اس بن عازور نے کہا اللہ کا ہاتھ تو رزق دینے سے بندھ گیا۔ ابو ایوب ان میں سے ایک
 تفسیر میں حضرت ابن عباس کا یہ قول نقل کیا ہے لیکن طبرانی نے حضرت ابن عباس کا یہ اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک
 یہودی نے جس کو کثافت میں نہیں کیا جاتا تھا کہ تیرا لب بیکار ہے کچھ دینا نہیں۔ اس پر آیت مذکور ہوا تو نبی بعض علماء نے
 لکھا ہے کہ قول مذکورہ کا قائل خاص یا خاص تھا لیکن دوسرے لوگوں نے چونکہ اس کو صریح نہیں کیا اور وہ بھی اس قول پر راضی
 رہے تو اللہ نے اس قول میں ان کو شریک قرار دیا اور اس بات کی نسبت سب کی طرف کر دی۔

ہاتھ باندھنے اور کھٹے سے مراد ہوتا ہے بخل اور سلطنت کرنا۔ دوسری آیت میں آیا ہے **وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً**
إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْتَغِ بِهَا كُلَّ الْبُخْلِ

عُنُقُكَ آپنا پیچھا کرنا یعنی اس طرح جو گالہ کی کے ہاتھ بندھ جائیں یعنی یہ شخص محتاج ہو جائیں یا ہاتھ بندھنے سے احتیاج ہاتھ
 بندھ جانا مراد ہے بھی دنیا میں بھڑکیاں پسندانید ہو جائیادہ درجہ کے اندر ملوث ہو نہ بخل و دس سے بھڑکنا۔

يَدُكَ مَغْلُولَةً (اللہ کا ہاتھ بندھا ہوا نہیں بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں اللہ کا ہاتھ ہونا
 بھی دیکھنے پر سننے کی طرح اللہ کی ایک مخصوص صفت ہے جس کی حقیقت کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہم پر اس کو انکار اور
 ایمان لانا فرض ہے لیکن انسانی ہاتھ پر اس کو قیاس نہ کرنا چاہئے۔ انسانی ہاتھ کی ہر حالت اور کیفیت سے دھپاک ہے۔ اہل سنت
 کے تمام ائمہ سلف کا قول ہے کہ ان صفات کا جس طرح ذکر کیا ہے اسی کو ماننا جائے اور کسی کیفیت کا بیان نہ کیا جائے۔
 حضرت عمرو بن مہاجر کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا حضور ﷺ فرماتے تھے ومن کے دائیں ہاتھ کی

طرف، اور اس کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں۔ کچھ ایسے لوگ ہوں گے جو نہ تہذیب ہوں گے نہ شہید مگر انبیاء اور شہداء ان کے مرتبہ اور قرب پر شک کریں گے ان کے چہرے کا نور دیکھنے والوں کی نگاہوں کو چہرہ عیاں کا عرض کیا کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کون لوگ ہوں گے، فرمایا وہ لوگوں کی جماعتیں ہوں گی جو اپنے اپنے قابل سے نکل کر ذکر خدا کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جس طرح کیزہ چیراں کا کھانا مرغوب ہوتا ہے اسی طرح پاکیزہ کلام ان کو مرغوب ہوتا ہے، اور انہیں اللہ عزوجل جبریل علیہ السلام نے دوست خدا کی تائید کی ہے اور قدرت جنت وغیرہ بطور عطا مراد لیا ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ دونوں ہاتھوں کے کشادہ ہونے سے انتہائی خلوت مراد ہے۔ دو ہاتھ کہنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ وہ قطعاً تخلیل نہیں ہے کامل طور پر یعنی یہ کیونکہ حق کی انتہائی خلوت ملتی ہوئی ہے کہ دونوں ہاتھوں سے اہتمام دے۔

دینا اور آخرت کی عطا کی طرف بھی اس سے اشارہ ہے (ایک ہاتھ سے دینا اور دوسرے ہاتھ سے آخرت کے انعام کیا یوں کہو کہ اللہ کی طرف سے عطا اور طرح کی ہوتی ہے ایک ذمیل دینے کے لئے دوسری عزت افزائی کے لئے (دونوں ہاتھوں سے دینے سے اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے)۔

یٰٰمُحَمَّدُ کَيْفَ يَشَاءُ دو جس طرح چاہتا ہے طرح کرتا ہے یعنی اپنی حکمت کے مطابق کبھی کبھار دوزی میں قرآنی دینا ہے کبھی حق کی گردن تلے ہے۔ ایک دہم یہ پیدہ ہو سکتا تھا کہ کسی انسان کی روزی کی کتنی کاباعث شاید کچھ عطا ہو اس دہم کو دودھ کرنے اور منہم صحت کو پیش کرنے کے لئے فرمایا کہ وہ جس طرح چاہتا ہے طرح کرتا ہے۔

وَلَكِنَّ رَبِّيَ كَثِيرٌ بِمَا تَرَكْتُمْ لِي وَنَسِيتُمْ لِقَاءَ رَبِّكُم مَّا كَانَتْ مِنْكُمْ إِذْ تُبْعَثُونَ اور جو قرآن آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے بھیجا جاتا ہے وہ ان میں سے بہتوں کی حیرت سرخشی اور ترقی کفر کا سبب ہو جاتا ہے جس طرح عمدہ آثار خدا سے تندہ کی محنت اور یاد کی بیکاری میں ترقی ہوتی ہے اسی طرح قرآن مجید سے ان کے بحث باطن کی وجہ سے سرخشی اور کفر کا ان کے اندر اضافہ ہو جاتا ہے اس کی تشریح بعض علماء نے یہ کی ہے کہ جب کوئی آیت اتری تھی تو وہ اس کا اثر کرتے تھے اس طرح کفر میں آگے بڑھتے چلے جاتے تھے ورنہ قرآن کی جانب اضافہ کفر کی نسبت ایسی ہے جیسے کسی چیز کی نسبت سبب بیکاری طرف بخلا کر دی جاتی ہے۔

وَالْقِسْمَ بَيْنَهُمُ الْعِلْمُ فِئْتِمِمْ ذَٰلِكَ وَرَبِّيَ كَثِيرٌ بِمَا تَرَكْتُمْ لِي وَنَسِيتُمْ لِقَاءَ رَبِّكُم مَّا كَانَتْ مِنْكُمْ إِذْ تُبْعَثُونَ اور ہم نے ان (یہودیوں اور عیسائیوں) کے درمیان قیامت کے دن تک کے لئے دو قسمیں اور انھیں ذال دینا۔ حسن و جہد نے تنہم کی طبع کا مرجع یہود و نصاریٰ کو قرار دیا ہے۔ بعض علماء کے نزدیک صرف یہودیوں کے مختلف فرقے مراد ہیں یعنی انہوں نے یہودیوں کے فرقوں میں دین کے مسئلہ میں اختلاف ذال دیا کہ قیامت تک ان کے درمیان نہ اختلاف قوی ہو جائے نہ اتحاد قوی۔

كُلَّمَا نَزَّلْنَا آيَةً مِّنْ آيَاتِنَا تَذَكَّرْ أَفْكَرَ مِمَّا كَانَتْ مِنْكُمْ إِذْ تُبْعَثُونَ اور جب بھی انہوں نے قرآنی آیت بھڑکائی انہوں نے اس کو بھڑکایا حسن نے اس کا یہ مطلب بیان کیا کہ جب بھی یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے اور آپ ﷺ کے خلاف شرارت برپا کرنے کا ارادہ کیا، اللہ نے ان کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا جس کی وجہ سے ان کی شرارت رک گئی اللہ نے ان کو ناکام و مقہور کر دیا اور اپنے دین پر تہذیب کو نصرت حمایت فرمادی۔

قائد نے یہاں قیامت میں یہودیوں کی ہر جنگ مراد ہے جب انہوں نے فساد پیدا اور قوریت کے حکم کی خلاف ورزی کی تو اللہ نے غلطیوں سے روکی کو ان پر مسلط کر دیا پھر دین کو تیار کر دیا تو جو جیہوں (کیرش) کو ان پر مسلط کیا پھر فساد پیدا کیا تو مسلمانوں کو ان پر مسلط کیا پھر یسوعی میں تم کو یہودی سب سے زیادہ میل دکھائی دیں گے۔

وَيَسْخَرُونَ فِي الْقُرْآنِ مِمَّا كَانَتْ مِنْكُمْ إِذْ تُبْعَثُونَ اور یہ زمین میں جای پھیلاتے پھرتے ہیں یعنی لڑائیاں اور فتنے برپا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یَسْخَرُونَ کا ترجمہ بَصَبُور بھی ہو سکتا ہے یعنی فساد کو کفر کی طلب اور دین اسلام کو مٹانے کی کوشش اور

لے ان جماعتوں سے ملو پاک باطن خافہ انھیں صوبہ اور دین اسلام کے طلبہ ہیں، اور مولفہ رحمۃ اللہ

قول ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** میں آیت مد جمہ خاص کی تبلیغ کا حکم ہے جو یہودیوں کے قصہ میں نازل ہوئی
 بعض اہل روایت کے نزدیک آیت کا آیتہ التورہ کی کافروں حضرت زینب بنت جحش اور ان کے بھائی کے متعلق ہوا
 بعض کے نزدیک جملہ کے متعلق اس کا نزول ہوا، صورت اللہ یہ ہوئی کہ منافقوں کو حکم جملہ کا دیا گیا تھا کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ**
 فرمایا ہے **لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُيُوتِ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ**
وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ**
 دینے سے کچھ رکھ دیتے تھے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ اہل نبی حاتم نے جملہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت کا آیتہ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا، اے میرے رب میں کیا تدبیر کروں
 میں تمہارا ہوں یہ سب میرے خلاف جمع ہو جائیں گے اس پر آیت نازل ہوئی۔

اور اگر آپ نے (ایسا) نہیں کیا تو (بالکل) اس کا پیام میں پہنچایا
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُيُوتِ **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ**
 یعنی اگر آپ نے ہر حکم میں پہنچایا اور کوئی حکم پہنچانے سے چھوڑ دیا تو کیا آپ نے کوئی پیام میں نہیں پہنچایا کیونکہ بعض حصوں کو
 چھپانے سے وہ حصہ بھی بیکار ہو جاتا ہے جو پہنچایا گیا ہو جیسے قمار کے بعض لوگوں کو نہ کرنے سے پوری نماز بیکار ہو جاتی ہے مگر
 بعض احکام کی تبلیغ ترک ہو جائے تو ظاہر ہے کہ لوگوں کا ایمان اس متردک حصہ پر نہ ہو گا اور اس کو ایمان دینے کا جاسکتا ہے
 یہودی کہتے تھے کہ ہم بعض کو تو سنتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں (اور قرآن کی نظر میں یہودیوں کا یہ ایمان عدم ایمان کی
 طرح قرار پاتا ہے) اس کے علاوہ ایک امر یہ بھی ہے کہ بعض حصوں کو چھپا کر اسی طرح مطالب کیا کہ عورت دیتا ہے جس طرح سب کو
 پوشیدہ رکھنا یہ ایسا ہی ہے جیسے اللہ نے (ایک آدمی کے قتل کے متعلق) فرمایا ہے **فَكَفَا نِعْمًا فَكُنْ لِلنَّاسِ جَدِيدًا**
وَاللَّهُ يَتَعَصَّبُ لِقَوْمِ الشَّافِئِينَ
 لوگوں سے نہ ڈریں آپ اگرچہ چھپا دیں لیکن وہ آپ کو قتل نہ کر سکیں گے، اس تفسیر کی مطلب پر یہ شبہ درج نہیں کیا جاسکتا کہ
 (اللہ نے جب حفاظت کا وعدہ کر لیا تھا تو) پھر رسول اللہ ﷺ کا سر کیسے زخمی کیا گیا اور آپ کا دولت کس طرح توڑ دیا گیا اور طرح
 طرح کی باتیں نہیں کہوں وہی تھیں۔

اس شبہ کا جواب صاف ہے کہ آیت میں قتل سے حفاظت کا وعدہ کیا گیا ہے ہر ایسے آدمی سے مخوف نہ کیے کا وعدہ نہیں ہے
 بعض لوگوں نے اس شبہ کا یہ جواب دیا ہے کہ (کافروں کی طرف سے ہر طرح کی ایذا و ساری اور ہر مذہب کا زخمی ہوا اس آیت
 کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ سورہ مائدہ قرآن کی تمام سورتوں سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ تردید اور حاکم نے
 حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا چکر بڑھ گیا (اور ان کو) کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اللہ نے **وَاللَّهُ يُعَصِّبُكَ مِنَ**
النَّاسِ، آیت نازل فرمائی۔ اس کے بعد آپ نے لوگوں سے اپنی حفاظت ترک کر دی اور (خیر کے وعدے سے سر نکل کر
 فرمایا، لوگو! وہاں چلے جاؤ اللہ نے میری حفاظت کر دی ہے، اسی حدیث میں ہے کہ یہ تحت نکلنا فراشی ہے یعنی رات کو جب
 رسول اللہ ﷺ اپنے بستر پر تھے اس وقت اس کا نزول ہوا۔

بخاری نے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (اپنی حفاظت کی خاطر شب کو) بیدار رہتے تھے جب
 مدینہ میں تشریف لائے تو فرمایا اگر میرے رفقاء میں سے کوئی شخص کچھ رات میرا پر اوڑھتا تو مناسب تھا کہ میں ہم نے
 اتھار دیوں کی جگہ آؤں حتیٰ حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے لاکھڑے آؤں کئی میں سعد بن ابی وقاص ہوں، حضور ﷺ کا سپردہ دینے
 لگے ہوں (اس کے بعد کہ رسول اللہ ﷺ سمجھے۔

طبرانی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے لکھا ہے کہ محمد خلیفہ کے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے حضرت عباس
 بھی تھے پھر جب آیت **وَاللَّهُ يُعَصِّبُكَ مِنَ النَّاسِ** نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے پہرہ چوکی چھوڑ دیا۔ طبرانی نے حضرت

محمد بن مالک کہی کا بیان نقل کیا ہے کہ رات میں ہم رسول اللہ ﷺ کا پیروں کرتے تھے آخر جب آیت والہ یتیمہ سے کہیں
 میں اللہ کی مٹا دی ہوئی تو آپ ﷺ نے چوکی پر بٹھوڑا دیا
 بن مہانا نے سچ میں حضرت ابوہریرہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب سفر میں ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ رہا کرتے تھے (اور
 آپس پر لڑاؤ ہو جاتا تو) حضور ﷺ کے لئے ہم سب سے بڑا اور خستہ اور اس کا سایہ بٹھوڑا دیتے تھے آپ ﷺ اس کے نیچے فروکش
 ہوتے تھے ایک روز آپ ﷺ درخت کے نیچے اترے اور سارا روز خستہ میں گزارا کیا اور سونے کا چاک ایک آدمی نے آکر
 لکھوا لے لی اور بڑا گھڑا بٹھوڑا سے ہم کو کون بچا ہے گا حضور ﷺ نے فرمایا اللہ بچائے گا تم کو اور کہہ دے میں نے فوراً لکھوا کر کھادی
 اور آیت والہ یتیمہ سے کہیں

یعنی نے ٹھہرے کہ محمد بن کعب قرظی نے بھی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اسی طرح نقل کیا ہے اس روایت میں
 تارڑا کہ ہے کہ یہ کہانی کہ: محمد کی لپٹے کا تارڑا ہاتھ سے گرفتار ہو کر فریاد کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کا پیروں کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے آیت تارڑا فرمائی۔
 ابن نیا حاتم اور بن مرویہ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ غزوہ دئی انصار میں
 ہتھم ذات ترشح ایک اونٹ پر خستہ کے نیچے فروکش ہوئے آپ ﷺ ایک کنویر کے من پر پانی نکالتے ہوئے ٹھہرے ہوئے
 تھے کہ قبیلہ بنی نضار سے (آپ) شخص بھارت کے کہیں حم کو قتل کئے دیا وہاں لوگوں نے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ اس کو دے گا بول
 میں ان سے جاکر کہوں گا تو انہیں اپنے تلوار دیتے ہیں وہ یہ ہیں گے تو میں ان کو قتل کر دوں گا چنانچہ وہ خستہ میں آتا اور
 عرض کیا حم ذرا اٹھ اپنی تلوار تو رکھ لے، حضور ﷺ نے اس کو یہی کہی کہ اس کا تلوار لے لے لے حضور ﷺ نے فرمایا تھے
 مقصد میں رکاوٹ پیدا ہوگئی۔ اس پر اللہ نے آیت یا اَیُّہَا الرَّسُولُ اِنَّا کَلَّفْنَاکَ فِیْہِ اَمْرًا عَظِیْمًا لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ L

اس آیت کے نزول کے اسباب میں سے ایک عجیب سبب مذکور ہے یہ بھی تو ہے کہ (حد میں رسول اللہ ﷺ کسی مخالف
 کے زیر حفاظت رہتے تھے روز بروز آپ کی حفاظت کے لئے آپ کی مہر اس میں کسی ایک ہاشمی کو بٹھوڑا دیا کرتے تھے سب یہ
 آیت مانے ہوئی اور اس کے بعد بھی جب ابو طالب نے حضور ﷺ کے ساتھ مخالف کو بھیجا چاہا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ نے
 جن دھنوں سے میری حفاظت کر دی ہے

ابن مرویہ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ یہ کہانی کہ: محمد کی لپٹے کا تارڑا ہاتھ سے گرفتار ہو کر فریاد کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کا پیروں کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے آیت تارڑا فرمائی۔
 اِنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَ
 تدرست نہیں دے گا کہ وہ اپنا مقصد حاصل کر سکیں اور آپ کو قتل اور این اسلام کو مٹا دیں گے۔ لیکن اللہ کا فرلوں کو
 ہٹانے کے لئے یہودیوں کو اسلام کی دعوت دی وہ انہوں نے بطور استہزاء جواب دیا ہم تو تم سے پہلے ہی اسلام لے آئے ہیں نہ حق کے
 پیروں میں یہ بھی نہیں کہ جس طرح نصاریٰ نے عیسیٰ کو حنن نکالا ہے اسی طرح ہم تم کو حنن نہ دیا ہے نہیں (نہاں اس جگہ حنن کا
 ترجمہ رشتہ شفیق ہر بات سے عجیب حضور ﷺ نے یہ حالت دیکھی تو نہ موش ہو رہے اس پر آیت یا اَیُّہَا الرَّسُولُ اِنَّا کَلَّفْنَاکَ فِیْہِ اَمْرًا عَظِیْمًا لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ L
 ہوئی اور اللہ نے آپ کو عظیم (بہت بڑا) کام (فرمایا) اِنَّکَ لَکَیِّبٌ عَلٰی شَیْءٍ سَیِّئٍ جَرِیْرٍ اور ابن ابی حاتم
 نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ واقعہ اسلام میں منہج اور مالک بن انسؓ نے منکر عرض کیا کہ تم
 تمہارے دعویٰ نہیں کہ تم اہل حق کی شریعت اور لوگوں پر ہوا لوگوں کے پاس جو کچھ (اللہ کی طرف سے آیا) تھا تمہارا اس پر ایمان
 ہے حضور ﷺ نے فرمایا بیشک میرا حق ایسا ہے لیکن تم لوگوں نے ہی تمہارا ایجاد کر لی ہیں اور شریعت ابراہیمؑ میں جو کچھ ہے تم
 اس کے منکر ہو لو کہ میں چیزوں کو لوگوں کے سامنے بھول کر بیان کرنے کا کام کو عظیم دیا گیا تھا تم نے ان کو چھایا ہے کہنے لگے جو کچھ
 اللہ سے آیا تھا اس میں ہے ہم تو ہی ہیں گے ہم یقیناً حق و ہدایت پر ہیں اس پر آیت اِیْمٰنٌ بِاللّٰہِ لَیَ لِّیَ بَیِّنَاتٍ لِّیَ لِّیَ B
 اِنَّکَ لَکَیِّبٌ عَلٰی شَیْءٍ سَیِّئٍ
 آپ کہہ دیں اسے اہل کتاب تم کسی (سچ) بات پر نہیں ہو یعنی کسی

العیسٰی سابق ہو جاتے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ اُن (عادل نہیں ہے بلکہ) نعم کے معنی میں ہے اور اس کے بعد آنے والا لفظ جسد ہے اور اللہ نبیوں کا عصب مبتدا ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ انھوں نے ان نصیب کی حالت میں ہی ہے اور جی بر فتنہ ہے اس کی حالت میں کیا ساتھ بھی جائز ہے اور ان کے ساتھ بھی (جیسے لفظ میں اور اللہ والوں)۔

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِءَ قَوْلًا
اور بے شک ہم نے بنی اسرائیل سے وعدہ لے لیا تھا، یعنی تورات میں حکم آیا تھا کہ تورات پر ایمان لادیں اور اس پر عمل کرو تمام انبیاء پر اور خصوصاً محمد پر ایمان لادنا کہ

وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا
اور ہم نے ان کے پاس بہت پیغمبر بھیجے۔ تاکہ ان کو نصیب کی یاد دلا دیں اور ان کو بتائیں۔
كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْتَكُوا فُتِحُوا فَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُوا
(لیکن) جب بھی کوئی پیغمبر کو ایسی نصیب لے کر پہنچا ہوتا کی خواہشات نفس کے خلاف تھی (اور نصیب تورات کے موافق تھی) اس کلام میں اس بات پر دلالت ہے کہ بنی اسرائیل نے

تورات کی مخالفت کی اور جو خود دین کے لئے ان کو تورات دلا۔

فَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُوا انبیاء کے ایک گروہ کی تورات نہیں لے کر تورات نہیں لیا۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ لِيُحْذِرَهُمْ يَوْمَ تَأْتِي السُّبْحَ
اور ایک فریق کو (نکذیب کے بعد) قتل کر دیتے تھے۔

جیسے انہی کے خدا کا سینہ استعمال کرنے سے غرض یہ ہے کہ حال گزشتہ کا اقتضا اور قتل انبیاء کی عظمت کا اظہار اور ان امر پر تنبیہ ہو جائے کہ ان کی پہلے بھی حکم عزات تھی اور آئندہ بھی ہوگی رہے جس کے علاوہ آیات کا قطع بھی ہو رہا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ
یا اے ایمان والے! یہ لوگ جگ کرتے اور آپ ﷺ کے کھانے میں زہر ملائے اور آپ پر

جادو کرتے ہیں اور ان ترکیبوں سے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔

وَيَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُتَعَدِّلٌ
اور ان کا گمان یہ تھا کہ (انبیاء کی نکذیب اور قتل سے) کوئی وبال (ان پر) نہیں

آئے گا لیکن ان پر کوئی سببیت اور عذاب نہیں آئے گا۔

فَتَحْمِلُوا وُجُوهَهُمْ
پھر (ہر کسی کے بعد) یہ اندھے اور بہرے ہوئے تھے یعنی دین اور دلائل کو دیکھنے سے اندھے

اور حق بات سننے سے بہرے ہو گئے یہ وہ لوگ جن کا گمان ہی باطل تھا۔

ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
پھر اللہ نے ان پر رحم فرمایا یعنی جب عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تو اللہ نے ان کی توبہ قبول فرمائی۔

ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا
پھر (عیسیٰ علیہ السلام کے بعد دوبارہ) یہ اندھے ہوئے ہو گئے محمد ﷺ کا انکار کر دیا

كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ
ان میں سے بہتر سے اس صورت میں لکھا کہ تَعْمُوا وَصَمُوا کی نصیحت بدل ہو گا جیسے کلام

عربی میں آتا ہے اَنْكَلُوْا اِلَى الْبَرَاءَةِ (جس پر اہل نوح کا قول ہے کہ اگر قائل ظاہر ہو تو قتل کو معذور لایا جائے گا لیکن آیت اور

مثال مذکور میں کثیر اور البراءت باوجودیکہ قائل اور ظاہر ہیں پھر بھی قتل کو بعید نہ لایا گیا۔ اس شبہ کا جواب چھوڑنے سے دیا

ہے کہ کثیر اور البراءت قائل نہیں ہیں بلکہ نصیحت قائل سے بدل ہیں لہذا اس طرح ترجمہ دو گا کہ ایسے ان میں بہت ہیں اس وقت

نصیحت خبر ہو گی اور مبتدا معذرت ہو گا لیکن اولیٰ ایک کثیر۔

وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِقِينَ
اور اللہ ان کے عمل کو خوب دیکھ رہا ہے یعنی ان کے اعمال کی ان کو مر لے گا۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسِيخُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ
لے شک کا فر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ

اللہ ہی مسخ بین مریم ہے۔ یعنی فرقہ طوائف اور یہودیہ جو طول و اختلا کا قائل ہے (لیکن اللہ نے ان کو تورات سے جدا کر دیا ہے)۔

وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِءَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ذِي الْمَرْثَةِ
اور مسیح علیہ السلام نے کہا کہ اے بنی

اسرائیل اللہ کی عبادت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے۔ یعنی جس طرح تم کو پانا ہے اسی طرح مجھے بھی پانا ہے

اور رب مروب کے درمیان نہ اتنا ممکن ہے طول۔

وَالَّذِينَ يَشْرُونَ بِاللَّهِ عَصَاكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ
یعنی اللہ کے خاص حزیں کے مقام میں..... جو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرے گا خواہ کسی دوسرے کو مستحق معبودیت قرار دے یا کسی اور کو واجب الوجود مانے یا اللہ کی کسی اور خاص صفت اور مخصوص فعل میں سماجی تسلیم کرے (ایں تو مخلوق خالق کے ساتھ بہت سے امور میں شریک ہے مثلاً مخلوق بھی موجود ہے اور خالق بھی مخلوق بھی عالم اور عالم صاحب الارادہ اور سبج و سیر ہے اور خالق بھی مگر خالق کی صفات کامل اور مخلوق کی صفات ناقص مخلوق کی صفات ممکن و سلوٹ اور خالق کی بعض صفات و افعال مخصوص ہیں۔ مخلوق کی ان میں شرکت برائے نام بھی نہیں۔ یہی مقام حزیں میں اللہ کا کوئی شریک نہیں صرف اسی کی ذات و صفات پر عجب و نقصان اور زوال و حادث سے پاک ہے۔ غالب حضرت مسرور رحمۃ اللہ علیہ نے اسی مضمون کی طرف توجہ میں اشارہ کیا ہے۔

جنت صرف موجد متقیوں کے لئے تیار کی گئی ہے اس لئے گویا اس نے اپنے اس حکم کی وجہ سے جنت کو مشرکوں کے لئے حرام کر دیا ہے۔ (یعنی مشرکوں کا جنت میں داخلہ ممکن اور محال ہے اگرچہ اللہ کے لئے کوئی ممکن چیز محال نہیں ہے اور جنت میں مشرکوں کا داخلہ بجائے خود ممکن ہے لیکن اللہ نے نہ کہہ کر صحت کر دی ہے کہ جنت صرف اہل ایمان کے لئے تیار کی گئی ہے اس لئے مشرکوں کا جنت میں داخلہ ممکن ہو گیا۔ یعنی بلا جبر ممکن الہات ہونے کے مشرکوں کا جنت میں جہاں متعین بغیر کسی وجہ و ممانوۃ اللہ اور اس کا حکم کا دور رخ ہے۔ جو مشرکوں کے لئے تیار کی گئی ہے۔

وَمَا يُؤْمِنُ الْإِنْسَانُ إِلَّا بِاللَّهِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ
اور عالموں کا کوئی مددگار نہیں۔ تفسیر کی جگہ لفظ عالمین صراحت کے ساتھ ذکر کرنے سے اس امر پر حسیہ ہے کہ انہوں نے خود اپنے اوپر ظلم کیا ہے۔ میں اُنصاف میں ہوں نہ اندھے یعنی ان کا کوئی مددگار نہیں۔ لفظ صر (مفرد) کی جگہ انصاف (مبني جمع) لاسے سے ان کے ٹھکان کا اعلان بطور استہزاء ظاہر کرتا ہے کیونکہ ان کا دعویٰ اور گمان تھا کہ ہمارے مددگار بہت ہیں۔ بعض علماء نے کہا اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ (اگر بغرض حمل ان کا کوئی مددگار بھی ہو جب بھی ایک ہی مددگار نہ ہو کی جگہ) اللہ کے لئے بہت مددگاروں کی ضرورت ہوگی جو ان کی حاجت کو نصیب ہوگی اللہ کا کام بھی تو سب سے بڑھ کر حضرت یعنی علیہ السلام سے کام کا علم نہ بھی۔ حضرت یعنی علیہ السلام کا یہ قول ہم کو اس بات پر توجہ دلاتا ہے کہ اللہ کے لئے نقش فرما کر بنی سرائیل نے یعنی علیہ السلام کے متعلق جو کچھ کہہ دیا۔ یعنی ان کی عظمت کا ظاہر کرنے اور ان کا مقرب بننے کے لئے کہاں کھینچنے خود کی تردید کی اور انہیں نہ صرف کیا بغیر دوسرے (حق پرست) کو اس کا توڑ کر ہی لیا ہے جس چیز کا انکار یعنی خود کو دوسرے میں بہت گناہوں کی نسبت نہ کیا صرف کیسے کہتے ہیں۔

لَقَدْ كَفَرَ الْكَافِرِينَ فَالْتَمِزْ لَهُمُ اللَّهُ نَارًا لِّلْكَافِرِينَ
یعنی فرقہ مر قوبہ اور مصلوہ یہ کافریں جو تین اقسام (سوں) کے تھیں ہیں۔ تین سے مراد انہیں کے نزدیک اللہ صحت علیہ السلام اور جبرئیل علیہ السلام ہیں۔ اللہ سے جبرائیل کا نام ہے اور جبرئیل علیہ السلام نے علم کا درجہ جس علیہ السلام اصفیٰ حیات کا تعلق کے نزدیک تین سے مراد ہیں اللہ (پ) صحت علیہ السلام (یا) اور سر (یا) اور تینوں اللہ ہیں۔ ان قول کی تائید اللہ کے اس قول سے ہوتی ہے جو قیامت کے دن اللہ صحت علیہ السلام سے فرماتے گا۔ أَكُنْتُ مُبَشِّرًا لِّلنَّبِيِّينَ اِذْ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ
عالم اللہ ایک معبود کے سوا کوئی معبود نہیں ہیں ان میں میں نے انہیں اللہ کے ساتھ جو متعین گوم ہیں اور خبر خداوند سے یعنی نام سنی اور مشائخ میں کوئی دوسرا واجب الوجود اور جو دینی نہیں ہے کہ واجب الوجود اور موجد نہ ہونے کی وجہ سے مستحق معبودیت ہو سکے۔ صرف ایک معبود موجود ہے۔ جس کا کوئی شریک نہیں نہ ذات و اجابت میں نہ کسی صفت خصوص میں ہیں۔

تمام افعال دوسرے انسانوں کی طرح اللہ ہی کے پیدا کئے ہوئے تھے اس لئے حقیقت میں کچھ بھی ایسا نہ تھا۔ سب کچھ خدا کا قیام تھا جس طرح دنیا میں اللہ کا نور و مصیبت میں جلا کرنے اور آخرت میں عذاب دینے کی قدرت رکھتا ہے۔ ویسا ہی کویا کو قابو نہیں لور جس طرح اللہ دنیا میں جسمانی محنت اور روزی کی وسعت اور آخرت میں جنت دینے کا اختیار رکھتا ہے ویسا اختیار عیسیٰ کو نہیں۔

ہاں کی وضع عیسیٰ ان چیزوں کے لئے ہے جو فطرۃً قوت اور اک سے خالی ہوں لیکن اس جگہ عیسیٰ مراد ہیں (تو سنو) ہوتا جائے جس کی وضع مائل کے لئے ہے (گویا دوسری عاجز مخلوق کی طرح عیسیٰ کو بھی قرار دیا اور اس پر تنبیہ کی کہ مسیح بھی (گویا) اس مخلوق کے ہم جنس تھے جو ذی عقل نہیں پھر حامل الوہیت کیسے ہو سکتے ہیں۔ حصول دفع سے دفع ضرر کی اہمیت زیادہ ہوتی ہے اس لئے ضرر کا ذکر دفع سے پہلے کیا۔

اور اللہ ہی سننے اور جاننے والا ہے۔ یعنی اقوال و افعال سے واقف ہے۔ قول و
 عقیدہ کے مطابق سزا جزا دے گا۔ "هُوَ خَبِيرٌ فَصِلْ" مفیدہ صہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مسیح مہدیؑ سننے کے مالک تھے نہ دیکھنے کے نہ
 جاننے کے نہ دوسرے لواصاف کے کہ یہ تمام لواصاف خدا کو ملے تھے۔

وَلَنْ يَأْتِيَنَّكَ الْكِتَابُ زَكَاةً وَأَوْفَىٰ بِذِكْرِكَ ۖ

آپ کہہ دیجئے اسے حلالان کتب اپنے دین (کے معاملہ) میں مبالغہ سے کام نہ لیں حتیٰ حد اعتدال سے بہت کر افرط و تقریط میں مبتلا نہ ہو بخشی کے عبداللہ اور رسول اللہ ہونے کا یقین رکھنا صحیح دین الہی ہے (اس عقیدہ سے تجاوز نہ کرو) یہودیوں نے اپنے دین میں تقریط کی اور حضرت عیسیٰ کی رسالت کے منکر ہو گئے اور عیسائیوں نے عیسیٰ کے معاملہ میں افرط سے کام لیا اور ان کے اللہ ہونے کے مدعی ہو گئے۔ بعض علماء کے نزدیک یا اہل الکتاب سے صرف تہذیب کو خطاب ہے۔

غُلُو الْحَقِّ - یعنی افرلاؤ تغریباً نہ کرو تا حق - امر لفظ سے مفہوم غلو کی تاکید ہو گئی کیونکہ غلو تو باحق ہو تا ہی ہے غیر باحق (مضول مطلق نہیں بلکہ موصوفہ کم سے حال ہے یعنی اپنے باطل میں غلو نہ کرو - دین باطل میں غلو کرنے سے مراد ہے دین باطل پر جادہا۔

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ دَعْوَةً قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ
اور ان لوگوں کی خواہشات کی پیروی نہ کرو جو اس سے پہلے
مکراہ ہو چکے تھے یعنی ان اسلاف کی تقلید نہ کرو جو بدعتِ محمدی سے پہلے اپنی شریعت میں خودی مکرراہ ہو گئے تھے۔
وَضَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
اور بہتوں کو گمراہ بھی کر دیا تھا۔ یعنی بدعت اور کفری میں لوگ لان کے پیرا ہو گئے تھے۔
وَضَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
اور (بدعت محمدی کے بعد) مکرر اور مخالفت کی وجہ سے ہمسیدہ راستہ سے
بھٹک گئے۔ یعنی دینِ اسلام سے بھٹک گئے۔ بعض علماء نے کہا آیت میں اولِ خلافت سے مراد ہے مکرر اور دوسری خلافت سے
مراد ہے مکرراہ کرنا۔ بعض نے کہا اولِ خلافت سے مراد ہے عقلی مکرر دینی اور دوسری خلافت سے مراد ہے شریعت کے چھانے
ہونے راستہ سے بھٹک جانا ہے۔

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْيَهُودِ لَعْنَةُ اللَّهِ لِحُكْمِهِمْ سَبَّحُوا بُرْهَانَ اللَّهِ وَكَفَرُوا بِهِمْ فَأُولَٰئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

وَأَوَّلُ عِصْيَانٍ ابْنِ مَرْيَمَ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَآوَدُّكَ رَبَّانِي زُبُرُوهٓم مِّنْ لَّدُنْهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

اور پہلی عصیان بنی مریم کی کہ ان لوگوں نے جو کفر کیا تھا ان میں سے پہلے جو دیوں پر
 اور پہلی عصیان بنی مریم کی کہ ان لوگوں نے جو کفر کیا تھا ان میں سے پہلے جو دیوں پر
 اور پہلی عصیان بنی مریم کی کہ ان لوگوں نے جو کفر کیا تھا ان میں سے پہلے جو دیوں پر

ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَاَوْكَأُوْا لِيُذِيْنُوْا ۝۱۱۱ (العنکبوت) ان کی عافرائی اور حد سے تجاوز کرنے کی وجہ سے ہوئی۔
 كَاٰلَآءِ اَنْتُمْ مَعَكُمْ ۝۱۱۲ (النمل) ان فرماؤں اور حد سے تجاوز کرنے کی تشریح ہے کہ ۱۱۱ آجیس میں میرے

کام (۱۱) کرنے سے نہ روکتے تھے یا یہ مطلب ہے کہ جب بعض لوگ برے کام کرنے لگاؤ کرتے تھے تو دوسرے لوگ ان کو منع نہیں کرتے تھے برائی سے منع نہ کرنے کا وہ نصاب ہے کہ سب پر عذاب آجائے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ سے میں نے خود خاک آپ فرمادے تھے کہ لوگ جب غلام کو ظلم کرتے دیکھیں اور اس کے ہاتھ پر پکڑیں تو اطلب ہے کہ اللہ کا عذاب ان سب پر آجائے۔ (ابو داؤد، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح اور ابن ماجہ نے کئی کہاںے سنائی کی روایت میں یہ لفظ ہیں کہ جب لوگ برے کام (ہوتے) دیکھیں اور ان کو نہ بدلیں۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جن دو گوسا کے غدر گناہ کے بارے میں ہیں اور دو گناہوں کو بدل دینے کی طاقت رکھنے کے باوجود بدلیں تو اطلب ہے کہ اللہ کا عذاب ان سب پر آجائے۔

نہایت کا دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ برے کاموں سے باز نہ رہتے تھے بلکہ ان پر تھے رہتے تھے نہایت عین الکرہ نماں شخص غلام کا سر سے رک گیا یا زبرد۔

کیسٹن کا کلمہ ایتھہ کون (۱۲) ان کی یہ حرکت بدی تھی اس جملہ میں ان کی بد کرداری پر تعجب اور ہر شوکت خدمت ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے ہی اسرا اہل میں سے اگر کوئی شخص لگاؤ کرتا تھا تو دوسرا شخص اس کو منع کرتا تھا لیکن دوسرے روز صبح کو دیکھا میں نے کہ وہ اس کو منع کرتا تھا اور دوسرا شخص اس کو منع کرتا تھا پھر اسی طرح تھا کہ وہ اس کو منع کرتا تھا اور دوسرا شخص اس کو منع کرتا تھا۔ (ابو داؤد، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح اور ابن ماجہ نے کئی کہاںے سنائی کی روایت میں یہ لفظ ہیں کہ جب لوگ برے کام (ہوتے) دیکھیں اور ان کو نہ بدلیں۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جن دو گوسا کے غدر گناہ کے بارے میں ہیں اور دو گناہوں کو بدل دینے کی طاقت رکھنے کے باوجود بدلیں تو اطلب ہے کہ اللہ کا عذاب ان سب پر آجائے۔

نہایت کا دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ برے کاموں سے باز نہ رہتے تھے بلکہ ان پر تھے رہتے تھے نہایت عین الکرہ نماں شخص غلام کا سر سے رک گیا یا زبرد۔

نہایت کا دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ برے کاموں سے باز نہ رہتے تھے بلکہ ان پر تھے رہتے تھے نہایت عین الکرہ نماں شخص غلام کا سر سے رک گیا یا زبرد۔

نہایت کا دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ برے کاموں سے باز نہ رہتے تھے بلکہ ان پر تھے رہتے تھے نہایت عین الکرہ نماں شخص غلام کا سر سے رک گیا یا زبرد۔

نہایت کا دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ برے کاموں سے باز نہ رہتے تھے بلکہ ان پر تھے رہتے تھے نہایت عین الکرہ نماں شخص غلام کا سر سے رک گیا یا زبرد۔

كُفِّرَتْ عَنْهُمْ أَسْأَلُكَ مِنْ صَدَقَاتِهِمْ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ أَعْتَبُوا لِلْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ

کَیْدَاقِ کَاشَمَہ اِثْنِ اِثْنِ عَشَرَ اَوَّلَ بَیِّنَاتٍ اَمَّا الْوَلَدُ فَکَانَ کَاشَمَہ
 سب سے سخت دشمن یہودیوں اور مشرکوں کو پانچیمیں تے ابو الفتح اور ابن مردویہ نے حضرت نبی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول
 ﷺ نے فرمایا یہودی جب بھی مسلمان کو تہاں میں پیاجے اس کے دل میں خیال آئے ہے کہ مسلمان کو قتل کر دوں۔
 مشرکوں سے مراد ہیں عرب کے مشرک کیونکہ وہ خوبشات لغمانی میں فرق تھے اصلاف کے لئے ہے یہ دتھے تحقیق
 سے کہ یاد رکھا بھی تعلق نہ تھا نبیاء کی تکذیب اور عداوت کے ہمیشہ سے نہ دی تھے۔

اور جو لوگ اپنے

اور انہی حالت و غیرہ کا مجاہد نے قول نقل کیا ہے کہ آیت کا یہاں توں کا وہ مراد ہے جو جہت سے حضرت کے ساتھ آتا تھا علیؑ کا بھی یہی قول ہے۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک تمام یہودی اور قوم عیسائی مردوں کیونکہ عوام کی سبک دل اور عیسائی دنیا کے مقابلہ میں نرم دل ہوتے ہیں اور عیسائی شریکوں کی مدد دیکھ کر کہتے تھے۔ یہودی شریکوں کے بڑے حافی تھے جس میں کپتہ ہوں کہ واقعہ غزل کچھ بھی ہو خواہ نجاشی کا قصہ ہو یا کوئی دوسرا الفاظ کے عموماً کا قصہ ہے کہ کوئی معین جماعت مراد ہو کیونکہ جو یہودی مسلمان ہو گئے تھے جیسے عبداللہ بن سلام اور کعب احبار وغیرہ وہ بھی مسلمان بنے ہونے والے عیسائیوں سے کہہ رہے تھے (مگر یہودی مسلمانوں عیسائیوں کو اقرب المودت کہتا اور مسلم یہودیوں کو اقرب المودت کے گرد سے خارج کر دینا کوئی معنی نہیں رکھتا) حتی بات یہ ہے کہ نصاریٰ سے مراد وہی اہل صدیق ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی بات سے پہلے تھے اور جن عیسائیت پر تھے جن میں سے حضرت نجاشی اور کعب کے رفقاء بھی تھے سچ کو اللہ یا اللہ کو حق میں کا تیسرا کہنے والے (گناہ مراد) نہیں ہیں عیسائیوں کے یہ باطل فرستے تو یہودیوں کی طرح خواہش پرست اور سبک دل تھے جیسے فریق کے باشندے تھے البتہ سچ عیسائیت پر تھے جو انجیل کے سچ عالم تھے، وہ منکر تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ایک قیصر کا آنا ضروری ہے جن کا نام مسیح ہو گا۔ وہ سچے علم اور سچے عمل کے شیعہ اہل ایمان سے مراد ہیں، اصناف دل پر کب باطن تھے پہلے حضرت محمدی یا ایمان رکھتے تھے جس کی وجہ سے ان کے دل روشن ہو گئے تھے جس کی وجہ سے منکر مشعل آیت سے پوری ہے۔

وَاللَّهِ يَاقُوتُ وَنَحْنُ قَوْمٌ يَسِيرُونَ وَرَضِبْنَا
 اور بہت سے سارک دنیا درویش ہیں یعنی اللہ پرانا سے نصاریٰ کے اقرب الہودت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں علماء اور مشائخ
 ہیں بغوی نے لکھا ہے کہ روی زبان میں قس اور قسین کا معنی ہے عالم۔ قاصون میں ہے قسین صدر علماء نصاریٰ قسین کسی چیز
 کی حاشاں اور جستجو کرنا۔ صولح میں ہے قسین عالم، غاید، سرور نصاریٰ اور قس کا معنی ہے کسی چیز کو رات میں حاشاں کرنا صاعہ و طور
 عبادت گزار مشائخ بھی رات کو ہی قلم بود توبہ کی یکسوئی کے طلب کار ہوتے ہیں ورجان را جب کی جمع ہے جیسے واکب کی جمع
 واکبن آتی ہے رہبان سے مراد ہیں عبادت گزار نہ فقہ نشین لوگ۔ تہموس میں ہے ریبک (باب سیم) وہ زریالاور قوت ریبک کا
 معنی ہے عبادت گزار ہی۔

وَأَنصَحُوا لِقَوْمِكُمُ الَّذِينَ لَكُمْ ذِمَّةٌ وَالْمَثَلُ لَكُمٌ فِي الْكِبَرِ وَلَكُمْ فِي الْقِتَالِ أَجْرٌ عَظِيمٌ

خدا میں سعید بن عامر کو مکمل نکال دیا، خالد نے چار سو پندرہ ہزار رسول اللہ ﷺ کا نکاح حضرت ام حبیبہ سے کر دیا، نجاشی نے
 قرآن مجید حضرت ام حبیبہ کو اسے دی۔ زید بن حبیبہ کی امیر فرمایا کہ قرآن مجید کی خدمت میں پہنچی تو آپ نے پچاس
 اشرفیوں کو عطا فرمایا۔ اس امر پر ہر نے پہلے سے تیار کر دیا اور عرض کیا کہ میں بلا شکر نے پہلے کی بدایت کر دی ہے۔ میں تو بلا شکر
 کے تو شکر خانہ کی خدمت میں محمد رسول اللہ ﷺ کی تصدیق کرنی اور لانا یہ ایمان لائی بول میری آپ سے یہ درخواست ہے
 کہ جب آپ پہنچیں تو حضور ﷺ کو میرا سلام عرض کریں، حضرت ام حبیبہ نے فرمایا بہت اچھا بادشاہ نے اپنی عورتوں کو عظیم
 ہو کہ حضرت ام حبیبہ کو (دو غوثیوں میں سوچا دیا ہے) غوثہ بھیج دیں۔ حضرت ام حبیبہ کا بیان ہے کہ ہم عیش سے مدینہ کو
 روانہ ہو گئے۔ اس وقت رسول اللہ ﷺ خبیر میں تھے حضور ﷺ کے پاس پہنچا پانچ تھے دو خبیر کو چلے گئے قرآن مجید میں
 رقی زبیر اور سہیل وغیرہ سے مدینہ کو کہیں آئے تو میں خدمت کر رہی تھی کہ اب تھوڑے عرصے کی عیال پر چھٹے گئے
 میں نے کہا یہ وہاں سے آئے ہیں حضور نے سلام کیا اور اب دیکھا کہ آیت عیسیٰ (وَلَمَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَأَكْبَرُ إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ) عطا فرمایا
 یہ آیت عیسیٰ (وَلَمَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَأَكْبَرُ إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ) عطا فرمائی کہ اس آیت کے ساتھ نکاح ہونے کی وجہ سے سعید بن عامر نے کہا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی (دو سنیاں
 وغیرہ) شہنشاہی کو اللہ تعالیٰ سے بدلہ دے گا۔ چنانچہ ہوسنیاں کو جب ام حبیبہ کے نکاح کی اطلاع ہوئی تو ہوسنیاں نے ان کی ناک و
 پس خوجا کے مکان (یعنی محمد ﷺ کے مکان) پر تیرہ ہزار دینار میں کوئی ایک لاکھ (تین) حضرت امیر کے ساتھ نجاشی نے اسے اپنے اور ان
 احمہ بن ابی اسلمہ وغیرہ کے مشیوں کے ساتھ اس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیج دیا تو ایک عرضی داشت بھیجی گئی تھی
 جس میں تمنا تھا کہ رسول اللہ میں شہادت دینا ہوں کہ سب اللہ کے پیچ رسول میں آپ کی (گزشتہ کتابوں میں بھی) تصدیق کی
 گئی ہے میں نے آپ کی اور آپ کے چچا کے بیٹے کی بیعت کر لی ہے اور اللہ رب العالمین کا فرمایا ہر بار ہو گیا ہوں۔ میں آپ کی
 خدمت میں اپنے بیٹے کو لے کر آیا تو حضور ﷺ نے کہا کہ آپ کا عظیم ہونا تو خدا بھی حاضر ہو جائے گا۔ واللہ معیت رسول اللہ۔ یہ واقعہ
 حضرت امیر اور آپ کے ساتھ ہوا۔ کچھ بعد ایک عرصے میں سوار ہوا لیکن سب سے پہلے آپ کو کہہ دیا گیا۔ حضرت امیر اور
 آپ کے ساتھ ساتھ اپنی کچھ سے اپنے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ گئے ان میں 62 عورتیں تھیں اور B شای۔ رسول اللہ
 نے ان کو پوری سہولتیں عطا کر دیں یہ لوگ سن کر رونے لگے اور سب ایمان لے آئے اور عرض کیا یہ کام تو اس کام
 سے بہت ہی مشابہ ہے جو ہم نے پہلے کیا تھا۔ اس آیت میں وہی یہی ساری چیزیں جن کو نجاشی کے بھیجا تھا اور جو حضرت امیر کے ساتھ آئے تھے یہ
 سزا آتی تھی اور عطا فرمایا دے لے گئے۔

مطالعہ دیکھیں ان کی تعداد دیکھیں بیان کی ہے جن میں ۳۲ عورتیں اور آٹھ شری تھے اور عطاء کے قول میں کل تعداد
 اسی بیان کی گئی ہے۔ چالیس خیرانی (یعنی) جو انی حادث کے قبیلہ میں سے تھے اور ۳۲ عورتیں اور آٹھ شری روی۔
 ان میں پانچ بیٹے ایمان بنی عامر وادعی تھے ایمان مشابہ کے سلسلہ سے سعید بن امیہ اور زید بن عبد الرحمن اور عمرو
 بن زید کی روایت مرسل بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر بن عبد العاص کی خدمت میں یہ خبر دی کہ وہاں مبارک ہے کہ نجاشی کے پاس
 بھیجا حضرت عمرو نے کہا کہ وہاں مبارک ہے نجاشی کو پہنچا دیا۔ نجاشی نے خط پڑھا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بلا کر حضرت جعفر کا معرکہ فداء کے
 بھی طلب کیا حضرت جعفر نے سب کو سوار کر دیا اور مدینہ کی طرف روانہ ہوئے کہ سب ایمان لے آئے اور سب کی آنکھوں سے آنسو جاری
 ہو گئے۔ آیت وَتَجِئُكَ أَزْوَاجُكَ سَوْدَةً۔ کَا كُنْتُمْ مَعَ النَّبِيِّ بْنِ الْإِسْلَامِ کے متعلق اللہ نے فرمائی۔
 میں جہیز اور ایمان بنی عامر نے سعید بن جبیر کی روایت سے لکھا ہے کہ نجاشی نے اپنے خاص مسلمانین میں سے ایک
 ایک شخص کو جس کا نام ملا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیج دیا۔ حضور ﷺ نے اس کو سوار کر دیا اور اس کے ساتھ
 (افان اور اس کے ساتھی) سب روئے گئے ہوا ان میں سے حضرت آیتہ اور دکانوں ہوا۔
 سنائی نے حضرت عبد اللہ بن زید کا قول لکھا ہے کہ یہ تہذیب کو رد کا نزول بھیجی اور ان کے ساتھ ان کے متعلق ہوا۔